كتاب فصل الخطاب للشيخ محمد بن محمد پارسا

٢٠٥٠٩
مخ ٢١

NURUOSMANIYE
2088
2509

[illegible]

٢٥٠٩

١٢٧٠

فصل الخطاب للشيخ العلامة محمد پارسا رحمه

و

٢٠٩

NURUOS İ.A.T. ... acâl

Kısmı . N. O.

Yeni Kayıt No. 2688

Eski Kayıt No. 2509

Tasnif No.

٢٥٠٩

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

هذا وقف ظل الله المخصص والنور اللامع المشخص السلطان ابن السلطان
السلطان ابو الفتح عثمان خان ابن السلطان مصطفى خان
وفقه الله في حل رموز الانام وجعل الطافه سائرة
على العباد بالسلام وانا الداعي لدولته
الحاج ابراهيم حنيف المفتش باوقاف
الحرمين الشريفين
عفي له

الحمد لله الدال لخلقه على وحدانيته باعلامه وآياته المتعرف الى اوليائه
بآلائه ونعوته وصفاته نحمده ونتوكل عليه ونشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له شهادة تقربنا وتقبلنا اليه ونشهد ان محمدا عبده
ورسوله ونبيه وصفيه المبعوث الى الاسود والاحمر الذى شهدت
بصدق دعوته الكائنات حتى الحجر والمدر صلى الله عليه وعلى آله واعقابه
خصوصا على خلفائه الراشدين وجميع اصحابه الطيبين الطاهرين الهادين
المهديين وعلى من تبعهم وتبع تابعيهم اجمعين الى يوم الدين وسلم تسليما

اما بعد همی گوید العبد المفتقر الى الله تعالى الودود محمد بن محمد بن محمود الحافظ
البخارى فقه الله عز وجل لما يحبه ويرضاه من القول والعمل وروح
ارواح اسلافه وافاض عليه خصائص الطافه بدان ثبتنا الله عز وجل
وايانا على السداد فى القول والعمل والاعتقاد كه مشايخ طريقت قدس
الله تعالى ارواحهم كبراء دين ومقتدايان اهل يقين اند وجامع اند
ميان علوم ظاهر وعلوم باطن وارباب احوال واصحاب كمال اند عقائد
صافيه ايشان بنا بر اصول صحيحه صريحه است از كتاب وسنت واجماع
امت ومؤيد است بدلائل نقليه وشواهد عقليه وبا آيات مسمع اهل ذوق
ووجدان وكشف وعيان اند قد اقبل سبحانه عليهم بلطفه وجذبهم عز وجل

اليه بعطفه سبقت لهم منه الحسنى والزمهم كلمة التقوى فهم اولياء الله وسادوا الى الله
واعرضوا عما سوى الله خرقوا الحجب بانوارهم وجالوا حول اسرارهم وارباب
عزائم وخواص مؤمنان اند ومحققان ومؤيدان مذاهب وعقائد اهل سنت
وجماعت اند واز بدعتها وضلالتها دور ودور اند نجوم آسمان هدايت
ورجوم شياطين غوايت اند نور الله الماكثين وفضيحة المدعين وقمع المبتدعين
وحجة لاهل السنة والمؤمنين اند وخداوند عز وجل انوار ولايت وانوار
هدايت ايشان را بر مؤمنان بحكمت ورحمت خود مستفيض ومستبين گردانيده
است اولئك كتب فى قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه الآية من عادا امرا و
نا واليه هلك وهو لا يشعر بدانكه طائفه منصوره را رضى الله عنهم اصطلاحاتى
است مشهور فيما بينهم كه بدان منفرد اند وعبارات وكلماتى است متداول
بينهم در اثناء محاورات ايشان با يكديگر على ان مضمون ما يتضمنه تلك العبارات
والكلمات وكنه حقائقها لا يدخل تحت الاشارة فضلا عن كشف بالعبارة
فان مكاشفات القلوب ومشاهدات الاسرار لا يمكن العبارة عنها على التحقيق و
لا يعرفها الا من نازل تلك الاحوال ودخل تلك المقامات ومجموع علوم ايشان علوم
علوم مكاشفات ومشاهدات است وعلم النهاية است نه خطى مصطلحات وكلمات ايشان
نيز بنا بر نعوت واحوال واوصاف كمال ايشان نيست باكفه اند تا مر طائفه
تحمل علماء الادباء والفقهاء وغيرهم را ولهم اصطلاح لا يعلمه الدخيل فيهم الا بتوقيف
وتعريف من اهله لا يدرك الا اهل من الطريقة خاصة فانه اذا دخل فى الطريقة
الطالب الصادق وما عنده خبر مما اصطلحوا عليه وفتح الله سبحانه له عن قلبه واخذ عنه
عز وجل فى اول اذواقه ومواجيده وتكلموا عن اصطلاحهم بتلك الالفاظ التى لا يعرفها
سيما ومن اخذ عنهم خدم مشايخهم بتتبع كتبهم وتصفح حكايات المتحققين منهم فهم هذا

الطالب الصادق وجميع ما يتكلمون به حتى كان الواضع لذلك الاصطلاح وكل من يتعرب
ذلك من نفسه بل يجد علم ذلك في نفسه علما ضروريا لا يقدر على جحده وكانه ما زال
يعلم ولا يدري كيف حصل له من غير توقيف وتعريف تا هذن این طریقه
على الحقيقة این زنده دلان آگاه بر روش حضرت رسول الله صلی الله تعالی
علیه وسلم و بر روش صحابه کبار کرام او و تابعین و تبع تابعین و سلف صالحین
رضی الله عنهم اجمعین و حسن اقتدا باخبار و صدق اقتفا بآثار ازمنه روش
ایشان است. و همچنین صدق التجا بحضرت وهاب جل ذکره دایما و حسن اعتصام
علی الدوام بفضل الهی. و فیض با سنا هی طریقه ایشان. و دلهای ایشان
بوجدان محبت الهی از محبت دنیا و اعراض و اعراض کلی نموده است. و همه صوره
اعتقاد صحیح خوصریح را ایشان کرده. و سابقه عنایت ازلیه بیخ هوا
و عناد و عرق نزاع و خلاف از دلهای ایشان بر کنده است. و دلهای
ایشان را محل نظر رحمت خود کرده اینند چنانچه فرموده. و لا یزالون مختلفین
الا من رحم ربک الآیه. و بنابرین توفیق رفیق ایشان گشته تا بنظر رحمت
و شفقت در کافه خلایق نظر کردند. و از عداوت و مخالفت نجات
یافتند. و بتشریف لقب فرقه ناجیه مشرف گشتند چنانکه در حدیث است تفترق
امتی علی ثلث و سبعین ملة او فرقة کلهم فی النار الا
واحدة قالوا من هی یا رسول الله قال صلی الله علیه وسلم الذین هم علی ما انا علیه
واصحابی وهی السواد الاعظم و امام ائمة الدین هادی دعاة المسلمین الامام
الرفیع المقام. حجة الاسلام. ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالی قدس
الله تعالی روحه. و نور ضریحه. در کتاب المنقذ من الضلال. بعد از ذکر
مبادی احوال خود فرموده است. و انکشف لی فی اثناء هذه الخلوات امور

لا يمكن احصاؤها ولا استقصاؤها والقدر الذي اذكره لينتفع به اني علمت يقينا
ان الصوفية هم السالكون لطريق الله تعالى خاصة وان سيرتهم احسن السير
وطريقتهم اصوب الطرق واخلاقهم ازكى الاخلاق بل لو جمع عقل العقلاء
وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على اسرار الشرع من العلماء ليغيروا شيئا من سيرهم و
اخلاقهم ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلا فان جميع حركاتهم وسكناتهم
في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة وليس وراء النبوة على وجه الارض
نور يستضاء به وبالجملة فماذا يقول القائلون في طريقة اول شرطها تطهير القلب
بالكلية عما سوى الله تعالى ومفتاحها الجاري فيها مجرى التحريم من الصلوة
استغراق القلب بذكر الله عز وجل وآخرها الفنا بالكلية في الله عز وجل وهذا
آخرها بالاضافة الى ما يكاد يدخل تحت الاختيار والكسب من اوائلها وهي على التحقيق
اول الطريقة وما قبل ذلك كالدهليز للسالك اليه ومن اول الطريقة يبتدى
المكاشفات والمشاهدات حتى انهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وارواح
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون منها فوائد
ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها نطاق النطق
فلا يحاول معبر ان يعبر عنها الا اشتمل لفظه على خطا صريح لا يمكنه الاحتراز عنه وعلى الجملة
ينتهي الامر الى قرب يكاد يتخيل منه طائفة الحلول وطائفة الاتحاد وطائفة الوصول
وكل ذلك خطأ وقد بينا وجه الخطأ في كتاب المقصد الاسنى في شرح اسماء الله
عز وجل الحسنى ثم قال رحمه الله تعالى وبالجملة فمن لم يرزق منه شيئا بالذوق فليس
يدرك من حقيقة النبوة الا الاسم وكرامات الاولياء على التحقيق بدايات الانبياء
عليهم السلام وهي حالة يتحققها بالذوق من سلك سبيلها ومن لم يرزق الذوق
فليستيقن بالتسامع ان اكثر مع اهل الذوق الصحبة حتى يفهم ذلك بقرائن الاحوال

یقینا فمن جالسهم استفاد منهم هذا الایمان فهم القوم لا یشقی جلیسهم و من لم یذوق
صحبتهم فلیعلم امکان ذلک یقینا بشواهد البرهان علی ما ذکرناه فی کتاب عجائب
القلب من کتب الاحیاء فالتحقیق بالبرهان علم و ملابسة عین تلک الحالة ذوق
والقبول بالتسامع والتجربة بحسن الظن ایمان فهذه ثلث درجات یرفع الله
الذین امنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات و وراء هؤلاء قوم جهال هم المنکرون
لاصل ذلک المتعجبون من هذا الکلام یسمعون و یسخرون و یقولون العجب انهم کیف
یهذون و فیهم قال الله تعالی و منهم من یستمع الیک حتی اذا خرجوا من عندک قالوا للذین
اوتوا العلم ماذا قال انفا اولئک الذین طبع الله علی قلوبهم واتبعوا اهواءهم ثم قال
والذین اهتدوا زادهم هدی و آتیهم تقویهم ، شیخ عالم عابد زاهد مجاهد شیخ
الشیوخ قدوة اهل الطریقة ، کاشف اسرار الحقیقة ، ابو الحسن علی بن عثمان
بن ابی علی الغزنوی رحمه الله که از اقران سلطان طریقت ، و برهان حقیقت
شیخ ابو سعید بن ابی الخیر فضل الله محمد بن العلاء المیهنی قدس سره و وحید الغزنوی است
و اقتداء هر دو بزرگوار در طریقت بزین اوتاد و شیخ ابو الفضل محمد بن
الحسن سرخسی است قدس الله تعالی روحه در کتاب کشف المحجوب لارباب القلوب
آورده است که چون بنده را از حق سبحانه و تعالی کشفی و عیانی پدید آید و حال او
قوی گردد عبارت دست ندهد ، و فصل و صبر یاری کند ، سخن او مغلق شود تا
همان معبر در عبارة خود متعجب شود ، و عقول از ادراک آن باز مانند ، و اکثر
جمعی اعتراض آرند بر کلمات وی بنابر فهم معنی امتزاج و حلول و اتحاد اعتراض آن
معترضان بوهم و فهم ایشان باز گردد نه بدان معنی و حقیقت مقصود اهل بصر
در ظاهر عبارة نیاویزند ، و بدانند که ارباب معنی را امکان عبارت مطابق مقصود
من غیر تشابه نباشد ، و بآنچه از ظاهر عبارة مفهوم شود اقتدا نکنند ، و اقتدا

بآنچه از ظاهر عبارة ایشان مفهوم شود نشاید هم چنانکه عمل بظاهر ید الله فوق
ایدیهم مثلا نشاید ، و صاحب کتاب کشف المحجوب فرموده است که هوا را هر که با
راستی موافقت نباشد پیوسته چیزی میجوید از طریق اعوجاج تا اندران او را
و نیز فرموده است هر کاری که غرض نفسانی آمد برکه برخیزد و دل از طریق مستقیم
بجانب اعوجاج میل نماید ، و از دو بیرون نبود یا غرضش بر آید یا نی اگر غرض نفس
بر آید هلاک اندران بود و در خبر است که کلید دوزخ حصول مراد نفس است و اگر
غرض بر نیاید نجات وی اندران بود و کلید بهشت بجز منع نفس از اغراض نیست
قال الله سبحانه و تعالی ، و نهی النفس عن الهوی فان الجنة هی المأوی الآیة و بعضی از کبرا
روح الله تعالی ارواحهم الجمیع نیز در بیان معنی این عبارة فرموده اند المعانی
الکشفیة یستحیل التعبیر عنها من غیر تشابه فی عالم الناطقین بالحروف والاصوات و ان
ذکروا تلک المعارف والحقایق باحسن عبارة و ارشق اشارة و انما حق طیب
بحسن الکلام قوم لا یشغلهم تشابه الالفاظ و ان کانت متشابهة غایة التشابه
عن درک الحقائق المعانی و لا یقطع علیهم عالم الالفاظ طریق الانس بعالم الملکوت
و نیز اهل معرفت گفته اند آنچه دل ببیند و مشاهده کند با سر مکشوف شود و کشف
کرده بحقیقت عبارة ازوی درست نیاید ، و علامت صحت مشاهده باطن و شهود
سر عجز است از عبارة کما فی حکایت داود و نهایت بدایت و رخن و احاطه
کردن محال بود ، قال بعض الکبار رحمهم الله تعالی علامة تجلی الحق سبحانه علی الاسرار
ان لا یشهد السر ما یتسلط علیه التعبیر او یحویه الفهم فمن عبر او فهم فهو خاطر است
لا ناظر اجلاله فی التوقف آنکه مقصود و مشهود جز ذات و صفات شان
شود مراد او چون بگفته رسد زبان گنگ گردد و نیز هر چند عرفا و بلغا بهر عبارتی
که دانند و توانند از اوصاف شان دهند عاقبت از بیان فرو مانند ، و به نهایت

اوصاف رسانند واز اینجاست که منقولست از امیر المؤمنین علی رضی الله عنه که فرمود
من عرف الله کل لسانه و نیز اهل معرفت گفته اند مشاهدات و منازلات قلوب حیرتست
و مکاشفات و مواجید اسرار دهشت است متحیر و مدهوش از آنکه وی را افناء
است و مرد وی به آن مستغرق گشته چه خبر دارد و چون خبر ندارد چگونه خبر
دهد و گفته اند این معنی بحدیث قیامت روشن و مبرهن میگردد مصطفی
صلی الله علیه وسلم چون ام المؤمنین عائشه را رضی الله عنها خبر داد که خلق را قیامت
برهنه برانگیزند عائشه رضی الله عنها گفت وا سوأتاه وا رسولاه مصطفی صلی
الله تعالی علیه وسلم فرمود یا عائشه آن روز مرد نداند که مرد است و زن نداند که
زنست چون قیامت که اثریست از آثار قدرت حق سبحانه بچشم ظاهر این واجب کند
ولیکن که مشاهده حق سبحانه و تعالی بیشتر این حیرت واجب کند سرور عارفان
و افصح العرب والعجم صلی الله تعالی علیه وسلم که عبارت همه معترفند در حسن عبارت
وی گنگی است و کشف همه مکشوفان در مقابله کشف وی حجابست در مقام کشف
سر خیزی فرمود لا احصی ثناء علیک و شیخ بزرگوار مبین الطرائق کاشف الاسرار
والحقائق امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب الهمدانی قدس
الله تعالی روحه و نور ضریحه فرموده است جمیع را قانونی و قاعده ایست
جمله علوم در وی بباید هر علمی در مرتبتی و منزلتی جداگانه بحسب استحقاق هر علمی
چنانکه جویها در دریا بباید بحسب منزلت هر جویی پس آنکه در دریاست همه در
دریاست و همه جویها زیر که جویها در دریاست هر چند جویها را در
دریا حکمی عامست لکن بجوهر باقیست و بعدد بسیار و آنکه در جویست در
جوی تنهاست در دریا همچنین آنکه در علم مکاشفه است هم در علم کشفست و هم
در علمهای دیگر و آنکه در جویها علوم است در دریای کشف نیست بلکه در کشف

چنانکه علم بجود و محو اند علم جویها محو اند چون دریا سر بر کرد و نکرد اعتراض نباید کرد
و منتظر باید بود تا آنگاه که بیان کند اساسی را که علم لدنی بر وی بناست مثل
و من تولد الادب علی البساط طرد و من رد الی الباب و حجة الاسلام امام غزالی رحمه
الله میگوید معرفت حق سبحانه و تعالی و معرفت صفات و افعال حضرت ربوبیت
جل ذکره و هو مطلوب لذاته و ما سواه من العلوم مطلوب لاجله که از جولاهکی نسبت
اگر کسی همه علوم روی زمین بر خواند و همه صناعات نیز بیاموزد لکن در جولاهکی
درجه نیز دست او را نرسد که بر جولاهه اعتراض کند و اگر نیز در جولاهکی بدرجه برده
است وی را نرسد که بر کسی که از وی استادتر بود و بیشتر بهره باشد در آن صنعت
انکار کند بلکه باید که هر چه وی را مشکل نماید بر قصور فهم خویش حمل کند تا آنگاه
که بر وی روشن شود و چون این قدر عقل وی را یاری ندهد از وی اعراض
باید کرد و بجواب وی مشغول نباید شد قصه موسی و خضر علیهما السلام تنبیه است
برین دقیقه کشتی یتیمان سوراخ کردن در آن حکمتی بود که آخر ظاهر شد پس
بباید دانست که چنانکه حفظ مال ایتام و وجوب آن بر موسی پیدا شد خضر را
علیه الصلوة والسلام این قدر نیز هر آینه شناخته است اما سر دیگر بود و مکشوف
گشته است که علم او بنا بر آن حکمت و بنا بر آن سر بود و دیگر در صحیح بخاری
است در باب ما یستحب للعالم اذا سئل ای الناس اعلم ان یکل العلم الی الله تعالی
باسناده عن ابی بن کعب رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال قام موسی
النبی صلوات الله وسلامه علی نبینا و علیه خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای الناس
اعلم فقال انا اعلم فعتب الله عز وجل علیه اذ لم یرد العلم الیه فاوحی الله سبحانه
الیه ان عبدا من عبادی بمجمع البحرین هو اعلم منک الی آخر الحدیث و هم در صحیح
بخاری است در غیر این باب در باب الخروج فی طلب العلم قال ابی بن کعب رضی الله عنه

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما موسى عليه السلام في ملأ من بني اسرائيل اذ جاءه رجل
فقال هل تعلم احدا اعلم منك فقال موسى عليه السلام لا فاوحى الله تعالى عز وجل الى موسى بلى عبدنا
خضر فسأل السبيل الى لقيه الى اخر الحديث قال العلامة الطيبي في شرح الحديث اورد هذا الخبر
ههنا لينبه ان من شك من اعلم الناس في هذا الزمان وعند انه اعلم بما اوتي من الرجحان
يستحب له ان يقول انا بل يقول الله اعلم بذلك لانه قد يكون اعلم منه في زمانه وعلى مع
بما انه فهو تبع موسى عليه السلام بترك فضله فضل الفاضل وكذلك حال الانبياء عليهم
الصلوة والسلام لعلو قدرهم وعظم امرهم يعاتبون على ما لا يعاتب عليه غيرهم وكان
نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا سيد ولد آدم ولا فخر اي ولا اقول
ذلك فخرا بل ايمانا لامر الله عز وجل قال الشيخ الامام العارف ابو عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله روحه فالرسل عليهم الصلوة والسلام
وان كانوا في اعلى الدرجات العلوم وانباء الغيب فهو فيما بينهم وبين الخلق يجري
عليهم امورهم حتى يعاملوهم بما هو طريقتهم وبما يحملونه الا ترى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يأتيه الوحي صباحا ومساء غدوة من الرحمن سبحانه ثم يخفى عليه رؤية
الهلال في الصوم والفطر حتى شهد عنده شاهد في الصوم وشهد عنده اعرابيان
في هلال الفطر فقبل شهادتهما وقال صلى الله عليه وسلم في الخصمين ان بعضكم الحن
بحجته من بعض وانما اقضي بما اسمع منكم فمن قضيت له من حق اخيه بشيء فانما اقطع له
قطعة من النار الحديث وديگر بايد دانست كه ليس في شيء من اسرار المعرفة
باطنها نقض ظاهر الشرع بل باطن المعرفة تتم ظاهر الشرع و بكلمة من هذا الكشف
على اهل الحقائق اسرار الامور على ما هي عليه نظروا الى الالفاظ الوارده في الشرع
فما وافق ما شاهدوه قرروه وما خالفه اولوه وعلى الجملة متشابهات در آيات
قرآن و احاديث صحيحه و كلمات صحابه كرام سيد انام صلى الله عليه وسلم

ورضي عنهم و در كلمات تابعين و تبع تابعين رضوان الله عليهم اجمعين و محققين سخنان
اكابر مشايخ طريقت كه كبراء دين و عظماء اهل يقين اند قدس الله تعالى ارواحهم
اجمعين بسيار واقع شده است اهل بصيرت گفته اند و وقوع متشابهات از ضرورت
طريق تحقيق است و لهذا السر يتكلم الانبياء عليهم الصلوة والسلام في علوم
المكاشفة الا بالرمز والايماء على سبيل التمثيل والايماء علما منهم بقصور افهام عوام
المؤمنين بل بعض الخواص ايضا عن الاحتمال والعمل والكبراء ورثة الانبياء فاكثرهم سلك
الى العدول عن نهج الناس تبعيتهم والاقتداء قال الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب
منه ايات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات الاية المتشابهات المشتبهات قيل
يشتبه معناها على من جهل وجوه خطاب الرب سبحانه والمحكمات ما صلح فهمها
يحصل العلم بالتوحيد وتأويل المتشابه وقيل المحكم ما دل على صفات الله تعالى
من علمه وقدرته وسمعه وبصره وسائر صفاته والمتشابه ما لا بد فيه من صرف
عن ظاهره الى وجه من وجوه التأويل فيه كقوله سبحانه في جنب الله وخلقت
بيدي وتجري باعيننا ونحو ذلك وما يعلم تأويله الا الله منهم من وقف على هذا
وقال لا يعلم تأويل المتشابه الا الله واكثر اهل العلم على ان الراسخين في العلم
يعلمون المتشابه قالوا ولو لم يكن للراسخين في العلم حظ في علم المتشابه الا
ان يقولوا امنا به كل من عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال لانهم جميعا يقولون
ذلك ولان الله تعالى لم يسو بين خلقه في العلم بالمتشابه ومن لم يقف فانه انواع
المتشابه الايمان به واعتقاد حقية ما اريد به ومعرفة قصور افهام الخلق
عن الوقوف على ما لم يجعل لهم اليه سبيلا ثم ان القرآن كله محكم في معنى ومعناه انه
متقن لا نقص فيه قال الله تعالى الر كتاب احكمت اياته الاية وكله متشابه في معنى
ومعناه انه يوافق بعضه بعضا ويشبه بعضه بعضا قال الله تعالى الله نزل احسن الحديث

كتابا متشابها الى آخر الآية فبعضه محكم وبعضه متشابه في معنى كما يتوهم من ظاهر كذا
في التفسير للعلامة الكبير نجم الحق والدين ابي حفص عمر بن محمد بن احمد النسفي رحمه الله
وفي شرح التأويلات في هذه الآية يقول قوم المحكم ما في العقل بيانه والمتشابه ما لا
يدرك بالعقل وانما يعرف بمعونة السمع وقيل الآية المحكمة ما فيها ذكر الامر بالتوحيد والايمان
بالله عز وجل وغيرها من الآيات متشابهة وفي حقائق السلمي رحمه الله قال محمد بن الفضل
رحمه الله المحكم هو سورة الاخلاص لانه ليس فيها الا التوحيد فقط وفي عين المعاني
للامام محمد بن طيفور السجاوندي رحمه الله تعالى في قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله
والراسخون عطف على اسم الله ويقولون حال وعليه يحمل قول ابن عباس رضي الله عنهما
انا من الراسخين في العلم ومجاهد انا ممن يعلم تأويله وابن جريج رضي الله عنه المتشابه ما
لا سبيل الى معرفته والعبد مبتلى باعتقاد حقيته لا غير كصفة الوجه واليد والاستواء
وقيل المتشابه ما خالف فيه السمع العقل لاشتباه لفظه بما لا يليق بجنابه والراسخون
هم الذين حققوا العلم بالمعرفة والقول بالعمل وفي معالم التنزيل للامام محيي السنة
ابي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي صاحب كتاب المصابيح وشرح السنة وغيرهما
رحمه الله اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم الواو في والراسخون للعطف
ويقولون حال اي وهم مع علمهم يقولون وهذا قول مجاهد والربيع وذهب
الاكثرون الى ان الواو للاستئناف وهو رواية طاوس عن ابن عباس رضي الله
عنهم وسئل مالك رحمه الله عن الراسخين فقال العالم العامل بما علم المتبع وقيل
الراسخ في العلم من وجد في علمه اربعة اشياء التقوى بينه وبين الله عز وجل
والتواضع بينه وبين الخلق والزهد بينه وبين الدنيا والمجاهدة بينه وبين نفسه
والذين في قلوبهم زيغ قيل هم جميع المبتدعة وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه
انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى ان قالوا آمنا به كل من عند ربنا

وهذا

وهذا القول اقيس في العربية واشبه بظاهر الآية والراسخون في العلم اي الداخلون
في العلم هم الذين اتقنوا علمهم بحيث لا يدخلهم في معرفتهم شك واصله من رسوخ الشيء
في الشيء وهو ثبوته يقال رسخ الايمان في قلب فلان وفي انوار التنزيل للامام
ناصر الدين علامة البيضاوي رحمه الله ومن وقف على الا الله فسر المتشابه بما
استأثر الله تعالى بعلمه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الاعداد
كعدد الزبانية او بما دل القاطع على ان ظاهره غير مراد ولم يدل على ما هو المراد
وفي التفسير الكبير للامام النحرير المناظر المتبحر المفسر صاحب التصانيف المشهورة
فخر الدين الرازي ابي عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي البكري التيمي رحمه
الله وهو الملقب بالامام عند علماء الاصول وهو المقرر لشبه المخالف المبطل
لها باقامة البراهين في تفسير هذه الآية العلماء ذكروا في فوائد المتشابهات
وجوها منها انه متى كانت المتشابهات موجودة كان الوصول الى الحق
اصعب واشق وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب ومنها ان القرآن اذا
كان مشتملا على المحكم والمتشابه افتقر الناظر فيه الى الاستعانة بدليل العقل حينئذ
يتخلص عن ظلمة التقليد ويصل الى ضياء الاستدلال ومنها وهو السبب الا
قوى في هذا الباب ان القرآن مشتمل على دعوة الخواص والعوام وطبائع
العوام تنبو في اكثر الامر عن ادراك الحقائق فمن سمع من العوام في اول الامر
اثبات موجود ليس بجسم ولا متحيز ولا مشار اليه ظن ان هذا عدم ونفي فوقع
في التعطيل وكان الاصلح ان يخاطبوا بالفاظ دالة على بعض ما يناسب ما توهموه
وتخيلوه ويكون ذلك مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالقسم الاول وهو الذي
يخاطبون به في اول الامر يكون من باب المتشابهات والقسم الثاني وهو الذي
ينكشف لهم في آخر الامر من المحكمات فهذا ما حضرني في هذا الكتاب والله اعلم بمراده

وفي حدائق الحقائق لسيدنا ومولانا تاج الملة والدين قدس الله تعالى روحه
نحو هذا وفي اعلام الامام ابي جعفر بن طيفور السجاوندي رحمه الله تعالى يكون بها
وقف بر الا الله لازم است بمذهب سنت وجماعت وشرط ايمان بقرآن عمل
بمحكم وتسليم متشابه كه معنى او بظاهر لفظ مخالف محكم باشد واضح تر ان از
الفاظ متشابهات خواسته است اسرار دينيست ومتشابهات وارد است در
صفات خداوند عز وجل دانا وفعله چون وجه الله ويد الله وجاء ربك
والرحمن على العرش استوى وتحت الحقائق كه مخزن حقائق است تأليف شيخ
خاطر عاطر سيد امام شهيد ناصر الملة والدين ابي القاسم يوسف بن محمد بن الحسني
المدني السمرقندي است نور الله تعالى روضته مذكور است الكلام الذي فيه ابهام
لا للابهام لكونه عين الحكمة البالغة الى ايراد المتشابهات في التنزيل وكذلك
الكتب السالفة والمتشابه قد يكون لمعاصيه يوضع لها الكلام ولا يجد كلاما
في الحكمة الا والخفي اكثر من الظاهر وفي كلام الفصحاء الحكمي بالاستعارة والتشبيه
اكثر وفي شرح الكشاف للطيبي رحمه الله معرفة ما للانسان سبيل الى معرفته
ومعرفة ما لا سبيل الى معرفته عين علوم الراسخين فمن شرف منزلة العلماء الراسخين
انهم يميزون بين ما يمكن علمه وبين ما لا يمكن ان يعلم ويعلمون ما الذي يدرك
ان طلب وما الذي لا يدرك وعلى اي غاية يجب ان يقف طالب العلم واي مكان
يتجاوزه وقال بعضهم العلم الراسخ هو الذي رسخ في القلب بحيث لا يمكن لصاحبه
مخالفته وظهر اثره في الاعضاء بحيث لا ينفك شيء منها عن مقتضاه قال ابو سعيد الخراز
قدس الله تعالى روحه الراسخون في العلم هم الذين كملوا في جميع العلم وعرفوها
والمطلعون على همم الخلائق كلهم لعيني وقال بعضهم الكبراء رحمهم الله وما يعلم
تأويله الا الله ومن وجد علمه من الله وهم الذين جردوا اسرارهم لورود الالهام

وما يذكر الا اولوا الالباب قيل لا الباب العقول الصافية عن قشر التخيل والوهم
لا تزغ قلوبنا اي لا تعطنا الزيغ الميل الى شيء سوى الحق سبحانه وقال الامام حجة
الاسلام رحمه الله الراسخون في العلم والعارفون من الاولياء وان جاوزوا في المعرفة
حدود العوام وجالوا في ميدان المعرفة وقطعوا من بواديها اميالا كثيرة فما
بقي لهم مما لم يبلغوه وهو بين ايديهم اكثر بل لا نسبة لما طوي عنهم الى ما كشف لهم
لكثرة المطوي وقلة المكشوف بالاضافة اليه فبالاضافة الى المطوي المستور قال
سيد الانبياء صلوات الله وسلامه عليه لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك
وبالاضافة الى المكشوف قال صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله تعالى ضرورة ويكون
العجز والقصور في ادراك مراد الاضافة الى منتهى الجلال قال السيد الصديق ابو بكر الصديق
رضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك وقال حجة الاسلام ايضا رحمه الله فان
قلت فاي فائدة في مخاطبة الخلق بما لا يفهمون فجوابك انه قصد بهذا الخطاب تفهيم من هو اهله
وهم الاولياء والراسخون في العلم وقد فهموه فليس من شرط من يخاطب العقلاء بكلام
ان يخاطبهم بما يفهمه الصبيان والعوام بالاضافة الى العاقلين كالصبيان بالاضافة
الى البالغين ولكن على الصبيان ان يستفهموا البالغين عما لم يفهموه وعلى البالغين
ان يجيبوهم بان هذا ليس من شأنكم ولستم من اهله فخوضوا في حديث غيره وقيل لهم
قال الله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فاذا سألوا فان كانوا يطيقون فهمه فهموه وان
قالوا الهم وما اوتيتم من العلم الا قليلا لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم ما لكم
ولهذا السؤال منه بعد الايمان بها ولجهل الكيفية مجهولة اي مجهولة لكم والسؤال
عنه بدعة وهذا قول مالك رحمه الله الكيفية مجهولة يعني تفصيل المراد به غير معلوم
وفي حقائق التفسير للشيخ الامام العالم العارف ابي عبد الرحمن محمد بن الحسين بن
موسى السلمي النيسابوري قدس الله تعالى روحه قال وعن علي رضي الله تعالى عنه

من قوله وقد روی بسنده ایضا الی النبی علیه الصلوة والسلام انه قال لکل آیة ظهر وبطن
ولکل حرف حد ومطلع وقال بعض الکبراء رحمهم الله فی هذا الخبر المروی موقوفا ومرفوعا
وفی بعضه روایة ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا ان الظهر هو التفسیر والبطن
التأویل والحد ما یتناهی الیه المفهوم من معنی الکلام والمطلع ما یصعد الیه منه فیطلع علی
شهود الملک العلام جل ذکره والتأویل یختلف بحسب احوال المستمع واوقاته فی مراتب
سلوکه وتفاوت درجاته وکلما ترقی عن مقامه انفتح له باب فهم جدید واطلع به علی لطیف
معنی عتید وتشعب فی کل کلمة اسرار ینفد البحر دون نفادها فکیف التبلغ الی حصرها
وتعدادها وفی التیسیر التفسیر علم نزول الآیة وشأنها وقصصها والاسباب التی
نزلت فیها والاقوام الذین اریدوا بها والتأویل صرف الآیة الی معنی یحتمله موافق لما قبلها
وما بعدها وقیل التفسیر کشف ظاهر الکلام والتأویل کشف باطنه وبالفارسیة
تفسیر روشن کردن روی سخن است وتأویل پیدا کردن سر سخن است
فالتفسیر هو علم النزول لا یتکلم فیه الا بالسماع والتأویل ابلغ بالاستنباط بشرط
موافقة النص والاجماع قال الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی
الحکیم الترمذی قدس الله روحه من القرآن لطائف تلهیک عن نفسک وعن
دارک وتعلق قلبک بولی اللطائف وفیه اسرار تحجب بها قلوب خاصته من الانبیاء
وقلوب نجباء الاولیاء تعجز عن تحملها عامة الاولیاء فمن دونهم من الموحدین
وهی الحروف المنفردة فی اوائل السور فیها علم جمیع ما فی تلک السورة وانما یفهم
من احیی الله تعالی قلبه بدلائل علمه وقال علم الهدی رئیس اهل السنة والجماعة الشیخ
الامام ابو منصور قدس الله تعالی روحه فی هذا بیان طریق الرمز اظهار کمال
القدرة الالهیة فله سبحانه ان یخترع شیئا من المعانی فیما شاء من الاشیاء وله عز وجل
ان یفهم المراد من اراد من خلقه وان قصرت العقول عن ذلک ودر ترجمه عوارف است

هر کلمه از کلمات احادیث نبوی صلی الله علیه وسلم وسخنان مشایخ وکبراء دین رضی الله
تعالی عنهم ظهری وبطنی دارد وهر بطنی بطنی دیگر وتا اول بمقتضاء فهم ظاهر عمل بجای
نیاورد از فهم بطن اول نصیبی نیابد وتا بمقتضاء فهم بطن اول عمل نکند از فهم بطن ثانی
بی بهره ماند وعلی هذا هر فهمی دلیلی علی دیگر وهر عملی سبیل فهمی دیگر تا آنگاه که بمنتهای
بطون کلام برسد وامکان رسیدن بمنتهاء بطون وقتی بود که امکان رسیدن
بمقام متکلم ودرجه علم او باشد واز اینجا معلوم شود که وصول بمنتهاء بطون
کلام الهی وحدیث نبوی مقدور کسی نبود واما کلمات مشایخ قدس الله ارواحهم
هر که اقتفاء آثار ایشان نماید وپایه پایه از مدارج ومعارج اعمال و
فهوم ایشان ترقی کند وقوت وصول بمقام متکلم دارد دیگر که بمنتهاء بطون کلام وی
برسد ودیگر باید دانست که مذهب وقف بر وما یعلم تأویله الا الله وقول
باستیناف مذهب علماء وقف وقول بعطف هر دو مذهب صحیح است وهر دو
از مذاهب اهل سنت وجماعت است وتوجیه روایات از عبد الله بن عباس
رضی الله عنهما وغیره وبین المذهبین تنافی نیست عند اهل الحق والحقیقه
وبتأمل شافی درین سخنان که گذشت فصل الخطاب بین المذهبین روشن ومبرهن میگردد
وخواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب الهمدانی قدس الله تعالی
روحه فرموده اند علم دین نکته مقامی از وی معامله است ومعامله آنست که جمله
فرائض قالبی وقلبی بجای آرد وعلم دین نکته بی رتبت وی آنست که جمع میان دو
قول متضاد بکند وتحت تفسیر اقوال متضاده بسیار است چند نیست مغیر بیش از
نقل نبود شوند را از شنیدن خیر حیرت وهر که در آن نباشد مفسر باید که فهم و
درایت باشد وحد شناخت عربیت شناخت عقاید با حظی بلیغ وکه کمال
رتبت باشد دیدن عجائب قرآن شفاوت است هر چه مقادیر سالکان فهم مرکب

در خود مشرب وی باشد • کسی که بمعاملهٔ بندگی خدای تعالی بنود و بر احوال آیت و کلمات
راه خدای عز و جل نباشد • امثال و حکم در کتاب عزیز بسیار است که جای خوض خرد
صاحب بصیرت نماید • هر طبقه از طبقات اهل دین را فهمی است جدا که انه علم لغت
و فقه و کلام مقدمهٔ علم اقدام است و علم اقدام مقصود سالکان راه حق است
سبحانه خوف و رجا و صبر و شکر و محبت و شوق و حیا و ندم در بلاد در ابتدا انکا شکوه ند
در بلاد در انتها و از بیان این عبارت دل مشغول گشتن روا است • و مقاتله اعداء دین
و عقل و ایمان بستن است • و از عیب دیگران بعیب خود از رشد نشستن و از بی
این کرامت الله را که مرتبهٔ اقدام مخلصان است دیدن نیست • و از بیان اسرار عینی بیصر حق
سر بیرون مطالعه کردن نیست • و از بیان قدم خاص خود معلوم کردن نیست • چون مرد
اینجا رسید ابتدا ارادهٔ حق سبحانه و تعالی بدید آمد • آن فهم که خلفا
رضی الله عنهم اجمعین در یافتن معانی کتاب بعین از بی انبیا علیهم الصلوة و السلام
کس را نبود • زیرا که صفای ترشان • و نقای قلبشان • بیش بود • و اخر در میان
خلق است اگر نه مقدمهٔ آن لز ایشان بود • دیگران را نه بر دندی
ان ساده لند • اگر دیگران عصا نور انداد داشت و نیند از ندی بتصرف نفسانی
شهوانی در تقدیم و تاخیر اقوال پاکان سلف رضی الله عنهم اجمعین هر کسی به اندازه
فهم خویش در دریای وجیه غوص کردند و بقدر همت خویش گوهر یافتند •
فهم عقبی زاهدان و عابدان را بود • و فهم هنر و عیب خود مریدان را بود • و فهم
هستیها و نیستیها خود راه روان را بود • معلم بحقیقت حق است سبحانه
هر کس را بداند از صفای فهم مدد می دهد • و لا اینجا بود که سید انبیا
علیه و علیهم الصلوة و السلام و علی الکل و اصحابه اجمعین از همه عالمتر بود که
بدل از همه پاکتر بود • و بر از همه صافی تر بود • قال الله تعالی و علمک ما لم تکن تعلم

و کان فضل الله علیک عظیما و قال عز من قائل الرحمن علم القرآن دیگر بباید دانست که
حکم کلمات متشابهات در شریعت باجماع صحابه و تابعین و تبع تابعین و من بعدهم من السلف
الصالحین رضی الله تعالی عنهم اجمعین • و با خبار صحیحه و استدلالات با آیات
که سند این اجماع اند • آنست که فرض و لازم است علی عموم الخلائق بنیت
این عبارت • و حقائق رعایت هفت وظیفه التقدیس ثم التصدیق ثم الاعتراف
بالعجز ثم السکوت بالکلیة عن الخوض فیها ثم الامساک عن التصرف فیها ثم کف الباطن
عن البحث عنه والتفکر فیه ثم التسلیم لاهل المعرفة و قد اورد بیانها بنحوها
فلنشرحها وظیفة وظیفة مقتبسین فی ذلک من کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله
فی کتاب الجام العوام عن علم الکلام و غیره الوظیفة الاولی تقدیس الرب عز و علا
عما یوهم من ظواهر هذه الالفاظ من المخلوقیة و ما یتبعها من الجسمیة و لوازمها
فعلی العامی و غیره ان یتحقق قطعا و یقینا ان ذلک محال علی الله تعالی و انه تعالی
مقدس • و ان خطر بباله ان الله تعالی جسم فهو عابد صنم فان کل جسم مخلوق و
عبادة المخلوق کفر و عبادة الصنم کان کفرا لانه مخلوق و کان مخلوقا لانه
جسم سواء کان منظما کالارض او مشرقا کالشمس و القمر و الکواکب او مشفا لا
لون له کالهواء او عظیما کالعرش و الکرسی و السماء او صغیرا کالذرة و
الهباء او جمادا کالحجارة او حیوانا کالانسان فالجسم عبارة عن مقدار
له طول و عرض و عمق یمنع غیره من ان یوجد بحیث هو الا بان یتنحی عن ذلک المکان
قال الامام حجة الاسلام رحمه الله فی کتاب المقصد الاسنی فی شرح اسماء الله تعالی
الحسنى فی شرح اسمه سبحانه القدوس هو المنزه عن کل وصف یدرکه حس او
یتصوره خیال او یسبق الیه وهم او یختلج به ضمیر او یقضی به تفکیر و لست
اقول منزه عن العیوب و النقایص فان ذکر ذلک یکاد یقرب من ترک الادب فلیس

نوازل ربه بقول القائل مثلا للملك ليس بحائك ولا حجام فان نفي وجود كماله
يوهم امكان الوجود وفي ذلك الابهام نقص بل اقول القدوس هو المنزه عن مشابهة
كل وصف من اوصاف الكمال الذي يظنه اكثر الخلق كمالا في حقهم لان الخلق اولا
نظروا الى انفسهم وعرفوا صفاتهم وادركوا انقسامها الى ما هو كمال ولكن في حقهم
مثل علمهم وقدرتهم وسمعهم وبصرهم وكلامهم وارادتهم واختيارهم ووضعوا
بهذه الالفاظ بازاء هذه المعاني وقالوا ان هذه اسماء الكمال ونظروا ايضا الى ما هو
نقص في حقهم مثل جهلهم وعجزهم وعماهم وصممهم وخرسهم فوضعوا بازاء هذه المعاني
هذه الالفاظ ثم كان غايتهم في الثناء على الله تعالى ووصفه ان وصفوه بما هو
اوصاف كمالهم وهو سبحانه منزه عن اوصاف كمالهم كما انه عز وجل منزه عن اوصاف
نقصهم بل كل صفة يتصور للخلق فهو سبحانه منزه مقدس عنها وعما يشبهها
ويماثلها ولولا ورود الرخصة والاذن باطلاقها لم يجز اطلاق اكثرها وقال
في جامع الاصول في آخر حرف الصاد في الكتاب العاشر في الصفات ابو هريرة رضي
الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية ان الله يأمركم ان تؤدوا
الامانات الى اهلها الى قوله عز وجل ان الله كان سميعا بصيرا ورأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وضع ابهامه على اذنه والتي تليها على عينه اخرجه ابو داود رحمه
الله ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قاتل احدكم اخاه
فليتجنب الوجه فان الله تعالى خلق آدم على صورته اخرجه مسلم رحمه الله واخرج البخاري
الى قوله الوجه ثم قال في جامع الاصول وقد تقدم فيما مضى من الكتاب وما يجيء
فيما بعد منه احاديث يتضمن اشياء من الصفات كالنفس واليد والقدم والروح
والكلام والسمع والبصر الا ان تلك الاحاديث هي بمواضعها التي فيها احكام ذكرناها
ههنا واقتصرنا على ذكر هذه الاحاديث في هذا الكتاب بفرد ابوابه بخلو الكتاب من شيء

معرفة في احاديث الصفات والله تعالى اعلم وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله فما عرف
احد الا نفسه ثم قايس بين صفات الله تعالى وصفات نفسه وتعالى صفات الله
تعالى وتقدس عن ان تشبه صفاتنا فيكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الايهام
والتشبيه فينبغي ان يقرن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا وبنفي اصل المناسبة
مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك **الوظيفة الثانية** الايمان والتصديق وهو
ان يعلم قطعا ان هذه الالفاظ اريد بها معاني تليق بجلال الله تعالى وان ما وصف
الله تعالى به نفسه او وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم به فهو كما وصفه
وحق بالمعنى الذي اراده وعلى الوجه الذي قاله وان كنت لا تقف على حقيقته فان
التصديق وان كان بعد التصور لكن التصديق بالامور الجملية ليس بمحال فان الايمان
بالجليات التي ليست مفصلة في الذهن ممكن ولكن تقديسه سبحانه الذي هو نفي المحال
عنه عز وجل ينبغي ان يكون مفصلا فان المنفي هو الجسمية ولوازمها ونعني بالجسم ما
سبق ذكره **والفائدة** في مخاطبة الخلق بما لا يفهمون معرفته وقصور افهام الخلق عن
الوقوف على ما لم يجعل لهم اليه سبيلا الايمان بها واعتقاد حقيتها ارادية مع انه
قصد بهذا الخطاب تفهيم من هو اهله وهم الانبياء والاولياء والراسخون في العلم وقد فهموه
قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله خاطب الله تعالى هذه الطائفة بالاشارات
وكلم الناس بالعبارات لانه سبحانه ولله تعالى اخلاهم عنه وفهمهم بوجود حقائق
وحدانيته وايدهم بمدد آونة مناجاته والقى عليهم محبته واصار قلوبهم لذكره وفي
طهارة دواخلهم لمحبته وكشفهم بقربه وافرغ عليهم مواهبه واظهر عليهم معاني كلامه
واجرى على السنتهم الحكمة وآنسهم به وعصمهم في ظاهر شواهدهم حتى كانوا في الارض
منار للخلق وفي السماء اعلام للملائكة وهم بالله مشتغلون والى الله منقطعون
ولكن الله تعالى لا يكون لاحد حتى يكون له بل لا يكون له حتى يكون لاجتبائه من العباد وبلاد

وكان هو بينهم وجليسهم ومحدثهم وانيسهم قلوبهم وقرة اعينهم فصارت اجسادهم
مع الخلق موجودة وقلوبهم عن الخلق مفقودة فنفوسهم من لطائفه في الدنيا
وقلوبهم في العقبى وارواحهم عند المولى عز وجل الى لطائف اوصافهم وقال الشيخ
السلمي ايضا رحمه الله في حقائق التفسير وحكى عن الصادق جعفر بن محمد رضي الله
عنهما انه قال كتاب الله عز وجل على اربعة اشياء العبارة والاشارة و
اللطائف والحقائق فالعبارة للعوام والاشارة للخواص واللطائف
للاولياء والحقائق للانبياء وفي الجامع الصحيح للامام الدنيا ابي عبد الله
محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله في كتاب العلم حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا وكيع
عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي جحيفة قال قلت لعلي رضي الله عنه هل
عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله عز وجل او فهم اعطيه رجل مسلم او ما في هذه الصحيفة الحديث
وقال رحمه الله ايضا في الجامع الصحيح في باب حفظ العلم حدثنا اسماعيل قال حدثني
ابي عن ابن ابي ذئب عن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال حفظت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين فاما احدهما فبثثته واما الاخر فلو بثثته
قطع هذا البلعوم قال في شرح الصحيح المراد بالاول علم الاحكام والاخلاق
وبالثاني علم الاسرار المصون عن الاغيار المختص بالعلماء بالله تعالى من اهل العرفان
وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة و ادنى
النصيب من علم المعرفة ان يشهد ولا يجحد وان لم يعرف فليعترف ويكل معرفته
التسليم لاهله فهو معقل المسلم وفيه يلوذ من عدوه ويامن من البدع في دينه
وقال بعضهم العلم المكنون والسر المصون علم هذه الطائفة وهو نتيجة الخدمة
وثمرة الحكمة لا يظفر به الا الغواصون في بحار المجاهدات ولا يسعد به الا المصطفون
بانوار المشاهدات واهل المعرفة بالله سبحانه لها منكرون وعنها مدبرون وقال

الشيخ

الشيخ شهاب الحق والدين ابو حفص عمر السهروردي قدس الله تعالى روحه علومهم
كلها انباء عن وجدان واعتزاء الى عرفان لست صحبت نكتها على الاشارة وطفحت
على العبارة شهادتها الارواح بدلالة التشام والائتلاف وكم عن حقائقها
من بحار اللطاف وقد اندرس كثير من دقائق علومهم كما انطمس حقائق رسومهم
وقد قال الجنيد رحمه الله علمنا هذا طوي بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في حواشيه
ومما انشد فيهم شعر سر القوم ماتوا فاستقاموا على السرى لهم همم تسمو الى الملك الفرد
بحار الحياء والعلم والحلم والتقى ديار التقى والعز والشكر والهدى كنوز الصفا
الصدق والتصديق والوفاء لهم من بحار الغيب ورد على ورد عليهم سلام الله هبت
الصبا فنلنا نسيم القرب في طالع سعد الوظيفة الثالثة الاعتراف بالعجز عن
من تقف على كنه من المعاني وحقيقتها ولا يعرف وجهها والمعنى المراد بها ان يعترف بالعجز
فان الصدق واجب وهو في الواقع عن ادراكه عاجز فان ادعى المعرفة فقد كذب
والراسخون في العلم والعارفون من الاولياء ولو جاوزوا في المعرفة حدود العوام
فما بقي لهم مما لم يطلعوا اكثر الوظيفة الرابعة السكوت عن السؤال وذلك واجب
على العوام لان العامي بالسؤال متعرض لما لا يطيقه وخائض فيما ليس اهلاً له فان سأل
جاهلا زاده جوابه جهلا وربما ورطه في الكفر من حيث لا يشعر ولذا العارف
عجز العارف عن تفهيم لقصور فهمه كما عجز البالغ عن تفهيم ولد الصبي مصالح بيته و
تدبيره بل عن تفهيمه مصلحته في خروجه الى المكتب بل كما عجز الصائغ عن تفهيم النجار
دقائق صياغته فان النجار ولو كان بصيرا بصياغته فهو عاجز عن دقائق الصياغة لانه
انما فهم دقائق النجر باستغراقه العمر في تعلمه وممارسته فكذلك الصائغ بتفهيم الصياغة
لانصرافه العمر الى تعلمه وممارسته فالمشغولون بالدنيا والعلوم التي ليست من قبيل معرفة
الله تعالى عاجزون عن معرفة الامور الالهية عجز كافة المحترفين عن الصناعات

عن فهمهما بل عجز الصبي الرضيع عن الاغتذاء باللحم والخبز لقصور في فطرته لا لعدم الخبز
واللحم ولا لأنه قاصر عن تغذية الأقوياء لكن لأن طبع الضعفاء قاصر عن التغذي به فمن
أطعم الصبي الضعيف اللحم والخبز ومكنه من تناوله فقد أهلكه فكذلك العوام إذا طلبوا
بالسؤال عن هذه المعاني يجب زجرهم ومنعهم وضربهم بالدرة كما كان يفعله عمر رضي الله عنه
بكل من كان يسأل عن الآيات المتشابهات وكما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإنكار
على قوم رآهم قد خاضوا في مسألة القدر وسألوا عنه فقال صلى الله عليه وسلم أبهذا أمرتم
وقال عليه السلام إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال أو لفظ هذا معناه كما اشتهر في الخبر

الوظيفة الخامسة الإمساك عن التصرف في الألفاظ الواردة ويجب على عموم الخلق
الجمود على ألفاظ هذه الأخبار والإمساك عن التصرف فيها من ستة أوجه التفسير والتأويل والتصريف
والتفريع والجمع والتفريق الأول التفسير وأعني به تبديل اللفظ بلغة أخرى يقوم
مقامها في العربية ومعناها بالفارسية والتركية بل لا يجوز النطق إلا باللفظ
الوارد لأن من الألفاظ العربية ما لا يوجد لها فارسية يطابقها ومنها ما يوجد لها
فارسية يطابقها لكن ما جرت عادة الفرس باستعارتها فيما ومنها ما يكون
مشتركا في العربية ولا يكون في العجمية كذلك والتصرف الثاني التأويل وهو بيان معناها
بعد إزالة ظاهرها وهذا إما يقع من العامي بنفسه أو من العالم مع العامي أو من العارف
مع نفسه بينه وبين ربه عز وجل فهذه ثلاثة مواضع الأول تأويل العامي على سبيل
الاستقلال بنفسه وهو حرام كخوض البحر المغرق ممن لا يحسن السباحة ولا شك في تحريمه
وبحر معرفة الله عز وجل أبعد غورا وأكثر معاطبا ومهالكا من بحر الماء لأن هلاك
هذا البحر لا حياة بعده وبحر الدنيا لا يزيل إلا الحياة الزائلة وذلك يزيل الحياة الأبدية
فشتان بين الخطرين الموضع الثاني أن يقع ذلك من العالم مع العامي وهو أيضا
ممنوع ومثاله أن يجر السباح الغواص في البحر مع نفسه عاجزا عن السباحة مضطرب

القلب والبدن وذلك حرام لأن عرضه لخطر الهلاك فإنه لا يقوى على حفظه في لجة البحر
وإن قدر على حفظه في القرب من الساحل ولو أمره بالوقوف في قرب الساحل لا يطيقه وإن أمره
بالسكون عند انتظام الأمواج وإقبال التماسيح وقد فغرت فاها واقفة للالتقام
اضطرب قلبه وبدنه ولم يسكن على حسب مراده لقصور طاقته وهذا هو المثال الحق إذا فتح
للعامي باب التأويل والتصرف على خلاف الظاهر وفي معنى العوام الأديب والنحوي والمحدث
والمفسر والفقيه والمتكلم بل كل عالم سوى المتجردين لتعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين
أعمارهم عليه الصارفين وجوههم عن الدنيا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق
وسائر اللذات المخلصين لله تعالى في العلوم والأعمال العاملين بجميع حدود الشريعة وآدابها
في القيام بالطاعات وترك المنكرات المفرغين قلوبهم عن المال والجاه المستحقرين للدنيا بل
للآخرة والفردوس الأعلى في جنب محبة الله عز وجل فهؤلاء أهل الغوص في بحر المعرفة
وهم مع ذلك كله على خطر عظيم يهلك من العشرة تسعة إلى أن يسعد واحد بالدر المكنون والسر
المخزون أولئك الذين سبقت لهم منا الحسنى فهم الفائزون وذلك بعلمهم ما تكن صدورهم وما
يعلنون الموضع الثالث تأويل العارف مع نفسه في سر بينه وبين ربه عز وجل وهو على ثلاثة
أوجه فإن الذي انقدح في سره أن المراد من لفظ الاستواء والفوق مثلا إما أن
يكون مقطوعا به أو مشكوكا فيه أو مظنونا ظنا غالبا فإن كان قطعيا فليعتقده
وإن كان مشكوكا فليجتنبه ولا يحكم على مراد الله تعالى وعلى مراد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كلامه باحتمال يعارضه مثله من غير ترجيح بل الواجب على الشاك التوقف
وإن كان مظنونا فاعلم أن للظن متعلقين أحدهما أن المعنى الذي انقدح عنده
هل هو جائز في حق الله تعالى أو هو محال والثاني أن يعلم قطعا جوازه لكن تردد في أنه
هل هو مراد بالكلام أم لا مثال الأول تأويل لفظ الاستواء على العرش فإنه لم يرد به
النسبة الخاصة التي للعرش ونسبته إلى الله تعالى يتصرف في جميع العالم ويدبر الأمر من السماء

الى الارض بواسطة الورق فانه سبحانه لا يحدث في العالم صورة ما لم يحدثها في اللوح
كما لا يحدث النقاش والكاتب صورة وكلمة على القرطاس ما لم يحدثها في الدماغ
فبواسطة الدماغ يدبر العقلاء عالمه الذي هو بدنه فربما يتردد في ان اثبات هذه النسبة
الى الله تعالى هل هو جائز اما لوجوده في نفسه او لانه سبحانه لم يجر به سنته وعادته
وان لم يكن خلافه محالا فاثبات هذه النسبة ان كان جائزا عقلا فهل هو واقع
وجودا هذا مما قد يتردد فيه الناظر وربما قد يظن وجودها وهذا مثال الظن
في نفس المعنى ومثال الثاني تاويل لفظ الفوق بالعلو المعنوي الذي هو المراد
بقولنا السلطان فوق الوزير فانا لا نشك في ثبوت معناه لله تعالى لكنا ربما نتردد
في ان لفظ الفوق في قوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم هل اريد به العلو المعنوي
ام اريد به معنى اخر يليق بجلال الله تعالى دون العلو المكاني الذي هو محال على ما
ليس بجسم ولا هو صفة في جسم وكل واحد من الظنين اذا انقدح في النفس وحاك
في الصدر فلا يدخل تحت الاختيار دفعه عن النفس ولا يمكنه ان لا يظن فان للظن اسبابا
ضرورية لا يمكن دفعها ولا يكلف الله نفسا الا وسعها لكن عليه وظيفتان احديهما
ان لا يدع نفسه تطمئن اليه جزما من غير شعور بامكان الغلط فيه ولا ينبغي ان
يحكم مع نفسه بموجب ظنه حكما جازما والثانية انه ان ذكره لم يطلق القول بان المراد
بالاستواء كذا والمراد بالفوق كذا لانه حكم بما لا يعلم وقد قيل ولا تقف ما ليس لك به
علم لكن يقول انا اظن انه كذا فيكون صادقا في خبره عن نفسه وعن ضميره ولا يكون حكما
على صفة الله تعالى وعلى مراده عز وجل بكلامه بل حكما على نفسه وانباء عن ضميره فان قيل
فهل يجوز هذا الظن والتحدث به كما اشتمل عليه ضميره وكذلك لو كان قاطعا فهل له
ان يتحدث به قلنا انما يكون ذلك على اربعة اوجه فانه اما ان يكون مع نفسه او مع
من هو مثله في الاستبصار او مع من هو مستعد للاستبصار بذكائه وفطنته وتجرده

لطلب معرفة الله تعالى او مع العامي فان كان قاطعا فله ان يحدث نفسه به ويحدث به من هو مثله
في الاستبصار او من هو متجرد لطلب المعرفة مستعد له خال عن الميل الى الدنيا والشهوات
والتعصبات للمذاهب وطلب المباهاة في المعارف والتظاهر بذكرها مع العوام فمن اتصف
بهذه الصفات فلا باس بالتحدث معه ومنع العلم عن اهله ظلم كبثه الى غير اهله واما
العامي فلا ينبغي ان يحدث به وفي معنى العامي كل من لا يتصف بالصفات المذكورة بل مثاله
ما ذكرناه من اطعام الرضيع الاطعمة القوية لا يطيق واما المظنون فتحدثه مع نفسه
اضطرار فان ما ينطوي عليه النفس من ظن وشك وقطع لا يزال النفس يتحدث به ولا
قدرة على الخلاص منه ولا منع منه ولا شك في منع التحدث بالمظنون مع العامي بل هو
اولى بالمنع من المقطوع واما تحدثه بالمظنون مع من هو في مثل درجته في المعرفة او مع المستعد له
ففيه نظر ولا يبعد ان ينظر الى قرائن حال السائل والمستمع فان علم انه ينتفع به تحدث
بالمظنون وان علم انه يتضرر ترك التحدث وان ظن احد الامرين كان ظنه كالعلم
التصرف الثالث الذي يجب عنه الامساك التصريف ومعناه انه اذا ورد قوله تعالى
استوى على العرش فلا ينبغي ان يقال مستو ويستوي لان المعنى يجوز ان يختلف
التصرف الرابع الذي يجب الامساك عنه القياس والتفريع مثل ان يرد لفظ اليد فلا يجوز
اثبات الساعد والكف والعضد مصيرا الى ان ذلك من لوازم اليد وابعد من هذا
اثبات الفم عند ورود الضحك واثبات الاذن عند ورود السمع وكل ذلك محال
وكذب الخامس الذي يجب الامساك عنه الجمع بين المتفرقات فان هذه الكلمات متفرقة
صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اوقات متفرقة متباعدة على قرائن مختلفة
يفهم السامعين معاني صحيحة فاذا ذكرت مجموعة صار لتلك المتفرقات بورودها
على السمع دفعة واحدة مرتبة عظيمة في تاكيد الظاهر وايهام التشبيه التصرف السادس
الذي يجب الامساك عنه التفريق بين المجتمعات فان لكل كلمة سابقة على كلمة او لاحقة

لما أشير في تفهيم المعنى **الوظيفة السادسة** كف الباطن عن التفكر في هذه الامور وذكر
ويجب على العوام كما وجب عليهم امساك اللسان عن التصرف في هذه الالفاظ وهذا اشد مما
يجب على العوام وهو واجب عليهم كما وجب على العاجز الذي لا يحسن الخوض في غمرة البحر وان كان
يتقاضاه طبعه ان يخوض في البحر ويخرج درره وجواهرها **الوظيفة السابعة** التسليم لاهل
المعرفة وبيانه انه يجب على العامي ان يعتقد ان ما انطوى عنه من معاني هذه الظواهر
واسرارها ليس منطويا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصديق واكابر
الصحابة وعن الاولياء والعلماء الراسخين رضي الله عنهم اجمعين ولكن ما تخلو عنه فاع
العاجز يلزم ان تخلو عنه خزائن الملوك فقد خلق الناس اشتاتا كمعادن
الذهب والفضة وسائر الجواهر فانظر الى تفاوتها وتباعد ما فيها صورة ولونا
وخاصية ونفاسة فكذلك القلوب معادن لجواهر المعارف فبعضها معدن
النبوة والرسالة والعلم ومعرفة الله عز وجل وبعضها معدن الشهوات البهيمية
والاخلاق الشيطانية فان قيل العارفون محيطون بكمال معرفة الله تعالى حتى لا
ينطوي عنهم شيء قلنا هيهات قد بينا بالبرهان القطعي في كتاب المقصد الاسنى في معاني
اسماء الله تعالى الحسنى انه لا يعرف الله تعالى كنه معرفته الا الله تعالى وكذا الخلق
وان اتسعت معرفتهم فاذا اضيفت الى علم الله سبحانه وتعالى فما اوتوا من العلم الا قليلا **وفي**
كتاب كشف المحجوب بدانكه همه عالم از لطيفه تحقيق محجوب اند بجز اولياء حق سبحانه
وبتحقيق كشف هلاك محجوب باشد چنانكه حجاب هلاك مكاشف يعني چنانكه
طاقت دوري ندارد هم طاقت نزديكي ندارد سبب در طريق معاني
بعد خبر ایشان را ای اخر این باشند قال صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له
سخنها حقيقت كبريت احمر است هر كه بيابد كيميا سازد اگر سنگ بسيار
مس و وی را زر سرخ کردانند فی الجمله هرکسان داد و طلبکه موافق درد

وي باشد وكل من في فؤاده وجع يطلب شيئا يوافق الوجعا كسي كه دارو ي
علت وي حقيقت اين چيزها بود مرا در روح جان نبايد خلق جمله مشغول لهو اند
ومعرض از طريق رضا ونسأل الله سبحانه التأييد والتسديد **قال الامام** الرازي رحمه
الله في رسالة زاد المعاد بدانكه ارواح بشري سه قسم اند اصحاب سعادت واصحاب
سلامت واصحاب شقاوت ودر قرآن مجيد نام اصحاب سعادت اينست كه فاما ان كان
من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم درجات سعادت ايشان سه چيز مي بود روح
وريحان وجنة نعيم بباید کوشید تا معلوم شود که روح وریحان وجنه کدام اند
واين سخن جز بقربان معلوم نشود وجز خدام بارگاه سلطان قرآن نتوان وقوف
نباشد واما اصحاب سلامت صفت ايشان در قرآن اينست كه واما ان كان من اصحاب
اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين واما نام اصحاب شقاوت وصفت ايشان در
قرآن اينست كه واما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم و
درين آيات اسرار بسيار است كه جز جان صديقان محرم آن نباشد وآن در بحر
آوردن ممكن نبود مهر كاغذ ما نوشتن روا نباشد وحكايت آن حال اين بود
كه والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ليكن از براي راه نمودن
مثالي كوييم تا دران حقيقت كشاده شود بدانكه اگر اجزاء يا بها وكوهها
همه خاك تيره باشند ودرو هيچ جزء از اجزاء زر يافت نشود ليكن بعضي كوهها
وخاكها باشد كه اجزاء زر با وي آميخته باشد وليكن قسم بتفاوت است
چندين خاك وسنگ بيخته شود تا در وي يك طسوج زر يافت شود وباشد كه
بيشتر باشد وهمچنين زياده مي شود تا بنيم شود وباشد كه آنكس كه كوه
كند در طلب زر ناگاه بغاري رسد كه جملگي آن غار پر از زر خالص باشد و
آن سخت نادر است ودر ادوار واعصار بيش از يكبار يافت نشود مراتب

ارواح برین قیاس است • اکثر ارواح اهل عالم از آمیختگی محبت و معرفت حق خالی باشند
واگر دعوی معرفت و محبت کنند از راه تقلید کنند • وقسمی آن باشد که جوهر روح
ایشان را با معرفت و محبت حق سبحانه مناسبتی باشد • شعر آنها که دل از الست مست
آوردند • جان از عدم دوست پرست آوردند • اندر ره دین قدم نهادند بر جان
تا یک دل دیوانه بدست آوردند • وهم چنانکه خاکی که زر با وی آمیخته باشد
انواع مراتب بسیار بود تا بدان حد رسد که جمله غالب زر او ز خالص باشد ارواح
نیز که با معرفت و محبت و خدمت و عبودیت حق سبحانه و تعالی آمیخته است در مراتب
مختلف اند • تا بدان حد رسد که همگی روح او ز خدمت و عبودیت باشد • سخن او
از حق بود • و ذکر او فضل حق بود • و اعتماد او بر عصمت حق بود • و فکر او
در دلائل حق بود • چون بدی بیند گوید الضار هو • چون آلا بیند گوید
النافع هو • چون همه کائنات خود را بر وی عرضه کنند در هیچ ننگرد • و گوید
لا اله الا هو • و بدانکه همچنانکه آن عاری که زر از زر خالص باشد نشان
آن نشناسند • و جایگاه او ندانند • و آنکه آن جایگاه داند و شناسد
کسی را از وی خبر دهد • و او با کسی از تحدیث میان ننهد بهمچنین از روح که
غرق محبت و معرفت و خدمت و طاعت حق سبحانه باشد کسی او را نشناسد بی نام
و نشان باشد • و بی سر و سامان زیند • و بدانکه تعلق روح بدن بر مثال تعلق
عشق است • و بحقیقت از عشق سخت باریکتر • و جز مقربان حضرت
را از آن خبر نیست • لکن وجه از عشق سخن ظاهر است • و آنرا اینجا حکم زیادت
کردن که شکال از راه مکاشفه معلوم شود • دو آینه را برابر یکدیگر
بدارند • هر دو بسبب یکدیگر روشن تر شوند • زیادت کنند تا قوت کسب نمایند
عمل صالح است • و نیز و را قوت کشف و تجلی است که بعد از جسم جسمانی

با حق سبحانه در شهود و حضور و کشف است • و از خلق محجوب • و بدن در حق جسمانی
از حق سبحانه در حجابست • و با خلق در شهود و حضور • و مراتبه کشف و تجلی نور حق
سبحانه بهتر باشد • دیگر بباید دانست که چنانکه در آیات و احادیث کلمات نور هم
للتشبیه که معنی که مراد از آن کلمات با ظاهر لفظ مخالف خواهند و واضع لغت
از آن کلمات متشابهات حق سبحانه مراد نیست کما قال الله [illegible] به مذکور مقاصد
ایها الکرام [illegible] بسیار است کالید والاصبع والوجه والقدم و غیرها همچنین در سخنان ارباب
حقائق که اصحاب اسرار و مقتبسان انوار مشکاة نبوت اند نیز بسیار است
کالقرب والاتصال و غیرهما بسوی نیابت بر معنی از عبارات • و کلمات ایشان و مصطلحات
و اشارات ایشان بر مقدار فهم خویش مشروح میگردد • بتوفیق الله عز و جل
ان شاء الله سبحانه مقتبسا من انوارهم • و مقتفیا لآثارهم • کشفا لبیان العلم ما امکن
کشفه • و وصفا بظاهر البیان ما صلح وصفه لیفهمه من لم یفهم اشاراتهم و یدرک
من لم یدرک عباراتهم • و یکون بیانا لمن اراد سلوک طریقة المفتقر الی الله عز و جل
فی بلوغ تحقیقه • و از جمله عبارات و مصطلحات ایشان لفظ فنا و بقاست که قبله الله
ظاهریان در هیچ عبارة از عبارات این طائفه متحیر تر از آن نیند که درین دو عبارة
فنا و بقا و ابتدا عبارة از حال فنا و بقا ابو سعید خراز قدس الله تعالی روحه
فرموده • و طریقت خود را اندرین دو عبارة مضمر کرده اند • و این دو عبارة
در میان اهل حقائق مشهور و مشتهر است • و وی مذکور است در طبقه ثانیه از
طبقات مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم • و او را مناقب شهیره و ریاضات
و کرامات مذکوره بسیار است • و در علوم طریقت او را تصانیف مشهور بی
و کلام و رموز عالیست • و در تجرید و انقطاع شانی عظیم داشت • و سعید
بن عیسی من اهل بغداد صحب ذا النون المصری و ابا عبد الله النباجی و ابا عبید

البرى وصحب ايضا السرى السقطى وبشر بن الحارث وغيرهم وهو اعرف القوم و جملة
شايخهم وامام القوم فى كل فن من علومهم ظهرت بركات كراماته على صحبه و
هو بعض القوم كلهم ما خلا الجنيد فانه الامام توفى قبل الجنيد رحمهما الله سنة
سبع وتسعين ومائتين وصفات حق سبحانه لم نيست وحق عز وعلا باصفات
قديم است وكسودا را وصاف وى با وى سبحانه مشاركت نيست كذا فى كتاب
كشف المحجوب والمماثلة بين الحق سبحانه وبين الخلق لا تثبت عندنا بالاشتراك
فى مجرد التسمية ومراد از مشاركت منفية مشاركتى است كه مثبت مماثلة باشد
وقد قال العلامة حافظ الملة والدين ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود
النسفى قدس الله تعالى روحه فى عمدة العقائد المماثلة عندنا تثبت بالاشتراك
فى جميع الاوصاف حتى لو اختلفا فى وصف لا تثبت المماثلة لان المثلين ما يسد
احدهما مسد الاخر ثم علمنا محدث شىء جائز الوجود وعلم الله تعالى ازلى واجب الوجود
فلا يتماثلان وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله ولا ينبغى ان تظن ان المشاركة
فى كل وصف توجب المماثلة افترى ان الضدين لا يتماثلان وهما متشاركان
فى اوصاف كثيرة اذ السواد يشارك البياض فى كونه عرضا وفى كونه لونا وفى كونه
مدركا بالبصر هيهنا تلبيس الامر كذلك ولو كان الامر كذلك لكان الخلق كلهم
متشبهة اذ لا اقل من اثبات المشاركة فى الوجود وهو موهم المشابهة ق
معلوم شرعا وعقلا ان الله سبحانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه شىء بل المماثلة
عبارة عن المشاركة فى النوع والماهية والفرس وان كان بالغا فى الكياسة
لا يكون مثلا الانسان لانه يخالفه بالنوع وانما يشابهه بالكياسة التى هى
عارضة خارجة عن الماهية المقومة للانسان والخاصية الالهية
انه سبحانه هو الموجود الواجب الوجود بذاته الذى عنه يوجد كل ما فى الامكان

وجوده على احسن وجوه النظام والكمال ومن الخاصية لا يتصور فيها مشاركة
البتة والمماثلة بها تحصل فكون العبد رحيما صبورا شكورا سميعا بصيرا عالما
قادرا حيا لا يوجب المماثلة وللعبد حظ من وصف العلم لكن يتفاوت علمه
علم الله تعالى فان معلومات العبد وان اتسعت فهى محصورة فى قلبه فانى تناسب ما
لا نهاية له وان كشفه وان اتضح فلا يبلغ الغاية التى لا يمكن وراءها بل يكون
مشاهدته للاشياء كانه يراها من وراء ستر رقيق ولا تنكرن درجات الكشف فان
البصيرة الباطنة كالبصر الظاهر وفرق بين ما يتضح فى وقت الاسفار وبين ما يتضح ضحوة
النهار وشرف العبد بسبب العلم من حيث انه من صفات الله تعالى ولكن العلم الاشرف ما معلومه
اشرف واشرف المعلومات هو الله سبحانه بل معرفة سائر الاشياء ايضا انما تشرف لانها معرفة
لافعال الله تعالى او معرفة للطريق الذى يقرب العبد من الله سبحانه او الامر الذى يسهل
به الوصول الى معرفة الله تعالى والقرب منه فلا نظر والا فى الله سبحانه وكل معرفة
خارجة عن ذلك فليس فيها كثير شرف وصاحب كتاب كشف المحجوب مر فرقه را ياد كرده
را اندر حلوليه يعنى در معنى فنا وبقا غلط افتاده است و پندارند كه
فنا بمعنى فقد ذات ونيست گشتن شخص است وا بقا آنكه بقاى حق با بنده
بپيوندد واين هر دو محال است باشد كه كسى بصفت غيرى قائم باشد فناء صفت
بنده ببقا وفناء ما صفة ما ومذهب نسطوريان از روميان ونصارى
است كه گويند مريم بمجاهدت از كل اوصاف ناسوتى فانى شد وبقاى لاهوت
بدو پيوست ووى بدان بقا يافت تا باقى شد ببقاء الله وعيسى نتيجه آن
بود پس وى وماده وى وخداوند عز وجل هر سه باقيان اند بيك بقا كه آن
قديم است وصفت حق تعالى سبحانه عما يقول الظالمون علوا كبيرا وحشويان
از مجسمه ومشبهه ذات خداوند عز وجل محل حوادث گويند واين هر دو ضلالت

بود چه قدیم را وصف کونی، وجه محل فنا را وصف قدیم و قال الامام حجة الاسلام
المتجلی یلتبس بالمتجلی فیه کما یلتبس لون من یتراءی فی المرآة فیظن انه لون المرآة
وکما یلتبس ما فی الزجاج بالزجاج فان لم یتضح له ما وراء ذلک اغتر به و وقف
علیه وهلک وبهذا الغیر نظر النصاری الی المسیح فرأوا اشراق نور الله تعالی قد
تلألأ فیه فغلطوا فیه کمن یری کوکبا فی مرآة او فی ماء فیظن انه الکوکب فی المرآة
او فی الماء فیمد الید الیه لیأخذه وهو مغرور وانواع الغرور فی طریق السلوک
الی الله تعالی لا تحصی فی مجلدات واصناف غرور اهل الاباحة لا تحصی وکل ذلک بناء
علی اغالیط ووساوس یخدعهم الشیطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة قبل احکام العلم
ومن غیر اقتداء بشیخ متقن فی الدین والعلم صالح للاقتداء واحصاء اصنافهم یطول
در ترجمه عوارف بدانکه فنا عبارتست از نهایت سیر الی الله عز وجل و بقا
عبارتست از بدایت سیر فی الله سبحانه و سیر الی الله عز وجل وقتی منتهی گردد که
بادیه وجود را بقدم صدق یکبارگی قطع کند و سیر فی الله عز وجل آنگاه متحقق
گردد که بنده را بعد از فنای مطلق در عالم اتصاف باوصاف الهی وتخلق باخلاق ربانی
ترقی نماید و کلمات مشایخ رحمهم الله در تعریف فنا و بقا مستند است
باختلاف احوال سائلان هر کس جهت فهم و صلاح حال وجوابی گفته اند
بعضی گفته اند که مراد از فنا فنای مخالفاتست و از بقا بقاء موافقات و این معنی از
لوازم توبه نصوح است و بعضی گفته اند که فنا زوال حظوظ دنیوی است
و بقا بقاء رغبت در آخرت و این معنی لازم مقام زهد است و بعضی گفته اند
که فنا زوال حظوظ دنیوی و اخروی است و بقا بقاء حق سبحانه و تعالی و این معنی
لازم صدق محبت ذاتیست و بعضی گفته اند فنا غیبت است از اشیا و بقا
حضور است با حق سبحانه و این معنی نتیجه سکر حالت و شیخ بزرگوار شیخ شهاب الدین

عمر بن محمد السهروردی قدس الله روحه در عوارف فرموده است کل اهل الاشارات
فیها معنی الفناء من وجه ولکن الفناء المطلق هو ما یستولی من امر الحق سبحانه علی العبد فیغلب
کون الحق سبحانه علی کون العبد و در کتاب کشف المحجوب آورده است که خواص اهل این
قصه را بدین عبارت اشارت بعلم و حالیست ایشان فنا و بقا را آخر درجه کمال ولایت
نگویند فنا مر بنده را از رؤیت جلال حق سبحانه بود و کشف عظمت وی عز وعلا بر دل
تا در غلبه حال دنیا و عقبی فراموش گردد و احوال و مقامات در نظر همتش حقیر
نماید و عقده کرامات در روزگارش متلاشی شود از عقل و نفس فانی شود و
از فنا نیز فانی گردد اندر عین آن فنا زبانش با حق سبحانه ناطق شود و تن خ
و خاضع کل او خود را معیوب و معلول داند و نفی شرب اعمال و نفی عمل اینکه
ولیکن در مجاهده بسته باشد بلکه علی مجاهده و از بنده مقامات و احوال جسته
کرامات حجاب گشته مقامات و احوال الطاف پوشیده مشرب لیکن کلها ساقط گشته
در حالت وجود اوصاف از آفت اوصاف فانی شد دعوی آنکه از معنی منقطع گشت
در عین مراد از مراد بمراد گشته اذا افنی العبد عن اوصافه ادرک البقاء بتمامه
و مثال این چنان بود که هر چه در سلطان آتش افتد بقهر وی با صفت وی گردد
چون سلطان آتش وصف شیء را در شیء مبدل کند سلطان ارادة حق سبحانه از
سلطان آتش اولیتر اما این تصرف آتش در وصف است غیر ماهیت که هرگز
آهن آتش نگردد و هم در کتاب کشف المحجوب میفرماید فنا اثبات کند و بقا بود و
کونین حق سبحانه رسول گفت صلی الله علیه وسلم الحق ینطق علی لسان عمر عن ابن عمر
رضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله تعالی جعل الحق علی لسان عمر وقلبه
اخرجه الترمذی رحمه الله عن ابی ذر رضی الله عنه قال سمعت رسول الله علیه الصلوة
والسلام یقول ان الله تعالی وضع الحق علی لسان عمر یقول به اخرجه ابو داود رحمه الله

ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الامم ناس
محدثون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن في امتي احد فانه عمر رضي الله عنه وفي رواية
مثله ولم يذكر من غير ان يكونوا انبياء قال ابن وهب تفسير محدثون ملهمون اخرجه البخاري
ومسلم رحمهما الله تعالى وهم در حديث صحيح است خبر از الله تعالى بي يسمع وبي يبصر
وبي ينطق وبي يعقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى من عادى لي وليا فقد
اذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي بشيء احب الي من اداء ما افترضت عليه ولا يزال
عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني اعطيته وان استعاذني
اعذته وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وانا
اكره مساءته رواه ابو هريرة رضي الله عنه اخرجه البخاري رحمه الله تعالى آورده
هذا الحديث في جامع الاصول في حرف الفاء في فضل الاعمال واقوال شتى كه در آنكاه
در كتاب كشف المحجوب فرموده باستحالت انكه حق سبحانه امتزاج باشد با مخلوقات
ويا اتحاد مصنوعات وبا وي حال باشد اند جبرها تعالى الله سبحانه عن ذلك وعن جميع
ما يصفه به الملحدة علوا كبيرا وقال ايضا در كشف المحجوب پس وابود و قاسي
حق سبحانه وتعالى بر دل بنده سلطنت ظاهر كرده اند وبغلبه وافراط آن عقل
وطبايع از حمل آن عاجز كردند وازوى آن كسبها ساقط شود آنكاه اين
درجه را جمع خوانند وجمهور محققان تصوف را نظر بيشتر بوجه همين در
جاري عبارات ورموز ايشان مراد بلفظ تفرقه مكاسب باشد وبلفظ جمع
مواهب يعني مجاهدت ومشاهدت وغيرت اندر بود كه افعال خود را در افضال
حق سبحانه مستغرق يابد ومجاهدت را در حق هدايت منفي قيام وي بحق باشد
وحق سبحانه نايب اوصاف او وفعلش اجملا اضافت بحق سبحانه بود تا از نسبت

كسب خود رسته باشد بي يسمع وبي يبصر الحديث چون بنده مجاهدت با تقرب كند
ما فيرا بدوستي خود رسانيم وهستي وي را در وي فاني كردانيم ونسبت وي از
افعال وي برداريم كسب وي از ذكر وي فاني شود وذكر ما سلطان ذكر وي كردد
ونسبت آفات صفات آدميت از ذكر وي منقطع شود وذكر وي ذكر ما باشد
تا در غلبه حال بدين صفت كردد كه ابو يزيد رحمه الله گفت سبحاني ما اعظم شاني
يعني جرى ذلك على لسانه في معرض الحكاية عن الله في سكره وغلبات حاله كما ورد
في الحديث الصحيح خبرا عن الله تعالى فبي ينطق وبي يعقل وبي يسمع وبي يبصر وهم
در كتاب كشف المحجوب فرموده است ومشهور است كه يكي از مريدان ذو النون
مصري قصد ابو يزيد رحمه الله كرد چون بدر صومعه وي رسيد ودر بزد
ابو يزيد گفت تو كيستي وكرا خواهي گفت ابو يزيد را گفت ابو يزيد كجا باشد وكجا
وچه چيز است ومن مدتي است تا ابو يزيد را جستم ونيافتم چون آن كس باز گشت
وحال باذو النون گفت ذو النون فرمود اخي ابو يزيد ذهب في الذاهبين الى الله تعالى
عز وجل خواهي كه بيابي دوست خود را كم كن كيني كم شد از براي اين يافتن است
واز جنيد رحمه الله منقول است كه فرمود روزكاري چنان بود كه اهل آسمان وزمين
بر حيرت من مي كريستند باز چنان شد كه من بر غيبت ايشان مي كريستم اكنون باز
شد كه نه از ايشان خبر دارم ونه از خود وآن اشاره نيكوست بتحقيق حضور
مع الله عز وجل به جمالها وكمالها در حضور بسته است وغيبت از خود راه بست
محصور با حق سبحانه وتعالى والمتجلى له لا يغر بنفسه فضلا عن غيره ولقد فنا الاعيان
عند ظهور انوار الحق سبحانه في نظر المتجلى له كاختفاء الكواكب عند طلوع الشمس مع
ابقا اعيانها واهل الله سبحانه قد يجري على السنتهم في غلبات الاحوال انهم الحق
اي انهم متحققون بالحق فانون فيه ومعمر دركتاب كشف المحجوب مذكور است ومشايخ

طریقت قدس الله تعالی ارواحهم راند که اقتدا جز بمتقیی که از دو لطف کرسته صحبت

بود درست نیاید و این سخن اشارتست بانکه مرشد را وصول بمرتبه تکمیل شرط

ارشاد داشت و مرشد یا سالک مجذوب بود یا مجذوب سالک و اکر مرید صادق در وجود

خود را در تحت تصرف سالک ابتر یا مجذوب ابتر دارد استعداد کمال انسانیت او نابود

فاسد شود و ببلوغ رجال مقام کمال نرسد و کفته اند که مرتبه ارشاد کمتر مرتبه

بقاء حقیقی است بعد از تحقق جمیع مراتب الفنا و مقام ارشاد برتر از مقام تقرب است

زیرا مقرب باید که در مقام تلوین بود و مرتبه قرب بوقوف سیر فناء جمله اوصاف

بشریت جسمانی و روحانی در نشأة دنیوی یا در نشأة اخروی اول درجات

قرب و اول درجات ولایت خاصه انست که کفته اند الولی هو الفانی فی حاله

الباقی فی مشاهدة الحق سبحانه و نیز کفته اند الولی من ابتلی بالکرامات و غیب عنها تولی الله

علیه انوار الولی فلم یکن له عن نفسه اخبار ولا مع احد غیر الله سبحانه قرار کذا

فی الحقائق و نیز کفته اند ایشان بهیچ چیز فرو نیارند نه باشیاء خسیسه مثل

اتباع شهوات و استیفاء لذات و قبول خاص و عام و ظهور جاه و حشم و نه

باشیاء نفیسه مثل خرق عادات و ظهور کرامات و نیز باید دانست که هر صنفی کرام

اولیا را است کمال آن حال انبیا را است علیهم الصلوة والسلام علی تفاوت درجاتهم

علی الخصوص حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم که افضل و اکمل ایشان است و اهل

حقایق کفته اند ادنی منازل المرسلین اعلی مراتب النبیین و ادنی منازل الانبیاء اعلی

مراتب الصدیقین و ادنی منازل الصدیقین اعلی مراتب الشهداء و ادنی مراتب

الشهداء اعلی مراتب الصالحین و ادنی منازل الصالحین اعلی مراتب المؤمنین و

در تفسیر ولسوف یعطیک ربک فترضی کفته اند بعد رضا ما جوئید و ما رضائی

خاصان هر چند که خواهند در چنین مقام تو عامند خاصی کما ذوی خاصه نیست

آن

ان توجه سلطان العارفین شیخ ابو یزید قدس الله روحه فرموده لو بدا

للخلق من النبی علیه الصلوة والسلام ذرة لم یقم لها ما دون العرش تدرج این

سخن در شرح تعرف میکوید عجز ادراک کنه مصطفی صلی الله علیه و سلم و قصور فهم

خلق از بلوغ نهایت حقیقت او دلیل بود بر عجز خلق از ادراک حق سبحانه و تعالی

و قصور فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت حق عز و علا و بنابر کمال مصطفی صلی

الله علیه و سلم استغراق او در حالت فنا فوق همه انبیا و اولیا بود و چون حضرت

رسول علیه الصلوة والسلام مستغرق مقام فنا فی الله عز و جل بود خداوند سبحانه در

کلام قدیم بحسب حال حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم در زمان استغراق نسبت فعل از وی

نفی کرد هر چند نشانه فعل او بود خداوند عز و جل فرموده و ما رمیت اذ رمیت ولکن

الله رمی او نشئه حالی بر وی درست نمی کند تا انداختی ان ما انداختیم تمر از انجنس فعل

ازو علیه السلام حاصل آمد و صلاح او در حالت ایجاد او در حالت تو در کشتی تا

فرق باشد میان مرتبه مصطفی صلی الله علیه و سلم و مرتبه دیکر پیغمبران صلوات الله علیهم

و علی سایر المقربین الی سما و همچنین فرق باشد میان انکه فعل خود را با و اضافت

کند و بین محل آفات و حوادث و میان انکه فعل نبی بحضرت خود اضافت

فرماید و وی سبحانه قدیم و منزه از آفات و حوادث و اهل حقائق کفته اند

مصطفی را علیه الصلوة والسلام معجزات همه پیغمبران دادند و لیکن زیادت کردانیدند

اکر موسی را علیه الصلوة والسلام از سنک آب روان کردند مصطفی صلی الله علیه و سلم

از انکشت آب روان کردند و اکر موسی را علیه السلام دریا شکافتند برای مصطفی

صلی الله علیه و سلم ماه را بی آنکه دعا فرماید و همچنین و فدا در بزغاله مسموم را زبان

کردانیدند و اکر سلیمان علیه السلام باد مسخر کردند تا فرمود غدوها شهر و رواحها

شهر مصطفی را صلی الله علیه و سلم بیک شب تقاب قوسین بردند و اکر سلیمان را

علیه السلام ملک نیا داد ند مصطفی را صلی الله علیه و سلم ملک فنا مسند داد ند چنانکه
فرمود آدم فمن دونه تحت لوائی کسی که زیر لواء وی نباشد شیاطین باشد که زیر لوای
باشد با کسی که زیر لواء وی خلق اولین و آخرین باشند من النبیین و غیرهم و اگر
داود را علیه السلام خلیفه خواندند که یا داود انا جعلناک خلیفة فی الارض مصطفی را
صلی الله علیه و سلم بجلی در نماید که خداوند عز و جل خلیفه خویش خواند چنانکه
گفتند استخلف علینا یا رسول الله فرمود عز و جل خلیفتی من بعدی کذا فی شرح
التعرف تصریح نفرمود بخلافة صدیق رضی الله عنه و لیکن اشارت فرمود بقوله
علیه الصلوة و السلام فی مرضه مروا ابا بکر یصلی بالناس و غیرهم لکن الا نحن ذکر الاول کما
فی الصحیحین و غیرهما و اگر آتشی که نمرود افروخت بر ابراهیم علیه السلام سرد کرد
آتش دوزخ را که خود افروخت بر امت محمد صلی الله علیه و سلم سرد کرد چنانکه
در حدیث است ان المومن اذا وضع قدمه علی الصراط یقول النار جز یا مومن
فان نورک اطفأ لهبی کذا فی شرح التعرف قال موسی علیه الصلوة و السلام رب
اشرح لی صدری و قال عز من قائل لمحمد صلی الله علیه و سلم الم نشرح لک صدرک
و قال موسی علیه السلام واجعل لی وزیرا من اهلی و قیل لمحمد صلی الله علیه و سلم و رفعنا لک
ذکرک ای قرنت فی الشهادة و الاذان لا اذا ذکرت غیری لا لک من اهلی فانا ظهیر لک
و معینک لا اشد ازرک بغیری و لا اعضد عضدک بولیی و قال موسی علیه الصلوة و السلام
رب ارنی انظر الیک لی فی محل العبودیة و قال عز من قائل لمحمد صلی الله علیه و سلم ما زاغ
و ما طغی الآیة ای فی مقام مشاهدة الربوبیة کذا فی قوت القلوب ره یکر در کتاب کشف
المحجوب میفرماید چون فعلی ظاهر کرده در ادعی نه از جنس افعال آدمیان لا محاله آن از
فعل حق باشد جل جلاله و اعجاز و کرامات جمله مقرون نباشد تا نقض عادت بود و ناقض
عادات جمع بود و افعال مشاهده جمله تفرقه بود و حق تعالی انبیا و اولیا خود را اینکرامت داد

وفعل

و فعل خود را با ایشان اضافه کرد و لذلک ایشان را بخود و من یطع الرسول فقد
اطاع الله ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله و گروهی از مشایخ قدس الله تعالی
ارواحهم در معنی فنا و بقا نزدیک طریقت ابو یعقوب نهرجوری رحمه الله که در طبقه
چهارم از کتاب طبقات مذکور است و هو ابو یعقوب اسحق بن محمد من علماء مشایخهم صحب
الجنید و غیره من المشایخ اقام بالحرم سنین کثیرة مجاورا و توفی بها سنة ثلثین و ثلثمائة
فرموده است صحة العبودیة فی الفناء و البقاء صحت بنده که در فنا و بقاست یعنی با نبی
از کل نصیب خود تبرا کند تا بنشئه خدمت با خلاص نکند و تبرا از نصیب ادیت فانی
و اخلاص الله عبودیته بقا و ابراهیم بن شیبان رحمه الله فرموده است علم الفنا و البقا
یدور علی اخلاص الوحدانیة و صحة العبودیة و ما کان غیر هذا فهو المغالیط و زندقه
قاعده علم فنا و بقا بر اخلاص وحدانیت است یعنی چون بنده وحدانیت حق را سبحانه
شاهد کند خود را مغلوب و مقهور حکم حق سبحانه و تعالی بیند و مغلوب فانی
بود انده غالب و چون فنا اوی بر وی درست گردد به عجز خود اقرار دهد و بجز
بندگی چاره نبیند چنانکه در حلقه رضا زند و هر که فنا و بقا بغیر از عبادت
کند یعنی عبادت که فنا را فنا غیر داند و بقا را بقاء حق و بنده زندیق باشد
و مذهب نصاری چنانکه پیش از این رفت بیان این کذا فی کتاب کشف المحجوب و قال
ایضا فیه چون سلطان هدایت مستولی کرده و لا یدرک به مجاهدت ساقط نشود تا
امکان معاملت و توانائی کسب و مجاهدت بود هرگز آن از بنده ساقط نشود جمع
از تفرقه و هدایت از مجاهدت و حقیقت از شریعت و یافت از طلب جدا نباشد
و از آنکه نفی شریعت و اعمال نفی عین عمل غایت بر غلطی عظیم باشد روا بود که نقد
مجاهدت و رنج و کلفت آن از بنده برخیزد روا نباشد که عین مجاهدت و تکلیف از وی خرج
در عین جمع جز بعد زیر و اوضح کرد ان الله حکم شریعت عام باشد و قال صاحب کشف المحجوب

این طائفه طاعت و لذت کرامات و دلهت انس را شرب خوانند • و هیچ کس را کاری
بی شرب نتواند کرد • و شیخ شیوخ زین الاوتاد ابو الفضل محمد بن الحسن الختلی رحمه الله قدس
الله روحه گفتی مرید بی شرب و عارف با شرب از ارادت و معرفت بکار نباشند
مرید را باید که از کرد کار خود شرب بود تا حق طلب در ارادت بجای آورد • و عارف
را باید که شرب نباشد تا بدون حق عز و جل با شرب در لطفی که بنفس باز کرد و بیاد آید
والله سبحانه الموفق • و قال بعض کبراء العارفین رحمهم الله اجمعین من اهل طریقتنا
یقولون بشرف الحال علی العلم لجهلهم بالحال ما هو والاحوال یستعیذ منها الاکابر
من الرجال فی هذه الدار و هی من اعظم الحجب والاحوال مواهب والمقامات مکاسب
والدنیا عند الاکابر دار کسب فان الکسب یعطیک درجة والحال یخرج صاحبه وقته
فلا یرتقی به بل هو من بعض نتایج مقامه یستعجله فی الدنیا فشرف الحال فی الآخرة
لا فی الدنیا و شرف العلم والمقام فی الدنیا والآخرة امر الله تعالی نبیه صلی الله علیه وسلم
بطلب الزیادة من العلم وقال له • وقل رب زدنی علما • ولم یأمره بطلب الزیادة من الحال
فلو عرف هذا القائل شرف العلم و کان عنده ذوق صحیح لوافق الحق فی الذی شرف
به العلماء به سبحانه ومن طلع من نفسه بان یجعل الحال اشرف من العلم فهو عری عن العلم والحال
واما اصحاب الاحوال الالهیة الصحیحة رضی الله عنهم فهم عالمون بشرف العلم علی الحال
ومطلوبهم العلم فان الحال یحول بینهم و بینما خلقوا له فیتبرؤون منه و اکثر ما تراه
عند الموت یتبرء منه ویزول عنه ویتمنی ان لم یکن صاحب حال والحال لیس بامر مقرب
الی الله سبحانه والدنیا محل اسباب التقریب والآخرة محل القرب فالحال حکمه فی الآخرة
والعلم حکمه فی الدنیا والآخرة وفی کل موطن فشرف العلم هو الاتم وصفة العلم الهی التی
وصف الحق سبحانه بها والخواص من عباده و ملائکته • و در کتاب کشف المحجوب
اهل تصوف گفته اند جمع مرده و گونه باشد یکی جمع سلامت و یکی جمع تکسیر جمع سلامت

آن بود که حق سبحانه در غلبهٔ حال و قوت وجد و غلیان شوق کسی را نه بدید آید
رد حافظ بنده باشد • و امر خود بر ظاهر وی نگاه دارد • و وی را بگذارد در فرمان و بمجاهده
بجا آید • و نگاه میدارد چنانکه سهل بن عبد الله تستری و ابو حفص حداد نیسابوری
و ابو العباس سیاری مروزی و ابو یزید بسطامی • و ابو بکر شبلی • و ابو الحسن الحصری
و جماعتی از کبار مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم پیوسته مغلوب بودند تا آن وقت
که نماز اندر آمدی آنگاه بحال خود باز آمدی • و چون نماز بگذاردندی باز مغلوب
گشتندی • و جمع تکسیر آن بود که بنده در حکم وله مغلوب شود • و حکمش چون
مجانین بود • پس یکی را از ایشان معذور بود • و یکی مشکور • و آنکه مشکور بود
در کار شهی قوی‌تر از آن بود که معذور باشد • الی هنا من کتاب کشف المحجوب
و سید الطائفه الاستاد الامام ابو القاسم عبد الکریم بن هوازن القشیری قدس الله
تعالی روحه در رسالهٔ نحو القلوب صغیر فرموده است نحو المسائل هو ان ینحو
ست • الجمع علی ضربین جمع سلامة و جمع تکسیر کذلک ما یسمیه القوم الجمع علی قسمین جمع سلامة
صاحبه فیه و حفظ علیه ادب الشرع فی اوقات الغلبات و جمع صاحبه یکون الصحو
لم یحفظ علی مدعیه ادب العلم فهو معانی سید وقته و امام زمانه • و من هو فی هذه
الطریقة جمعه جمع تکسیر فهو صاحب آله لا یحصل الیه احد مرده و عنده لا نصیب له
من الطریقة و هو فی عین التصریف و من هو علی جانب من هذا الحدیث یظنه من اهل
التکلیف • و کلا الجمیع فی الخطاب صحیح • و ان کان احدهما صوابا و الاخر غیر صواب
الا انها شتی الصفات و اعاشتی غاء و احد من سنخ • و از جمله مصطلحات مشایخ
صوفیه قدس الله تعالی ارواحهم لفظ جمع و تفرقه است • و ابتدا ابو العباس سیاری
قدس الله سره طریقت خود را از آن بر جمع و عبارت مضمر کرده اند • و این جمع و عبارت
درمیان طریقت خود را اهل حقایق شد او لکنت • و او در کتاب طبقات المشایخ

در طبقهٔ خامسه مذکور است. قال في کتاب الطبقات ومنهم ابو العباس السیاری
واسمه القاسم بن القاسم المهدی بن بنت الامام احمد بن سیار رحمه الله کان من اهل مرو
وشیخهم واول من تکلم عندهم من اهل بلدهم في حقائق الاحوال کان فقیها
عالما کتب الحدیث الکثیر وروی وصحب ابا بکر محمد بن موسی الفرغانی الواسطی رحمه الله
والیه ینتمی في علوم هذه الطائفة کان بعض المشایخ لسانا في وقته وجمیع من بکورة
من اهل السنة فهم اصحابه توفي سنة اثنین واربعین وثلثمائة. وفي تاریخ مشایخ
الصوفیة القاسم بن القاسم ابو العباس بن بنت الامام احمد بن سیار المروزی عالم لسان
في علوم الحقائق واحد من بقي من جملة من صحبه محمد بن عبد بن شبویه ابو علی
الشبوی المروزی الذی هو لسان الوقت بناحیته وعدیم النظیر بها وهو الیوم اعلی
شانا وبعض قبول الاعلان الوقت والعدو وبقی من عقب ابی العباس بناحیته ابن
اخته عبد الواحد بن علی السیاری وهو الیوم اوحد المشایخ في الفتوة وفي العزام
المشایخ وله اللسان الکافی في علوم الحقیقة ودوام الاجتهاد وتوفي عبد الواحد
سنة خمس وسبعین وثلثمائة. ولسیبها اصحاب ینتمون الیه. ودر کتاب کشف المحجوب است
ابو العباس سیاری امام مرو بوده اندر همه علم وصاحب ابو بکر واسطی رضی
الله عنه وامروز اندر نسا ومرو از اصحاب وی طبقه بسیارند. وهیچ مذهب
اندر تصوف بر حال خود چنان نمانده است که مذهب وی که هیچ وقت
مرو ونسا از مقتدای خالی نبوده است که اصحاب وی را بر اقامت مذهب وی
رعایت میکرده است الی یومنا هذا ومن اهل نسا را از اصحاب وی واهل مرو را
رسالهای لطیفست. ودر کتاب کشف المحجوب است در ذکر مشایخ قدس الله تعالی
ارواحهم ومنهم الله فی خود امام عالی حال ولطیف کلام ابو بکر محمد بن موسی
الواسطی رضی الله عنه از محققان مشایخ بود. واندر حقائق شانی عظیم داشت

ودر درجتی بلند. ونزدیک جمله مشایخ ستوده بود. واز قدماء اصحاب جنید بود
رحمهم الله تعالی. عبارت وی غامض است. وظاهران چشم اندر لفظ بغدادی
اندر هیچ شهر آرام نیافت. وچون بر وی اهل مرو بحکم لطافت طبع ونیکوی
سیرت خود وی را قبول کردند. وسخن وی پسندیدند. وعمر آنجا بگذاشت
ودر کتاب کشف المحجوب ابو بکر شبلی وجعفر خلدی را که از کبراء اصحاب
جنید واز قدماء ایشانند رحمهم الله تعالی بعد از ابو بکر واسطی یاد کرده است
ومصنف در کتاب الطبقات ابو بکر شبلی در طبقهٔ رابعه وجعفر خلدی در طبقهٔ
خامسه وابو بکر واسطی در طبقهٔ ثالثه مذکور اند. والحسین بن منصور الحلاج
قدس الله تعالی روحه در طبقهٔ ثالثه بعد از ابو بکر واسطی وهو محمد بن موسی
اصله من خراسان من فرغانه وکان یعرف بابن الفرغانی من قدماء اصحاب جنید
والنوری وهو من علماء مشایخ القوم لم یتکلم احد في اصول التصوف مثل ما تکلم
هو رحمه الله وکان عالما بالاصول والعلوم الظاهرة دخل خراسان و
استوطن کورة مرو ومات بها بعد العشرین وثلثمائة وکلامه عند مرو ولم ار
بالعراق من کلامه شیئا وذلک انه خرج من العراق وهو شاب ومشایخها احیاء
وفي تاریخ الصوفیة محمد بن موسی الواسطی ابو بکر المعروف بابن الفرغانی دخل
نیسابور. ودخل طوس. وخرج الی ابیورد ومنها الی مرو واستوطنها الی ان
توفي بها وابها قبره وبقی کلامه عندهم وهم الذین اخذوا عنه طریقته وکان
حسن اللسان عالما باصول العلم. بلغنی انه قیل له لم اخترت مرو من بین بلدان خراسان
قال الحق فهو منهم. ومعنی آنکه طریقت خود را در دو عبارت جمع وتفرقه منحصر
کرده اند. آنست که امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی
قدس الله تعالی روحه فرموده است. اول درجه در بیان جمع وتفرقه آنست که

جمله حواس و اندامهای وی در ولایت دین و خانهٔ مسلمانی و جمع تقوی مقیم و مستغرق
بود تا در وظائف و حقوق دین جمع باشد • و اگر یکی ازین حواس بخلاف
دین از بند و ثاق امر و نهی طاعت کتاب و سنت بیرون شود در عالم دین
تفرقه لازم او باشد • درجهٔ دوم در بیان جمع و تفرقه آنست که از جوارح
و اعضا اگر چه از محرمات دور بود و در اجتناب از محرمات در مقام جمع
بود لکن در شهوات حلال در عین تفرقه بود • زیرا که شهوت حلال چون بقدر
ضرورت و حاجت نبود نفس پرستی بود • و نفس پرستی مایهٔ همه کدورتها و
و ظلمتهای عالم دل بود • گرفتار شهوات حلال و منهمک تجارت در تفرقه
عالم دل است • چون دل یکی است نه اگر آرزوهای در هر ده هزار عالم بنام
وی جای دل نبود و نشاید • و همان دل که یکی است در وادیهای شهوات
متفرق شد • در طاعت و خدمت بار خدای عز و جل از کجا جمع گردد • و
علی الجمله میان حلال و حرام تفاوت است لیکن آنجا که یکی بدوزخ اندازد
و آن دیگری در عقبهٔ حساب افکند لکن از آنجا که مشاهدهٔ جلال حق است سبحانه
هر دو محجوب اند • چه زند دانی که کشتی از دو ضما و حدیثهای خطر و ران
دور گشتی • و لیکن درگاه مالک الملوک جل ذکره کرم با زمانه شهوت و هوای
ازین جهان بی وفا چه حرام و چه حلال زندان جمع تنگ چه فراخ تن را از غل
زرین و سلسلهٔ سیمین چه سود • و چون روی بجمعیت نهد تا بجدی
رسد که خوردن و پوشیدن و انواع تمتعات کسی مختصر و مقتصد و رکارش
شود و عبادت و طاعت بر وی در کار جل ذکره سلوت و قرة العینش گردد
گرفتار طاعت و خدمت شود • در محل تفرقه گرفتار شهوات حلال رفت •
و گرفتار طاعت و خدمت جمع گشت • درجهٔ سوم در بیان جمع و تفرقه آنست که چون

طاعت بار خدای عز و جل مشرب و مذهب وی گشت • و همچنانکه در ابتدا پیوسته
دکان مکاسب معمور داشتی بمعاملهٔ تجارت اکنون دکان نیاز و سوز و عیب
نهاد خویشتن بدین تقلید روح و طاقت آبادان دارد • درین معنی جمع باشد اما
تفرقه وی درین درجه آن بود که تن خدمت می کند لکن دل غائب می باشد چشم
می نگرد لکن باندیشه هر جا میرود • بزبان عذر میخواهد • و بطبع هر جا مراد و ذوق آرزو
عین تفرقه بود • و درین درجه آنگاه از این تفرقه بعالم جمع رسد که دل را از
پادشاه جل ذکره بازبیند • دایم مستغرق از جمله خواستها چنانکه تن با پیشانی دست
در درگاه طاعت سر نهاد از همه شهوتها چون دل جمع گشت دیگر را ده انگار
هر چند دل گرم و خسته در مقام طلب تیزتر عبره کذاردن و لجبات ارادت
جهت در خصوصات ضد ادراک تمام صفت جمعیت دست یاز • و از قید توفیق
آزادتر شود • درجهٔ چهارم در بیان جمع و تفرقه است که دل اگر چه همه طاعت
کرد و تن همه خدمت کرد چنانکه در خدمت و طاعت هیچ ترکی از هوا
و نفل نکند • و این هر چند جمعیت طاعت است لکن تفرقه است لیکن آنجا که نظر صادقان
و مخلصان طاعت است • از بهر آنکه نظارهٔ طاعت بودن در حال طاعت و فکر دیدن
بجای خدمت در حال خدمت مستغرق شدن است • از دید جمال توفیق طاعت
و فکر دیدن بیرون است • خدمت و طاعت هر چند محمود است لکن بوی مشغول شدن
از توفیق بار خدای عز و جل نا مبارک است • همه عجب متعبدان ازین نظر خواست
که ایشان را بجرمی که بظاهر دیدند بدین تحقیر نگریستند • و خود را بدان چند
رکعت نماز بزرگ داشتند • و ازین جهت بزرگان تو ای فراجه دانی که این جرم
بنظام کاری دیگر بدارد که سبب خلاص و بوده و تو در سر غیبی ندانی که سبب هلاک
تو بود عارفان آنچه بظاهر بینند بچشم شفقت و رحمت نگرند • و روا دارند که

در سر ایشان کاری بود که بدان کار دل بسیار از متعبدان بشوریدی عارف بدین
قضا و قدر بخلق نگردد تا وی را بخلق او نی نبود نه صلح و نه جنگ که دل تکیه است
چون نبی مصلح عادت شد و نبی بجنگ نفقه شد عارف چه رها بد با پادشاه
جلّ ذکره بچاره کند و مقصود از این سخن سقوط امر معروف و نهی منکر نیست عارف
بر همه منکرات انکار کند بامر حق سبحانه از برای حق در هر چه نامشروع باشد ذاتش
قهر و جلال بیند و در هر چه مشروع و مرضی باشد ذاتش لطف و جمال
بیند کوید اعوذ برضاک من سخطک در کلام مجید فرموده است ولتکن
منکم امّة یدعون الی الخیر و یأمرون بالمعروف و ینهون عن المنکر آیة باشند
از شما کروهی که خوانند بخیر و امر معروف و نهی منکر بجای آرند کلمه من در آیة
برای تبعیض است امر معروف و نهی منکر فرض کفایه است باداء بعضی از
دیگران ساقط شود و دیگر معنی تبعیض در آیة آنست که امر معروف و نهی
منکر کار هر کسی نیست کار کسی است که معروف را از منکر وا داند و مراتب
مشروعات و نامشروعات بشناسد و ترتیب در امر و نهی نگاه دارد و اکر
بترتیب مقصود حاصل شود درشتی نکند و اکر داند که عاصی بکفر افتد
بگذارد و نیت او طلب رضای خدای تعالی و اعزاز دین حق سبحانه باشد
و شفقت بر عاصیان و صبر و حلم ورزد و از غضب و انواع شوائب طبع خود را
دور دارد و چون از این راه چیزی باو رسد تحمل کند وأمر بالمعروف
وانه عن المنکر واصبر علی ما اصابک در آیة دیگر فرموده همه کشایشها در
تحمل بار خلق است یافت مراد در تحمل است ای بیجان قرار که چند زنان و
دلال طاعت داری اکر هزار در کعبت کذاردی که هنوز توفیق رفیق جان و دلت
نشود همه قالب است بیجان و کر هزار سال از نور حقیقت ایمان و نشو نهادن است

بر خاتان و شان جلّ ذکره مطیع کردید در طاعت اخوت دارد عاقل از توفیق بی صرف
تفرقه است تا دین سر و دل و جان از طاعت بر نکند و بتوفیق حق جلّ جلاله متوقف
و مستهلک نشود از دست تفرقه نجات نیابد و هر چند بی توفیق بیش بود و هر چند
جمعیت بیشتر بود انکسار و افتقار بیشتر بود و هر چند افتقار و انکسار بیشتر بود
ارتفاع و اعتلا بحضرت جبار بیشتر بود و هر چند ارتفاع و اعتلا بحضرت جبار
سبحانه بیشتر بود مشاهده بیشتر بود در حجة پنجم در بیان جمع و تفرقه آنست که
هر چند که بنده در نظاره توفیق جمع بود و لکن چون در محل طمع و عوض و ادب نیست
در تفرقه بود نه بینی که اکر بنده از بندکان خلق با جاریت خداوندی ایشان
و بجاریت بنده کار ایشان عوض طلب کند درکار خود تغییر ابنای انی ودر
همتی نسبت کند و چون با وی نیکوئی کنند در خود همتا و کند پس بندکان
خداوند جلّ ذکره که بنده بر حقیقت اند همه جلّ ذکره خداوند و مالک ایشان
بر حقیقت است و لیکن کار را و بعوض نکنند تا ایشان را بی عوضی نسبت
نکنند و از خلعتها و کرامتها محروم نکردانند دولت جمعیت انکاه روی نماید
که خواست عوض از دل پاک شود و طلب مزد از فکر و خاطر مستور شود
بدل مقداری که از این معانی آزاد میشود از تفرقه خلاص می یابد و جمعیت
متمکن میکردد و لله الامر من قبل و من بعد و علی هذا القیاس معنی انکه کفته اند
طریقتم خود را در نبرد و عبارة فنا و بقا مضمر کردانیده اند بتامل مفهوم و معلوم
میکردد و درجات و مقامات فنا و بقا اجمالا و تفصیلا بتأمل و تتبع سخنان
ایشان قدس الله تعالی ارواحهم روشن میشود والله سبحانه هو المفهم والملهم در
کتاب کشف المحجوب است رسول صلی الله علیه و سلم مجاهدت نفس را بر جهاد فضیلت
نهاد و جهاد اکبر کفت در این جهاد را ندید بود و مجاهدت نفس فرمود

بود و طریق مجاهدت نفس و سیاست او ظاهر است و واضح و مختص اند اهل این
طریقت به رعایت آن و سهل بن عبدالله رضی الله عنه در این اصل غلو بیش کند
و وی از محتشمان اهل تصوف و از کبرای ایشان و در وقت خود سلطان
وقت بود و از اهل حل و عقد اند در طریقت و وی را براهین ظاهر بسیار است
که در ادراک حکایت آن عقل عاجز شود و هو احد ائمة القوم و علمائهم
والمتکلمین فی علوم الاخلاص و الریاضات و عیوب الافعال توفی سنة ثلث
وثمانین ومائتین وقیل سنة ثلث وسبعین والاول اصح وهو مذکور فی الطبقة
الثانیة و پیر و مرشد مریدان از روی مجاهدت و ریاضت طریق سهلیان بود
و بخدمت درویشان و حرمت ایشان طریق ابو صالح قصار که شیخ
اهل ملامت بود رحمه الله وهو مذکور فی الطبقة الاولی و توفی سنة احدی
وسبعین ومائتین بنیسابور بود و پیر و مرشد طالبان از مراقبت باطن طریق جنیدیان
بود و الجنید بن محمد رحمه الله وهو مذکور فی اول الطبقة الثانیة وهو
من ائمة القوم و ساداتهم و مقبول علی جمیع الالسنة توفی سنة سبع و تسعین
ومائتین و جمله محققان مجاهدت اثبات کرده اند و مر آن را اسباب مشاهدت
گفته و سهل بن عبدالله رضی الله عنه مجاهدت را علت مشاهدت گفته است
و مر طلب را در کار حق سبحانه تاثیری عظیم نهاده است و وی زندگانی
دنیا را در طلب فضل بهتر از عقبی در حصول مراد و دیگران گویند
وصول حق را سبحانه علت نباشد که هر که بحق رسد بفضل رسد و فضل حق
را با فعل چه کار بود پس مجاهدت تهذیب نفس راست نه حقیقت قرب را
و تمامی آن بکتاب کشف المحجوب است و از آن خلاصه فحوی عبارت است که معنی لمعه
از جمال تجلی خدا و تکلیف و علت محو باید تا بنده را مجاهدت دلالت کند و بر آن

پیر بود که او را سهل بن عبدالله رضی الله عنه مجاهدت تعبیر فرموده که وی از آن
آزاد بود و حد عیان عبادت او از آن منقطع بود و حد جمله مر اهل
این قصه را مجاهدت و ریاضت موجود است باتفاق اما رؤیت مجاهدت
در مجاهدت آفت است پس آنکه مجاهدت نفی کند مراد نه عین مجاهدت است بلکه
مراد رؤیت مجاهدت و معجب شدن بافعال خود در محل قدس بجز از خود
دل گرفت که چنین مشاهدت خود کنی مجاهدت دوستان فعل حق سبحانه باشد
اندر ایشان بی اختیار ایشان و آن قهر و کد از حق بود که کد از حق که جمله
نوازش بود و مجاهدت غافلان فعل ایشان بود اندر ایشان باختیار ایشان
و سبب تفرقه دل بود پس تا توانی از فعل خود عبادت مکن و در هیچ
صفت نفس را متابعت مکن هستی تو حجاب است تا بکلیت فنا نکردی تمامیت
لقا نکردی لان النفس کلب باغ و جلد الکلب لا یطهر الا بالدباغ و مجاهدت نفس
فنا اوصاف نفس را بود نه فنا عین او را لان النفس کلب نابح و امساک الکلب
بعد الریاضة مباح و مشایخ را رضی الله عنهم در این معانی سخن بسیار است
و قال ابراهیم بن ادهم قدس الله روحه و هو من کبار مشایخ الوقت و فیما نهم صحب
ابن الجلاء و ابراهیم بن داود القصار و کان من افتی المشایخ و لقیهم سیرة و هو
مذکور فی اواخر الطبقة الرابعة من کتاب الطبقات من تولاه رعایة الحق سبحانه
اجل من ان یؤدبه سیاسته و قال ایضا نفسک سائرة بک و قلبک طائر بک فکن مراعیهما
وصول قال الشیخ الامام العارف الولی ابو عبدالله محمد بن علی الحکیم الترمذی
قدس الله روحه و وی رضی الله عنه یکی از ائمه وقت بود در جمله علوم ظاهری
و باطنی و وی را تصانیف بسیار است و هو القائل ما صنعت حرفا عن تدبیر و لکن
کان اذا ضاق علی الوقت کنت اتسلی به صحب یحیی بن الجلاء و لقی ابن خضرویه و هو

من كبار مشايخ خراسان كتب الحديث الكثير ورواه وله كتاب نوادر الأصول
في معرفة أخبار الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الملقب بسلوة العارفين وبستان
الموحدين وتحفة الموقنين. وتوفي رحمه الله سنة خمس وعشرين ومائتين. وهو
مذكور في الطبقة الثانية في كتاب النوادر مضى في السلف الصالح من الصحابة
والتابعين رضي الله عنهم أجمعين قوم اختاروا الدون من الحال فلبسوا الصوف
والخلقان وأكلوا الجشب واستغنوا من الشهوات وتمزقوا الثياب وامتنعوا
من المخلطات صدقا وتورعا واحتياطا لدينهم. وإنما فعل القوم ذلك لضعف
يقينهم بمنزلة من امتنع من دخول البحر بسباحة مخافة الغرق لعجزه عن السباحة
فلم يكتب الله عز وجل ذلك عليهم بل أحل لهم الطيبات والزينة ووسع عليهم. فا
بتدعوا تركها رهبة من الله تعالى وكانوا فيها صادقين فلم يعابوا ولم يذموا لأنهم
رعوا ما ابتدعوا حتى خرجوا من الدنيا مع صدق ما ابتدعوا ابتغاء رضوان الله
تعالى فخلفهم من بعدهم خلف اتبعوهم في ما ابتدعوا وهم غير صادقين فيه
فأقبلوا على لبس الصوف والخلقان وأكل الجشب والخبز المكسر يريدون بذلك
اسم الزهد وقلوبهم مشحونة بشهوات الدنيا فادعوها حق دعايتها. ثم روى
رحمه الله بإسناده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن مسعود قلت لبيك يا رسول الله ثلث مرات. قال
صلى الله عليه وسلم هل تدري أي عرى الإيمان أوثق قلت الله ورسوله أعلم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن أوثق عرى الإيمان الولاية في الله والحب
فيه والبغض فيه. يا عبد الله بن مسعود قلت لبيك يا رسول الله ثلث مرات. قال
صلى الله عليه وسلم هل تدري أي الناس أفضل قلت الله ورسوله أعلم قال صلى الله عليه
وسلم فإن أفضل الناس أفضلهم عملا إذا فقهوا في دينهم. يا عبد الله بن مسعود

قلت

قلت لبيك يا رسول الله ثلث مرات قال صلى الله عليه وسلم هل تدري أي الناس أعلم قلت
الله ورسوله أعلم قال صلى الله عليه وسلم فإن أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف
الناس وإن كان مقصرا في العمل وإن كان يزحف على استه. الحديث. وروى
الإمام محيي السنة أبو محمد البغوي رحمه الله بإسناده في شرح السنة عن أنس بن مالك
رضي الله عنه عن النبي عليه السلام عن جبرئيل عليه السلام قال يقول الله عز وجل من أهان
لي وليا فقد بارزني بالمحاربة. وإني لأغضب لأوليائي كما يغضب الليث الحرد.
وما تقرب إلي عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه. وما يزال عبدي المؤمن
يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا
إن دعاني أجبته وإن سألني أعطيته وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي
في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه. وإن من عبادي
المؤمنين لمن يريد الباب من العبادة فأكفه عنه لا يدخله عجب فيفسده ذلك.
وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصحة ولو أسقمته لأفسده ذلك
وإن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا السقم ولو صححته لأفسده ذلك إني
أدبر عبادي بعلمي بقلوبهم إني عليم خبير. ديگر: ببايد دانست كه چنين كلمه از الله
توسعات در عبارات و تجوزات در كلمات بطريق رخص اهل حق روا
باشد در حالت انبساط مستوراق فنا و سكر حال و انس و دلال. و قد انشد
في وصف المتأنسين من المحبوبين قوم يخالجهم زهو بسيدهم والعبد يزهو على مقدار
مولاه. وقال بعض العارفين الحبيب لا يحاسب والعدو لا يحسب ولا يجب الله تعالى
هذا النوع من الإدلال إلا ممن أقامه مقام الأنس لا يخرج لكل أحد وقد أقام
الله سبحانه كليمه موسى عليه السلام مقام البسط بين يديه وأوجد حال الأنس به فأدل
به عليه فحمله ذلك حيث قال إن هي إلا فتنتك. قال الإمام القشيري رحمه الله تعالى

جاهي الحق سبحانه بنعت التحقيق فعارف الحكمة تعالى الرحمان ما لا فسك بفضل
بها من يشاء ويهدي من يشاء • ثم عقبه ببيان التضرع فقال فاغفر لنا وارحمنا
ولقد قدم الثناء على هذا الدعاء فقال انت ولينا • ولم يحمل ليونس عليه السلام
لما اقيم مقام القبض والخوف حتى عوتب بالسجن في بطن الحوت الا انه من الحمد
به وتنقيله في هذه الاحوال مزيد له وتعريف وفضل رتبة وتخويف فيما طرقات
للعارفين • ولعو الحول على المقربين • كذا في قوت القلوب • وفيه ايضا وفي
اولى المحجوبين من المستأنسين مناجات برخ العبد الاسود الذي امر الله تعالى
كليمه موسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء ان يستسقي لهم
في سبعين الفا واوحى الله تعالى موسى عليه السلام كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم
ذنوبهم سرائرهم خبثة يدعونني على غير يقين ويأمنون مكري • ارجع الى عبد
من عبادي يقال له برخ فقل له يخرج حتى استجيب له فسأل عنه موسى عليه السلام
فلم يعرف فبينا موسى عليه السلام ذات يوم يمشي في طريق فاذا بعبد اسود •
قد استقبله بين عينيه تراب من اثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه
فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل فسلم عليه • وقال ما اسمك فقال اسمي
برخ قال انت طلبتنا منذ حين اخرج فاستسق لنا فخرج فقال في كلامه
ما هذا من فعالك • وما هذا من حلمك • وما الذي بدا لك انقصت عليك عيونك ام عاندت
الرياح عن طاعتك ام نفد ما عندك ام اشتد غضبك على المذنبين • الست كنت غفارا
قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة • وامرت بالعطف • فتكون لما تأمر من المخالفين •
ام ترينا انك ممتنع • ام تخشى الفوت فتعجل العقوبة قال فما برح حتى اخضلت
بنو اسرائيل بالقطر وانبت الله تعالى العشب نصف اليوم حتى بلغ الركب
قال فرجع برخ واستقبله موسى عليه السلام فقال برخ كيف رأيتني حين خاصمت

ربي عز وجل كيف انصفني فهم به موسى عليه السلام فاوحى الله تعالى اليه ان برخا يضحكني
كل يوم ثلث دفعات • ولعوام اهل كمال از انبيا و اوليا درجات بي متفاوت
است • قد علم كل اناس مشربهم • هر يكي را لحوال شريفه ايشان مراتب بي نهايت
و درجات بي غايت است • ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات الاية • وقال الله تعالى
جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات • قال السهل رحمه الله تعالى
فضلنا بعضهم على بعض في المعرفة والطاعة • وقال الجنيد رحمه الله يعني رفعنا
بالتمكين وحفظ السر • وقال بعضهم بالسخاء والاخلاق • وقال بعضهم بالحلم
والاناة • وقال بعضهم بالثقة والتوكل • وقال بعضهم بمعرفة كيد النفس ووسوسة
الشيطان • ولي جمله ارباب احوال و مقامات عليه • و كرامات و عجيب سنية
مستغرق معنى • و مستهلك صورت دعوى • ابو الغيث الحسين بن منصور الحلاج
بود قدس الله تعالى ارواحهم و روحه • در كشف المحجوب ميگويد • از مستان
و مشتاقان اين طريق بود • وحال قوي • و همت عالي داشت • و عجب تحدي
طبقات المشايخ در طبقه ثالثه مذكور است • بيشترينها دبوري و
خير نساج وغيرهما بعد از ابو بكر شبلي و ابراهيم خواص وغيرهما قدس الله ارواحهم
و وي را تصانيف ظاهر است • و رموز كلام مهذب در اصول و فروع • وكان
له حسن عبادة • وشعر على طريقة التصوف • قبله الخاص والعام • وكان يتكلم
على اسرار الله فحبسه بعضهم فتكلم فيه كذا في انساب الامام عبد الكريم السمعاني رحمه الله
و هو من اهل بيضا و فارس و نشا بواسط العراق صحب الجنيد وابا الحسين النوري
و عمرو بن عثمان المكي وغيرهم من المشايخ رحمهم الله تعالى كذا في الطبقات • و در
كشف المحجوب جمله متأخران قدس الله تعالى ارواحهم • او را رد مي كنند الا
دين وي بود مهجور معامله مهجور اصل باشد • وقد قال في كتاب الطبقات محمد

لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا
فاذا اصطلحوا هلكوا

محمد بن عبد الله يقول سمعت رويم بن احمد رحمه الله يقول لا يزال الصوفية بخير
ما تنافروا فاذا اصطلحوا هلكوا • و رويم بن احمد و يقال رويم بن محمد و الاول
اصح مذكور في الطبقة الثانية و هو من بني شيبان و من اهل بغداد • و من جمله
مشايخهم و احد ائمة زمانه و كان عالما بالقراءات توفي رحمه الله ببغداد
سنة ثلث و ثلثمائة • و قال الامام القشيري رحمه الله في كتاب لطائف الاشارات
في تفسير قوله تعالى و قالت اليهود ليست النصارى على شيء و قالت النصارى ليست
اليهود على شيء و هم يتلون الكتاب الاية • الاشارة في هذه الاية العكس من حكم
انظارها الاعداء يتبرء بعضهم من بعض اليوم • و الاولياء من وجه كذلك • قالوا
لا زالت الصوفية بخير ما تنافروا فلا يقبل بعضهم بعضا لانه لو قبل بعضهم بعضا
لبقي بعضهم مع بعض • و لكن الاعداء كلهم على الباطل عند تبرء بعضهم من بعض و
الاولياء كلهم على الحق عند تبرء بعضهم من بعض فهذا ما ذكرناه من حكم العكس و
بنا بر سخنان بعضي از متقدمان كبار مشايخ كه حضرت شان حسين بن منصور قدس
الله تعالى روحه گفته است • در فصل بيان وصول بحضرت خداوندي جل ذكره
بي اتصال و انفصال چون عاشق صادق حملى شجره انى انا الله هاى
بشرى • و بجهاى ملكوتي خود و حالى بخود رد • آتش حقيقي هد • شجره لفظ نفس
انساني فدا آتش حقيقي گردد • و آتش در حملى اعزاء وجود شجره تصرف
كند • وصال حقيقي اينجا ميسر گردد • نودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة
المباركة من الشجرة ان يا موسى اني انا الله الاية • سكوني حسين منصور را رحمه الله
چون آتش بحملي شجره او فرو گرفت همچون ذغام نا سوختند شعلها انا الحق
از وي برخاست • چون ذغام سوخته بود ان شعلها از دود انانيت خالي بود حجاب
معهود ميان كشف المحجوب است • و اهل تحقيق منكر نيستند كمال و فضل و صفاى

وكثرة

و كثرت اجتهاد او و رياضت وي را عجيبا ست و دلها و بزرگ گشته رحمه • و لا رشا از
سلطان طريقت • و برهان حقيقت شيخ ابو سعيد فضل الله بن محمد الميهني
قدس الله تعالى روحه • در حال و فر سوده است حسين منصور حلاج قدس الله
روحه در علو حال • در عصر وي در مشرق و مغرب كسي چون او نبوده
و قطب زمانه • و در عصر خود يگانه • شيخ ابو القاسم علي بن عبد الله الكرگاني
قدس الله روحه • و الاستاد الامام • زين الاسلام • ابو القاسم عبد الكريم بن
هوازن القشيري قدس الله روحه • و غير ايشان از متاخران مشايخ در
حديث او سري داشتند • و نزديك ايشان بزرگ بود • و هم در كتاب كشف
المحجوب است • و بعضي از اهل اصول كه بر بعضي از كلمات وي اعتراض آرند
بنا بر فهم ظاهر معني نهاد تشنيع در عبارت است نه در معني مراد چون معني
جليل بود • بعبارت مفهوم نگردد • عبارت در معني حقيقت حد نباشد و او را
كرامات بسيار است • و كرامات جز ولي محقق را نبود • و او را در توحيد
نكتهاى لطيف • و تحميد هاى مهذب • و از متقدمان مشايخ ابو العباس
ابن عطا كه در طبقه ثالثه مذكور است • و كان من علماء المشايخ له لسان
في فهم القران يختص به • و شيخ ابو القاسم ابراهيم بن محمد النصرابادي و كان
اوحد المشايخ في وقته علما و حالا • و او هم در طبقه خامسه مذكور است
صحب ابا بكر الشبلي و غيره و برهان محققان شيخ ابو علي دقاق كه شيخ امام
قشيري بود • و مريد شيخ ابو القاسم نصرابادي بود • ايشان با جمله
متاخران او را قبول كرده اند • اثنوا عليه من صحة حاله • و حكوا عنه
كلامه • و وثقوا كلامه • و جعلوه احد المحققين • و كل من سواه المشايخ
امام في وقته • و مقبول على جميع الالسنة • و قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي

سمعت الشيخ ابا القاسم ابراهيم بن محمد النصرآبادي قال ان كان بعد النبيين والصديقين
موحد فهو الحلاج وعرضوا اعتقاد الحسين بن منصور على ابي العباس بن عطا
رحمهما الله فقال هذا اعتقاد صحيح وانا اعتقد هذا الاعتقاد ومن لم يعتقد
هذا فهو بلا اعتقاد ثم قال به وقبله وصحح حاله وجعله احد المحققين ولم يخرجه
عن ائمة الصوفية العارفين السالكين المشايخ من الشيوخ الاجلة المذكورين
من المتقدمين والمتاخرين المحققين الذين اعتقدوا عنه وبالغوا في تعظيمه
القطب الارشاد العارفين الشيخ الشريف الحسيب النسيب محيي الدين عبد القادر
بن موسى بن عبد الله بن يحيى بن محمد داود بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن
الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم الجيلي وقد توفي رحمه الله سنة
احدى وستين وخمسمائة وفي تلك السنة ايضا توفي الامام تاج الاسلام
ابو سعد عبد الكريم بن منصور المروزي السمعاني المحدث المصنف صاحب
كتاب الانساب وغيره ومن المتاخرين الذين صححوا حاله الشيخ الكبير
امام الطريقة ولسان الحقيقة الشيخ شهاب الدين ابو حفص عمر بن محمد
بن عبد الله البكري السهروردي رحمه الله وقد توفي يوم الاربعاء
مستهل المحرم سنة اثنين وثلثين وستمائة وغيرهما ممن يطول ذكرهم و
يتعذر حصرهم وشيخ الوقت ابو عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي
رحمه الله مع علمه وجلالته وتقدمه وامامته كان تقدم الحسين بن منصور
على كثير من مشايخه ويقول في ذلك عالم رباني وكان الحسين بن منصور الحلاج
احد المحققين في التوحيد ويقال انما سمي الحلاج لانه دخل واسط فتقدم
الى حلاج وبعثه في شغل فقال الحلاج انا مشغول بصنعتي فقال اذهب
انت في شغلي حتى اعينك في شغلك فذهب الرجل فلما رجع وجد كل قطن في

حانوته محلوجا فسمي لذلك الحلاج وقيل انه كان يتكلم في ابتداء امره على الاسرار ويخبر عنها
فسمي لذلك حلاج الاسرار فغلب عليه اسم الحلاج وقيل ان اباه كان حلاجا فنسب اليه
كذا في تاريخ مشايخ الصوفية رحمهم الله تعالى وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي
رحمه الله سمعت عبد الواحد بن علي قال سمعت فارسا البغدادي يقول لما حبس الحلاج
قيد من كعبه الى ركبته ثلثة عشر قيدا وكان يصلي مع ذلك في كل يوم وليلة الف ركعة
وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله سمعت عبد الواحد السياري رحمه الله
سأل الحسين بن منصور رحمه الله عن المريد فقال هو الرامي ثم لذلك على اهلها
في ترجمة العوارف مرید ومراد دو بره ومعنی اطلاق کنند یکی بمعنی مقتدی و
مقتدا و دیگر بمعنی محب و محبوب اما مرید بمعنی مقتدی آنست که دیده بصیرتش
بنور هدایت بینا گردد و بنقصان خود بنگرد و آتش طلب کمال در نهاد او
برافروزد و آرام نگیرد الا بحصول مراد و جز قرب حق سبحانه و هر که بسمت
اهل ارادت موسوم بود و جز حق سبحانه در دو کون مراد دیگر ندارد و با
لحظه لذت طلب مراد بیار آمد اسم ارادت بروی عاریت بود و اما مراد بمعنی مقتدی
آنست که قوت ولایت او در تصرف مرتبه تکمیل ناقصان رسیده بود و اختلاف
انواع استعدادات و طرق ارشاد و تربیت بنظر عیان دیده وقال الشيخ
ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله سمعت محمد بن عبد الله الشاشي يقول قال الحسين رحمه الله
لما ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام سلطوا على الاحوال فملكوها فهم يصرفونها لا
الاحوال وهذا كما قال بعض الكبراء رحمهم الله البقاء مقام النبيين عليهم الصلوة
والسلام البستوا السكينة فيهم لا يمنعهم ما حل بهم عن فرضه ولا عن فضله وذلك فضل الله
عز وجل يؤتيه من يشاء كذا في الكشف وقال في شرح التعرف چون حق جل جلاله
با بنده لطف فرماید که بنده بر حق و بر صولت عاید آنرا سکینه خوانند وانی مختلف

بود کو باشد که سکینه وی نعمت باشد • اگر زوال پذیرد وی تباه کردد • و کس باشد
که سکینه وی بلاء باشد • چنانکه در حدیثست خبر از الله عز وجل انی ادبر ا
من عبادی بعلمی بهم انی علیم خبیر • و کس باشد که سکینه وی در هر باشد • و این
نیز مختلف بود • و بر مراتب باشد • و مقام برتر انبیا را بود علیهم الصلوة
والسلام • مر ایشانرا نه بلاء و نه نعمت • از حق مشغول کرد اند که ایشان از
نعمت منعم بینند • و لذلک بلاء مبتلی باز مقام برترین از سکینه سید عالم است
صلی الله تعالی علیه وسلم بلاء و نعمت هر دو کونین پیش او وا دید • همه آن
صفت بود که بیش لذات بود • ما زاغ البصر و ما طغی • و موسی علیه الصلوة
والسلام بتجلی بر کوه سبب تغیر شد که • فلما تجلی ربه للجبل جعله دکا وخر موسی
صعقا • فنا و بقا هر دو صفت مدح اند • هر چند بنده از خلق فانی تر بحق سبحانه
باقی تر • و این هر دو قوه متشابه باشد • هر چند متشابهتر بوی مر حق را
قوی تر همی کردد وی بحق باقی تر همی کردد • و از خلق فانی تر • و حکم انکه حسین
بن منصور قدس الله روحه مستغرق و مغلوب بود فی سکر محبة الله سبحانه
والفنا عما سوی الله عز وجل المتجلی له لا یشعر بنفسه فضلا عن غیره • و لا یری
ذاته لا مظهرا من مظاهر الحق سبحانه • و اختفاء الاغیار عند ظهور الواحد
القهار فی نظر المتجلی له کاختفاء الکواکب عند طلوع الشمس مع بقاء اعیانها
بر زبان او میکذشت انجه میکذشت بکو هکذ را بیند انجه هکذرا بیند
علی الحقیقه ذات او که فنا در وی بود • و کوینده حق سبحانه چنانکه رسول الله
صلی الله علیه وسلم فرموده • الحق ینطق علی لسان عمر رضی الله عنه • و چنانکه
حدیث صحیح است خبر از الله تعالی فبی یسمع و بی یبصر و بی یعقل و بی ینطق حالی
از خود بود • پر از ذکر دوست • پس کوینده از او و کاندر دوست

و در کتاب کشف المحجوب میکوید هر خاطر که از اندیشه غیر بر دل موحد بکذرد حجابی باشد و نفی
وی از اعتقاد آن خاطر بر موحد لازم کردد • و وی از حقیقت توحید محجوب
باشد • حقیقت توحید آن بود که بنده چون بیکلی شود اندر جریان تصرف
حق سبحانه بر وی خالی از اختیار و اراده خود • چنانکه از سید الطائفه
جنید قدس الله روحه منقولست که فرموده • التوحید ان یکون العبد شبحا بین
یدی الله سبحانه یجری علیه تصاریف تدبیره سبحانه • و این قول اشارت است بفنا
اوصاف بنده • و صحت تسلیم اندر حال قهر کشف جلال احدیت جل ذکره که بنده را
از اوصاف خود فانی کردانند • تا مجرد الهی کردد • شخص وی تعبیه کاه
اسرار حق سبحانه بود • بی تصرف از جمله فانی باشد • و مر اثبات محمد را حکم شریعت
بر وی باقی • و وی از کل اوصاف خود فانی • و از صفت پیغمبر است صلی الله تعالی
علیه وسلم • در شب معراج در فناء صفت بی صفت متحیر شد • خوش تا بنیت خراب
شود • و دهان امد که بر حال باشی بدان قوت یافت • و ان قوت قوت وی شد • از
نیستی خود بهستی حق عز و علا بدید آمد • ومن کلام الشیخ شهاب الحق والدین
قدس الله روحه فی کتاب العوارف • و ما یحکی عن ابی یزید رحمه الله من قوله سبحانی
حاشا ان یعتقد فی ابی یزید رحمه الله انه یقوله الا علی معنی الحکایة عن الله عز وجل
و هکذا ینبغی ان یعتقد فی الحلاج رحمه الله فی قوله انا الحق • و هکذا فی کلام حجة الاسلام
رحمه الله وغیره من المحققین • و با ذلک استغراق اسرار علی الاطلاق یکی درجه نیست
در مقام فنا عما سوی الله عز وجل • و سایر مقامات اختصاص بلکه فنا و نیز
درجات آن بحسب تفاوت استعدادات بود بیابد و بحسب اراداتست و انکه کفته
اند چنانکه در تعرف مذکورست • الفنا و غیره من مقامات الاختصاص وجودها
مختلفة • و حقائقها و لصدق • لانها لیست من جهة الاکتساب • ولکن من جهة الفضل

یعنی این سخن چنانکه در شرح تعرف مذکورست • آنست که مقصود و مقصد هر یک
از ارباب احوال و مقامات حق است سبحانه • و حق سبحانه یکی است و جود مقام
بر وجه کمال آید • و علت قرب و تقریب حق است سبحانه نه تقرب بنده • و لکن برین سخن کی
کرده است • چون دهنده هر مقام یکی است و آن حق است سبحانه حقیقت یکی باشد
اما با هر کسی بصفتی تجلی فرماید • با ضعیفان بمقدار ضعف ایشان • و با قویان
بمقدار قوت ایشان • تا اهل معرفت گفته‌اند هر که طاقت دریافت دارد • طاقت
و نیز دارد • آنکس که اهل مقام برتر است • اما فروتر ازین هلاک
کردد • و هر کسی که وی بمقام فروتر است • و برابر مقام برتری دعوی غرور
هلاک شود • و در حدیث الهی فرموده انی ادبر امر عبادی بعلمی بقلوبهم انی علیم
خبیر • یکی را غذا بلا باشد • و یکی را غذا نعمت باشد • تا سبب کمال دین وی
کردد • در صبر و شکر • و در کتاب کشف المحجوب آورده است که یکی از
کبار مشایخ رضی الله عنهم میگوید • درویشی بمکه اندر آمد • و در مشاهده
خانه یکسال بنشست که نه طعام خورد و نه آب • و نه خفت و نه بطهارت شد
از اجتماع همت که در رؤیت خانه که آن را حق سبحانه بخود اضافه کرده است
غذای تن و مشرب جان وی گشته بود • پس دلیلست که مشاهدهٔ حق سبحانه در
بنده این استغراق و کمال آن حال واجب کرده اند • وفی الرسالة القشیریة للاستاد
الامام زین الاسلام شیخ الشیوخ سید الطائفة ابی القاسم عبد الکریم
بن هوازن القشیری النیسابوری قدس الله روحه • و قد توفی رحمه الله سنة
خمس و ستین و اربعمائة • فی تفسیر الفاظ تدور بین هذه الطائفة الغیبة
غیبة القلب عن علم ما یجری من احوال الخلق لاشتغال الحس بما ورد علیه • ثم
قد یغیب عن احساسه بنفسه و غیره بوارد من تذکر ثواب او تفکر فی عقاب کما

كما روى ان ربيع بن خثيم رضي الله عنه كان يذهب الى ابن مسعود رضي الله عنه فمر بحانوت
حداد فرأى حديدة محماة فغشي عليه ولم يفق الى الغد فلما افاق سئل عن ذلك فقال تذكرت
كون اهل النار في النار فهذه غيبة زادت على حدها حتى صارت غشية • وربما يكون
الغيبة عن احساسه لمعنى كاشف به من الحق سبحانه • ثم انهم مختلفون في ذلك على حسب
احوالهم فمنهم من لا يبعد غيبته • ومنهم من يدوم غيبته • والسكر غيبة بوارد قوي و
الغيبة قد يكون للعباد بما يغلب على قلوبهم من مقتضيات الخوف والرجاء • والسكر
لا يكون الا لاصحاب المواجيد • وفي التعرف السكر هو ان يغيب عن تمييز الاشياء
ولا يغيب عن الاشياء وهو ان لا يميز الملاذ عن اضدادها • وفي شرح التعرف در حال
سكر منفعت از مضرت نداند • و از لذت و الم غايب كردد • با وجود لذت و الم آن
نفس اشيا غايب نكردد ذكر اين صفت ميت باشد • بلكه از تمييز ميان نفع و ضر غايب
كردد • فان غلبات وجود الحق تسقط العبد عن التمييز بين ما يولمه ويلذه
يافتن حق سبحانه اسقاط كرده اند بنده را از تمييز كردن ميان انچه وي را از
وي الم باشد يا لذت • پس هر كه ميان عز و ذل و جاه و سقوط تمييز كند على الحقيقة
محجوب نيست • والسكر من مقامات المحبين خاصة • وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله
قد كان الحلاج قدس الله روحه على حاله الذي قدمه في تسليط الحق سبحانه عليه
وفنائه فيه لحس بالالم عند وقوع البلاء • وعند الحس تغير بشريته لطيخ وجهه
بدمه غيرة على المقام فان حالته في ذلك الوقت كان يعطي ذلك وهو القائل في الوقت
ما قد لي عضو ولا مفصل الا وفيه لكم ذكر • وقال في ذلك الوقت ايضا فلما دارت
الكأس دعا بالنطع والسيف كذا من يشرب الراح مع التنين في الصيف فجعله
تنينا وجب العارف بالمقامات من هذا انه صاحب حال لا صاحب سكر • وفي كلام الامام
القشيري رحمه الله • اذا كوشف العبد بنعت الجمال حصل السكر وطرب الروح

وتمام الغيبة في كلامه ايضا الذكر الذي لم يتوفر الوارد يكون للاحيان فيه
مساغ • وفي قوة القلوب وفي مقام الانس يكون التملق والمناجاة • وسعة يكون
المحادثة في المجالسة وعنده يوجد معنى البسط في الحضور والقرب والتحبب
الى الله تعالى هذا النوع من الاحوال لا الا لمن اقامه مقام الانس ولا يخفى لكل الا انهم
ولا يليق الا بهم • وشيخ امام عالم عارف ابو ابراهيم اسمعيل بن محمد بن عبد الله
المستملي المفسر البخاري المعروف بالمستملي قدس الله تعالى روحه • وقد توفي ببخارا
يوم الاثنين بعد الظهر السادس عشر من ذي القعدة سنة اربع وثلثين واربعمائة •
ومرقده بتل سبانه المنسوب الى خرابيل وهو من صحب الشيخ العالم العارف
الزاهد المجاهد ابا بكر بن ابي اسحق محمد بن ابراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري
رضي الله عنه • واخذ عنه طريقة التصوف والشيخ ابو بكر بن ابي اسحق من كبار
المشايخ واقطاب السالكين وكان ذا النهاية في الزهد ودوام الشبل وملازمة
الرياضة والمجاهدة • وكتاب التعرف قال فيه المشايخ رحمهم الله لولا التعرف
ما عرف التصوف • وتوفي رحمه الله ببخارا يوم الجمعة التاسع عشر من جمادى الاولى
سنة ثمانين وثلثمائة او لاربع وخمسين فيما نبين • ومرقده مشهور يزار ها
يتبرك به • در شرح تعرف اورده است در شرح قولهم في الغلبة الغلبة حال
تبدو للعبد لا يمكنه معها ملاحظة السبب ولا مراعاة الادب • الفاظ مصطلحه
ايشان يكى لفظ غلبه است • وقت باشد كه از تجلى عظمت حق سبحانه در بنده هيبتى
پديد ايد كه در وى زجر كه سبب بايشت در ان ساعت از روى ساقط كردد •
ذات مغلوب بر جاى باشد • ولكن صفت وى از تاثير ان فرو ماند چنانكه
نور مشاهده كان مر شب تاريك را غلبه كند تا چون افتاب بر ايد نور ستاركان را
غلبه كند هرچند نور ايشان بر جاى باشد • ولكن كسى نبيند منطمس كردد • و بدين

وبدين صفت كه ياد كرديم • حكايت ابو حامد دوستانست • قدس الله روحه
تعظيم حق سبحانه بر وى چنان غالب كشته بود كه چون بنماز ايستاده بودى كفتى
الله پيش از انكه اكبر كفتى بيهوش شدى • وبقفا افتادى • تا ايام بر وى بكذشت
و بر وى وفات كرد • باز مقام انبيا عليهم الصلوة والسلام برتر از همه مقامات
بحالتى كه بعض از اوليا بدان مغلوب كردند • قوت وقت انبيا انرا مغلوب
كردند • ايشان مشكور باشند نه معذور • وغير ايشان مشكور نشايد • و
معذور شايد • معذور واعتقاد را شايد • اما اقتدا را نشايد • وذكر في التعرف
في باب الغلبة ابي لبابة بن عبد المنذر رضي الله عنه غلب عليه الخوف من الله سبحانه
حتى ارتبط في المسجد الى عمود من عمده وقال لا ابرح مكاني هذا حتى يتوب الله
علي فيما صنعت وليس في الشريعة الارتباط بالسواري والعمد وقصة عمر رضي الله
عنه لما غلب عليه حمية الدين حين اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصالحهم
عام الحديبية • وحين اراد صلى الله عليه وسلم ان يصلي على عبد الله بن ابي راس
المنافقين • فكان عمر رضي الله عنه يقول فما زلت اصوم واتصدق واصلي و
اعتق من الذي صنعت يومئذ حتى رجوت ان يكون خيرا قال فعجبت مني ومن جرأتي
على رسول الله صلى الله عليه وسلم • وذكر ايضا قصة ابي طيبة رضي الله عنه حين حجم
النبي صلى الله عليه وسلم فشرب دمه وذلك محظور في الشريعة ولكن فعله في حال
الغلبة اي غلبة المحبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم له قد احتظرت بحظار من النار
ثم قال في التعرف فهذه وامثالها كثيرة كلها يدل على ان لاهل الغلبة حالة صحيحة و
يجوز فيها ما لا يجوز في حال السكران ويكون الكون فيه بما هو ارفع منه في الحال و
واكمل كما كان ابو بكر رضي الله عنه • ودر شرح تعرف مى فرمايد معنى اين سخن آنست كه
چون حالى يك حال باشد و دو تن باشند • وهر دو را انجا شرب باشد • يكى با سكون

ویکی با غلبه این ساکن را مقام برتر باشد • از آنکه مغلوب آن بود که مغلوب از
ضعف تغیر یابد • و ساکن از قوة برجای باشد • اما چون مغلوب را حالی باشد
که ساکن از حال خبر ندارد • مغلوب از این ساکن فاضلتر باشد • این ساکن در
جنب آن مغلوب محجوب باشد • وان مغلوب در جنب این ساکن که مقام وی را
برتر گفتیم محجوب باشد • ابوبکر رضی الله عنه از آن حالی که عمر داشت رضی الله
عنه خبر داشت • ولکن وی را مقام سکون بود • و عمر را مقام غلبه اضطراب عمر
رضی الله عنه حیث قال فتحولت حتی قمت فی مقابلة صلی الله علیه وسلم صدره اعراض
بود • واگر حال حالی غلبه بودی مدهوش بودی • ابوبکر رضی الله عنه مشکور بود
و عمر رضی الله عنه معذور و مقام عمر فروتر از مقام ابوبکر و برتر از مقام
دیگران بود رضی الله عنهم اجمعین • ولیکن تفاوت درجات در مقامات اختصاص
معلوم و مفهوم میشود • اینچه سلطان طریقة شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس الله
تعالی روحه فرموده است • حسین منصور حلاج قدس الله تعالی روحه در
علو حالت در عهد وی در مشرق و مغرب کسی چون او نبود • و اینچه شیخ طریقة
شیخ ابو عبد الرحمن سلمی در تاریخ مشایخ الصوفیة از شیخ کبیر ابو عبد الله
محمد بن خفیف شیرازی رحمه الله نقل فرموده اند • و گفته شیخ الوقت ابو عبد الله
محمد بن خفیف قدس الله روحه مع علمه و جلالته و تقدمه و امامته کان یتقدم
الحسین بن منصور قدس الله روحه علی کثیر من مشایخه قدس الله ارواحهم لعمیر
دیگر اجماع منعقد است عند المشایخ المتأخرین الذین هم ائمة العلماء و المشایخ
رحمهم الله علی کون الحسین بن منصور رحمه الله شهیدا و آن اجماع المتأخرین رفع الخلاف
المتقدم ولو کان خلافا مبنیا علی الاجتهاد الصحیح و ذلک غیر واقع و المعتبر انه
انه قد اشتهرت فی قصته کثیرة لا اصل لها عند اهل العلم والخبرة کما قد اشتهر کثیر

من الاحادیث المفتریات بین الناس علی رسول الله صلی الله علیه وسلم • ولیس لها
اصل عند اهل العلم بالحدیث فاذا لا عبرة لما اشتهر بین الناس مما لا اصل له عند
اهل العلم • و از جمله مفتریات در قصه قصة فتوی دادن سید الطائفة جنید
بغدادی است قدس الله تعالی روحه بقتل او نزد اهل علم بالتواریخ روشن
و مبرهن شده است که این سخن افتراء محض است • و سید الطائفة جنید قدس
الله روحه وفات حضرت او پیش از شهادت حسین بن منصور الحلاج بیازده
سال کما بیش بوده است لاستشهد الحسین بن منصور قدس الله روحه ببغداد
بباب الطاق یوم الثلاثاء لست بقین من ذی القعدة سنة تسع و ثلثمائة • و توفی
سید الطائفة جنید سنة سبع و تسعین و مائتین یوم السبت کذا فی کتاب
المشایخ رحمهم الله • و تمام چنین منقول است از بعض کبار علما افتراء محض است
براینان • و اهل التحقیق این را روشن کرده اند • مثل امام عالم فقیه نبیه محمد
بن داود بن علی الاجباری الظاهری رحمه الله که از کبار فقها و ائمة حدیث است
و اینچه از و نقل کرده اند و شهرت گرفته که وی از جملة مفتیان بقتل حسین بن منصور
افتراء محض است بروی • و اهل العلم بالاخبار این نوع افتراها تحقیق کرده
اند • و قد توفی محمد بن داود الاجباری رحمه الله قبل قصة الحسین بن منصور الحلاج
باثنتی عشرة سنة • و از جمله اکابر علما و مجتهدین عصر ابو العباس احمد بن عمر بن
سریج است • کان مجتهدا و آیة فی علوم الشریعة و به انتشر مذهب الشافعی رحمه
الله فی الآفاق • وقیل ان مصنفاته بلغت اربعمائة • در قصه عکس اینچه بطریق
افتراء از بعض علما نقل کرده اند • از ایشان ثابت شده است بنقل صحیح
کان یعظم المشایخ و ارباب الاحوال و یحترمهم و یقول عن کمال ورعه و علمه
هذه رموز قوم لا یعرفها الا قائلهم و کلامهم حول ما هی بصواب مبطل و چون اجماع

متأخران برين معنى منعقد است • وآن خلاف متقدم اكر ثابت شود مرتفع است
باجماع متأخر طعن طاعنان همين زبان عنو بد عنا وضلال نباشد • وخلاف
اجماع بود • وحفظ لسان وحفظ عقيده بر همه مؤمنان در مثل اين قصه فرض
ولازم باشد • وامام عالم عارف فقيه نبيه ابو محمد عبد الله بن اسعد بن على اليافعى
المنى بن بل الحرمين الشريفين فصل انشا كرده است • وسماها بالدر المنضد
في جيد الملاح في بيان كون الحسين بن منصور رحمه الله شهيدا عند المشايخ
رحمهم الله • لان الغالب عليه جناح بانكه حق تعالى وتقدس با دوستان
خود الطاف خفيه است • در لباس بلاء عطا ميفرستد • ودر كسوة محنت
نعمت ميدهد • عجايب وغرايب حكم الهى بر جويبار نيست • اسرار قضا وقدر ملك
عقول ضعيف بشر نيست • از اينجا كه سنت انبيا وسيرت اوليا رضا بقضاست
كه هركاه در كرب نوازد بر حال خود خوش نشين وزاري ميكنى • در
حديث است اذا احب الله تعالى عبدا صب عليه البلاء صبا وسحه عليه سحا يعنى
چون حق تعالى وتقدس بنده را بدوستى بركزيند • از سحاب قضا وقدر باران
بلا بروى باران كند • تا صادق از كاذب • ومحق از مبطل جدا بديد ايد •
محبت مرتبه بلند است • ومقام عالى است • برهان اين دعوى صبر بر بلاست
ورضا بقضا جبار زند در بلاء ابتدا انكاه شكر زند در بلاء در انتها • وشيخ
ابن ذكوله با حظر وفانى از صفات بشر العالم العارف الولى ابو عبد الله محمد
بن على الحكيم الترمذى قدس الله تعالى روحه • ونور ضريحه • در كتاب نوادر
الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل السابع عشر والمائتين
في شرح قوله واسألك العافية من كل بلية فرموده است • والبلاء على ثلثة انحاء
منها تعجيل عقوبة للعبد • ومنها امتحان ليبرز ما في ضميره فيظهر للخلق درجته اين

اين هو من ربه • ومنها كرامة ليزداد عنده قربة وكرامة • فاما تعجيل العقوبة فمثل ما نزل
بيوسف عليه السلام لبثه في السجن بالهم الذي هم به • ومن لبثه بعد مضي المدة في السجن بقوله
اذكرني عند ربك فانسيه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين • واما
الامتحان فمثل ما نزل بايوب عليه السلام قال الله عز وجل انا وجدناه صابرا نعم العبد
انه اواب • واما الكرامة فمثل ما نزل بيحيى بن زكريا عليهما السلام الذي لم يعمل خطيئة
قط ولم يهم بها فذبح ذبحا واهدي راسه الى بغي من بغايا بني اسرائيل فسأل العافية
من ذلك كله • والعافية لن يكون في كل وجه من هذه الوجوه اذا حل به شيء من ذلك
ان لا يكله الى نفسه ولا يخذله ولن يكلؤه ويرعاه في كل من الوجوه هذا وجه
والوجه الاخر ان يسأله ان يعافيه من كل شيء فيه شدة • فان الشدة انما تحل اكثرها
من اجل الذنوب فكأنه سأل ان يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من اجلها تحل
الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم • وقال الله تعالى
ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر • وخداوند عز وجل وعلا بحكمة
خود كاهى بكناهكار سبب ابتلاء دوستان خود ميكرداند • چنانكه در حديث
از رسول صلى الله عليه وسلم منقول است • در تفسير ان الذين يكفرون بايات الله
ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم
بعذاب اليم • روى الامام محيي السنة في كتاب معالم التنزيل في تفسير هذه الاية باسناده
عن الامام ابي اسحق الثعلبي رحمهما الله باسناده عن ابي عبيدة بن الجراح رضي الله
تعالى عنه انه قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيمة قال صلى
الله عليه وسلم • رجل قتل نبيا • ورجل امر بالمنكر ونهى عن المعروف • ثم قرا صلى الله
عليه وسلم هذه الاية والاية التي بعدها اولئك الذين حبطت اعمالهم في الدنيا
والاخرة وما لهم من ناصرين • ثم قال صلى الله عليه وسلم يا ابا عبيدة قتلت بنو اسرائيل

ثلثة واربعين نبيا من اول النهار في ساعة واحدة • فقام مائة رجل واثنا عشر رجلا من عباد
بني اسرائيل فامروا من قتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار في ذلك
اليوم فهم الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه • وانزل الآية فيهم • وكما هي الحكمة خود آشنايان
سبب ابتلاء دوستان خود ميكرده اند • برادران يوسف در حق يوسف عليه وعليهم
الصلوة والسلام كيدها انديشيدند • وحضرت او را بصد بردند • تدبيرها
اوكردند • حق تعالى ازآن تدبير ايشان او را بهر مملكت نشاند • والقصة
مشهورة في القرآن • ودر معالم التنزيل محيي السنة رحمه الله در تفسير آية قولوا آمنا
بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط آورده
آورده است • قيل الاسباط هم بنو يعقوب عليه وعليهم السلام من صلبه صاروا كلهم
انبياء • ودر تيسير فرموده است • ظاهر القرآن يدل على انهم انبياء لذكر الانزال
عليهم وقد اختلف فيه • ودر قوت القلوب كه جمع اسرار طريقت است • وهي تأليف
الشيخ الامام العالم العارف المحقق ابي طالب محمد بن علي بن عطية المكي قدس الله سره
ونور ضريحه • قالوا لم يصنف في الاسلام مثله في دقائق الطريقة • وللمؤلف
رحمه الله في هذه العلوم كلام لم يسبق الى مثله • وقد توفي رحمه الله ببغداد في جمادي
الآخرة من سنة ست وثمانين وثلثمائة • نشأ بمكة اشرف بقعة على وجه الارض
منزل الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومهبط الوحي • ومنها دحيت الارض ودحي
القرى فسميت ام القرى زادها الله تعالى شرفا ثم دخل البصرة وقدم بغداد وتوفي
بها وكان من اهل الجبل وقد نسخ كلامه الامام حجة الاسلام رحمه الله في تأليف
احياء العلوم فرموده است لعمل سبحانه لاخوة يوسف عليه وعليهم السلام عزموا
عليه • واعتقدوه • وما فعلوه • وباشروه • من قولهم اقتلوا يوسف او اطرحوه
ارضا يخل لكم وجه ابيكم الى نحو ذلك من الكلام والفعال ولقد عدت من اول

من اول قولهم ليوسف واخوه احب الى ابينا منا الى الخبار سبحانه عنهم في قوله • وكانوا
فيه من الزاهدين • نيفا واربعين خطيئة بعضها اكبر من بعض وقد يجتمع في الكلمة الواحدة
الثلثة والاربعة والخمسة من الخطايا • وعفى عن ذلك وفوقه بدقائق الاستخراج وموافقة
خفايا الذنوب فغفر لهم ذلك اذ كانوا في مقام المحبوبين • ولم يحتمل جل وعلا عن عزير
عليه السلام مسألة واحدة سأل عنها في القدر حتى روي انما اوحى الله تعالى اليه لئن
لم تنته لامحونك اسمك من ديوان النبوة • فان شاء سبحانه تعالى نقض عفا عن العظائم فلم
يعظم عليه شيء وصغر في فضله كل شيء ولئن شاء سبحانه طالب فناقش على الصغائر فلم يصغر
الذرة عن مطالبته وكيف يصغر ما يبعثه واوجب به اجلال الجبار سبحانه فقد كبر لكبريائه
وجل لاستخراجه لتحقيق عدله • وقد لا ينفعه معه عدل • ولا يكفر توبة • ولا يغني
عنه شفاعة • لان الخلق والامر يحكم بامره في خلقه ما يشاء كيف يشاء فمن عرف ما ذكرناه
له الخوف ووجب عليه الحذر فمن هذه المعرفة فزع العارفون • وبهذا الوصف عرفهم
الشاهدون • ودر تذكرة چون بحكمت خداوند عز وجل بدوستان او بواسطه بيگانه
يا آشنا بلاوي وعنا رسد • وايشان نزد مقام عفو ومرحمت باشند مقتضي
حال ومقام ايشان آن بود • زيرا كه با خودشان صلح ونه با كس جنگ • واز
جمله مقامات ايشان مقام فتوت است كه از آنها بمقامات سير الى الله عز وجل
گفته اند • والفتوة اسم لمقام القلب الصافي عن صفات النفس وذلك الصفا هو نور
الهدى بعد الايمان قال الله سبحانه • انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى • الا ان
واشرف خصال الفتوة وخاصتها التي بها يمتاز عن غيرها هو ان لا تشهد لنفسك
فضلا على احد • ولا ترى لك حقا تطالب به احدا بل ترى الحقوق والحجة عليك
للكل لانك فان من خصوصية الصفا شهود فضل الناس ومحو انانية الشيطنة
ورعونة النفس وحقيقة الفتوة تقتضي الحرية عن رق الكون وقالوا من احوج

عدوه الى شفاعة ولم يجعل المعذرة اليه لم يشم رايحة الفتوة بعد اخذ عشر من العدو
فكيف بالصديق • والفتوة تقتضي السماح بالنفس وتسهيل الحمل في طلب رضا
الحق سبحانه بصدق المحبة • وقد سال موسى صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه
وعلى سائر الانبياء والمرسلين ربه عز وجل عن الفتوة • قال ان ترد نفسك
الي طاهرة كما قبلتها مني طاهرة • اما اين سخن بوده انكه خداوند سبحانه
صفت انتقام خود بحكمت خود ظاهر كرده اند • اذ اسماء حسنى حضرت او سبحانه
المنتقم است • داد وستان خود انكه بكران مي ستانند • وبا وجود اين ترك
آن انتقام را اگرچه صورت بلا بود سبب رحمة گردد بكران كرده اند • فالمنتقم
هو الذي يقصم ظهور العصاة وينكل بالجناة وذلك بعد الاعذار والانذار
وبعد التمكين والامهال واستيجابهم غاية النكال فان الله يمهل ولا يهمل
ومن اسماء الله سبحانه الصبور • وهو الذي لا يحمله العجلة على المسارعة الى الفعل
قبل اوانه ولا يستعجل استعجال من يخشى الفوت بل ينزل الامور كلها بقدر
معلوم على وفق حكمته وارادته • وقد ينتقم من عصاه فتطهيرا لهم من ذلك اما
في الدنيا بالاسقام والالام وغيرها واما في الاخرة بما شاء • در قصه پر غصه
سيد الشهداء شهيد كربلاء الحسين بن علي رضي الله عنهما چنين گفته اند اگر
چند شور بختي ادب حكم انقلبوا بالخزي دنيا وعقبي خود امداند •
وكمال درجه سعادت وشهادت برآن سرور آن دين را حاصل شد •
رضي الله عنهم اجمعين • ان قصه را بكسي بر سخن خود گواه انديشه خوش
ووجود تو حالي حسني ويزيد ايشان نحر بقائم لست بو شد • تا
د ببرم دل رحمتي مي كشد • دوست مي بيني چگونه رنج دشمن مي كشد • وكمال
حال فتوة مرخاند ان رست • ومن درجات الفتوة ان تعرض من يعصيك وتكرمه

وتكرم من يوذيك • وتعتذر الى من يجني عليك • قيل لبعضهم ادع على من ظلمك فقال
اني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه واذا غضبوا اغضبوا لله عز وجل لا لانفسهم
ولا للدنيا بهم • وقال بعض العلماء لو جاء رجل فشكا اليه قطع الطريق ولصقه به احي
ان لم يكن عمك انه قد صادف المسلمين من يعمل هذا اكثر من عملك • فانصحت للمسلمين
وقيل لبعض السلف رحمهم الله ادع الله سبحانه على من ظلمك فقال ما يكفي المكين ظلمه
لنفسه حتى ازيده شرا • ومقام الخصوص تفويض الامر اليه • وترك التدبير بين يديه
سبحانه فهو سبحانه يطالبه ويعاقبه ويحكم في الاخرة بما يريد كما قدر في الاولية ما ان
در قصه حسين بن منصور رحمه الله نيز بعضي نقل كرده اند كه جمعي از ستمگران
بطريق تلبيس از سر حسد وعناد صورت فتوى ظاهر كرده اند • وجمعي از ائمه
فتوى قبل تحقيق حقيقة الحال بنا بر صورت جواب نوشتند • ووجيب اتفاقا
بنا بر ترك تثبت واحتياط شريك ساير كشت • وآن غدر چنانكه قبول الميت در ترك
مي كردد با تمام درود بالميت نيا بر ترك تثبت واحتياط • وازينجا مصعب بن زبير
رضي الله عنهما گفته است نزد من بنيه فتى غمي از عمر بهتر نيست • زيرا عمر تجرد
دل انس ايشان نيست • واثر ضرر او وعدم قبول وتنفيذ ظاهر ميكردد • وازينجا
درين قصه گفته اند • چون قلم در دست غداري بود • لاجرم منصور
بر داري بود • وحجة الاسلام محمد فرمايد چون نماز غمز كند بر شنونده چند
چيز لازم ميكردد • يكي انكه باور ندارد زيرا كه غمز ساقط عدالت است
وسخن غير عدل مسموع نباشد • وتبين وتثبت بر شنونده فرض است • قال الله تعالى
يا ايها الذين امنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا الاية • وقال ايضا سبحانه
يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة الاية
وقرا الكسائي غير عاصم في السورتين فتثبتوا وقرا الباقون فتبينوا ومعنى القراءتين

الطلوب بيان الامر وبيانه ولا سهو كونه من عمد ولهذا قال اهل التثبت والتبيين
فرع عليه لانه لا يتبين الشئ الا بعد التثبيت ودیگر آنکه شنونده غماز را تصحیح
کند بزبان ولاجرم گناه بزرگ نمی شود که نهی شکر ولعیب است ودیگر آنکه شنونده
بآن شومن کرده دعوی غمز کرده اند که آن بدعنوه که آن بدحرام است ودیگر
آنکه فعل مذموم را دشمن گیرد وارتکاب مثل آن نکند قال سبحانه قال انی لعملکم
من القالین وقال سبحانه وقل انی بری مما تعملون وبدانکه غمز متضمن چند گناه
بزرگ است غیبت وغلو وخیانت وغل وحسد ونفاق وتخلیط ومردم
فریبی وتحقیق تخادن چون افترا کرده باشد والبهتان على البرئ اثقل من سبع
سموات وسبع ارضين وروى في الخبر ان داود سأل سليمان عليهما الصلوة
والسلام ما اثقل شئ فقال البهتان على البرئ وروى عبد الله المبارك
باسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء
بالعبد يوم القيمة فيوضع حسناته في كفة وسيئاته في كفة فترجح السيئات فيجئ
بطاقة فيقع في كفة الحسنات فترجح بها فيقول يارب ما هذه البطاقة فما من عمل
عملته في ليلي ونهاري الا وقد استقبلت به قال هذا ما قيل فيك وانت
منه بريء قال صلى الله عليه وسلم فينجو بذلك اخرجه الشيخ العارف ابو عبد الله
الترمذي رحمه الله في الاصل الثاني والثلاثين من كتاب نوادر فقال حدثنا
عمر بن ابي عمر حدثنا نعيم بن حماد حدثنا عبد الله بن المبارك عن ابن عجلان عن نافع عن ابن
عمر رضي الله عنهما وروى الشيخ العارف في ذلك الاصل ايضا باسناده عن علي
رضي الله عنه انه قال البهتان على البرئ اثقل من السموات وحق البهتان لانه
يبهت القلب بجرم من ظلمة فان الظلم ظلمات وقد نهى الله عز وجل عنه وقرنه
بالشرك تعالى عن من قائل فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور

وتبيت

وتبيت كلمة عن صاحبها وهتك ستر المهتك وكتب في شهداء الزور وان كر
راست نهفته انکر باشد در حق او وگفته اند که غماز انست که راست همه کس
نيكو بود مكر از وي ودر خبر است که بنو اسرائيل قحط افتاد موسى عليه الصلوة
والسلام چند بار بنو اسرائيل را استسقا برون آمد باران نیامد وحی آمد که
دعای شما ازان اجابت نکنم که درمیان شما غماز است موسی علیه السلام
مناجات کرد که آن کیست تا وی را بیرون کنیم وحی آمد که از غمازی بندگانم باز دارم
چون غمازی بکنم موسى عليه الصلوة والسلام فرمود بنی اسرائیل را تا همه توبه
کنند از غمازی توبه کردند باران آمد وعلى الجملة گفته اند شر غلط وعار
بر عظیم است خود را نباید داشت وباشد که بسبب وی خونها بسیار
ریخته شود ولله سبحانه الموفق والعاصم بفضله وحسن بصری رضی الله عنه
میگوید هرکه سخن دیگران بتو آرد سخن تو بدیگران برد ازوی حذر
کن ودیگر تقلد فتوی در امور دین وبیان الاحکام فیما بین المسلمین ار
اشفاقا على خلق الله عز وجل ونصيحة بهم درجه بزرگ است وخطر او
نیز علی حده درجه ابرحیم است وخطر عظیم وکان الامام الاعظم ابو حنیفه
رحمه الله اذا اراد ان يفتي في مسالة او يسال عنها ربما مكث طويلا ثم يتنفس الصعداء
ورفع رأسه الى السماء وعيناه تدمعان فقال اللهم لا تؤاخذنا اللهم
انك تعلم اني ما اريد وجهك اني اخوف ما اخاف ان يدخلني النار ما انا عليه
من الفتيا من تكلم في شئ من العلم وتقلده وهو يظن ان الله عز وجل لا يسأله عنه
كيف افتيت في دينه فقد سهل عليه نفسه ودينه ولولا الفرق من الله عز وجل
ان يضيع العلم ولان الله عز وجل قد اخذ الميثاق من العلماء ليبيننه للناس ولا
يكتمونه ما افتيت احدا يكون لهم المهناء وعلى الوزر وكان رضي الله عنه

بما لا يجيب عن مسائله سنة • وكان الشافعي رحمه الله يقول وددت ان الناس
انتفعوا بهذا العلم ولم ينسب الي منه شيء • والصحابة رضي الله عنهم كانوا يتدافعون
اربعة اشياء الامامة والوديعة والوصية والفتوى • وقال عبد الرحمن بن ابي ليلى
رضي الله عنه ادركت في هذا المسجد مائة وعشرين من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم ما منهم من احد يسأل عن حديث او فتوى
الا ود ان اخاه كفاه ذلك • والمفتي اگرچه ثبت واحتياط بجاي آرند
مبتعيد خطا نيز ثواب باشند • وبخطا ضرر نيز مصيب باشند • وهذا
يعني ما نقل عن الائمة الاربعة ابي حنيفة ومالك والشافعي واحمد رحمهم الله
ان كل مجتهد مصيب في امر الله او فيما كلف به حتى صار معذورا بل ماجورا
والا فالمصيب واحد باجماع الصحابة رضي الله عنهم • وهذا اذا كان جامعا لشروط
الاجتهاد ولم يأل جهده في طلب الحق فهو ماجور على اجتهاده • والاثم في الخطاء
عنه موضوع فاما من لم يكن محلا للاجتهاد فهو متكلف لا يعذر بالخطاء في الحكم
بل يخاف عليه عظم الوزر • اما بظاهر فتوى انچه عند الله است ديگر نمي شود •
وفي الحاوي شرح الهداية وغيره من شروح الهداية وشروح المبسوط وغيرها
كل شيء قضى به القاضي في الظاهر بتحريمه فهو في الباطن كذلك عند ابي حنيفة رحمه الله
وكذا اذا قضى بحلال وهذا اذا كانت الدعوى بسبب معين كالبيع والشراء
والنكاح والطلاق والاقالة والرد بالعيب وفي الهبة والصدقة عنه
روايتان وفي المنظومة في كتاب ادب القاضي وفي العقود والفسوخ لو
قضى بشهادة الزور نافذ وامضى اي جاز ظاهرا ومضى من الظاهر الى الباطن
وقال ابو يوسف ومحمد وزفر والشافعي رحمهم الله لا يكون في الباطن كذلك وفي لقب
المسئلة قضى القاضي في العقود كالبيع والشراء والاجارة والنكاح والفسوخ

كالاقالة والفرقة بطلاق ونحو ذلك ينفذ ظاهرا اي فيما بيننا وباطنا اي فيما بينه
وبين الله تعالى ولو كان بشهادة الزور عند ابي حنيفة رحمه الله • وعند
الباقين لا ينفذ باطنا اذا كان بشهادة الزور وصورة المسئلة في العقود
كثيرة منها اذا ادعى على امرأة نكاحا وهي تجحد واقام عليها شاهدي زور
وقضى القاضي بالنكاح بينهما حل للرجل وطؤها وحل للمرأة التمكين منه عند
ابي حنيفة رضي الله عنه • وعند الباقين لا يحل لهما ذلك • وصورة المسئلة
في الفسوخ ايضا كثيرة منها اذا ادعى احدهما فسخ العقد واقام
بينة زور ففسخ القاضي يحل للبائع وطي الجارية المبيعة • واجمعوا ان في الاملاك
المرسلة ينفذ ظاهرا لا باطنا فاذا ادعى ملكا مطلقا بان ادعى جارية
انها ملكه ولم يذكر السبب واقام على ذلك بينة وقضى القاضي بها له لا يحل
وطؤها بالاجماع • وكذا لا ينفذ القضاء باطنا بالاجماع لو كان الشهود
عبيدا او كفارا او محدودين في القذف • وكذا اذا ادعى على امرأة
نكاحا وهي منكوحة الغير ولم يدع الطلاق او هي معتدة الغير او مجوسية
او مرتدة او اخته من الرضاعة واقام على ذلك شاهدي زور وقضى القاضي
لا ينفذ باطنا بالاجماع • والاصل في هذه المسئلة ان البينة اذا قامت عند القاضي
وتفحص عن احوال الشهود وزكوا عنده سرا وعلانية يجب على القاضي القضاء
حتى لو لم ير الوجوب على نفسه يكفر ولو امتنع عن ذلك يفسق ويأثم كذا
في شرح الاردوجي للهداية وفي المصفى ببيان الاصل في هذه المسئلة ان القضاء
اثبات ما هو ثابت واظهار ما كان لا اثبات ما ليس بثابت ولا اظهار ما لم
يكن والمدعي يتيقن بما لو تيقن القاضي به امتنع من القضاء فلا ينفذ قضاؤه
في حقه ولو كان القاضي معذورا لخفاء حقيقة الحال عليه ولكن ابا حنيفة

رضي الله عنه عمل بأثر علي رضي الله عنه واحتج به فانه روي ان رجلا ادعى على امرأة
نكاحا بين يدي علي رضي الله عنه واقام شاهدين فقضى علي رضي الله عنه بالنكاح
بينهما فقالت المرأة ان لم يكن بد يا امير المؤمنين فزوجني منه فانه لا نكاح
بيننا فقال علي رضي الله عنه شاهداك زوجاك ولو لم ينعقد النكاح بينهما
بقضائه لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها ورغبة الزوج فيها وقد كان
في ذلك تحصينها من الزنا وكان الشهود زورا بدليل القصة ثم لم ينعقد رضي
الله عنه النكاح وبين ان مقصودها قد حصل بقضائه فقال شاهداك زوجاك
اي لزمك القضاء بالنكاح بينكما فيثبت النكاح بقضائي وما نقل عنه رضي
الله عنه كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا طريق الى معرفة حقيقته
بالرأي ويبين به ان قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا
بها الى الحكام الآية وقوله صلى الله عليه وسلم فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي
قطعة من النار في الاملاك المرسلة وبه نقول والمعنى في اثر علي رضي الله عنه
انه قضى بامر الله تعالى فيما له فيه ولاية الانشاء فيكون انفاذا حقيقة وقضاء
القاضي اقوى من انشاء الخصمين عن اتفاق ولو ان رجلا وامرأة اقرا
بالنكاح وهما يعلمان انه لا نكاح بينهما لم يثبت النكاح بينهما باطنا بهذا الاقرار
مع انهما ملكا الانشاء فان قيل لو كان قضاؤه منفذا انشاء العقد سابقا
فليشترط الشهود عند قوله قضيت قلنا قد قال شمس الائمة السرخسي رحمه الله
وغيره انه لا ينفذ باطنا عنده بقوله قضيت الا بمحضر الشهود ولا شك ان
المحل شرط حتى لو كانت منكوحة الغير او محرمة عليه بسبب لا ينفذ قضاؤه لعدم
المحل وكذلك الشهادة شرط الا ان مجلس القاضي لا يخلو عن شاهدين وقيل يصح
النكاح بغير محضر الشهود لانه انما يثبت مقتضى صحة قضائه في الباطن وما ثبت

مقتضى صحة الغير لا يثبت بشرائطه كالبيع في قوله اعتق عبدك عني بالف بخلاف ما
اذا كان الشهود كفارا او عبيدا او محدودين في قذف لان الوقوف على هذه
الاشياء ممكن والوقوف على حقيقة الصدق متعذر فبني الامر على كون الشهود
صدقة عنده وقد وجد وبخلاف الاملاك المرسلة لان الملك لا بد له من سبب وليس
بعض الاسباب اولى بالبعض لتزاحم اسبابها فلا يمكن اثبات سبب سابق على القضاء
بطريق الاقتضاء وفي النكاح والشراء يتقدم النكاح والشراء اقتضاء تصحيحا
للقضاء والحاكم نائب عن الله تعالى وله ولاية الاثبات وان لم يوجد الرضا
لان للمولى ولاية الاجبار للعبد والامة وكلنا عبيده واماؤه وبحث في المعنى
المنتهي حكم بالغة وهي انه لا يجتمع رجلان على امرأة ولصق لاحدهما بنكاح
ظاهر والآخر بنكاح باطن وفي ذلك من القبح ما لا يخفى والذين يسعون على مثل هذه
بفتوى مفتي وحكم خليفة وسلطان وقاضي بانفاذ حكم وفتوى حضرة
مصطفى صلى الله عليه وسلم بينة وحضرة او صلى الله عليه وسلم حديث صحيح
صريح فهو ده لست وان حديث درعه اصول ستة ليست ام سلمة رضي الله
عنها م ط وتسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع جلبة خصم بباب حجرته
فخرج اليهم فقال صلى الله عليه وسلم انما انا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضهم
ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضي له فمن قضيت له بحق مسلم
فانما هي قطعة من النار فليحملها او يذرها وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال انما انا بشر وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض
فاقضي نحو ما اسمع فمن قضيت له بحق اخيه شيئا فلا يأخذه الحديث اخرجه
البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى وكذلك خرج الباقون رحمهم الله الرواية الثانية
وقال الامام اليافعي رحمه الله في تاريخه في سنة تسع وثلثمائة في اول قصة الحلاج

قدس الله تعالى روحه • قالوا وقد كان قد جرى منه كلام في مجلس حامد بن العباس
وزير المقتدر بحضرة القاضي ابي عمر فافتى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب
معه من حضر المجلس من الفقهاء • وقال لهم الحلاج رحمه الله تعالى ظهري حمى
ودمي حرام وما يحل لكم ان تتأولوا علي ما يبيحه وانا اعتقادي الاسلام و
ومذهبي السنة وتفضيل الائمة الاربعة والخلفاء الراشدين وبقية العشرة
من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين • ولي كتب في السنة موجودة في الوراقين
فالله الله في دمي ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكملوا
ما احتاجوا اليه وانفضوا من المجلس وحمل الحلاج رحمه الله تعالى الى السجن وكتب
الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى في المجلس فعاد جواب المقتدر بان القضاة
اذا كانوا قد افتوا بقتله فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم بضربه الف
سوط فان لم يمت ثم ليضرب عنقه فسلمه الوزير الى الشرطي وقال له ما رسم المقتدر
وقال له ايضا ان لم يتلف بالضرب فيقطع يده ثم رجله ثم يحز رقبته ويحرق
جثته ولا تخدعك وقال لك انا اجري لك الفرات ودجلة ذهبا وفضة
فلا تقبل ذلك منه ولا ترفع العقوبة عنه فتسلمه الشرطي ليلا واصبح يوم الثلثا
لسبع بقين من ذي الحجة من السنة المذكورة فاخرجه الى باب الطاق وهو يتبختر
في قيوده واجتمع من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربه الجلاد الف سوط
ولم يتأوه ولما فرغ من ضربه قطع اطرافه الاربعة ثم حز رأسه ثم احرقت
جثته ولما صار رمادا القاه في الدجلة ونصب الرأس ببغداد على الجسر وادعى
بعض اصحابه انه لم يقتل لكن القي شبهه على عدو من اعداء الله عزوجل وشرح هذه
القصة يطول وفيما ذكرنا كفاية وعبرة لاولي العقول قال الامام اليافعي رحمه الله
وقد اقتصرت في هذه القصة على نقل ابن خلكان وهو اوثق واثبت واما نقل

الذهبي

الذهبي فلا يناسب ما قدمناه عن المشايخ رحمهم الله بل يناسب اعتقاد الطاعنين في شطحيات
الصوفية ويناسب عقائد الحشوية في الصفات وغيرها ولي الاحوال السنية قدس الله ارواحهم
واكرچه حسين بن منصور بحكم شفقت ورافت كه اوليا الله را ان مجبول اند بر بحسب
مقتضاء مقام او همه را دعاء خير فرموده اند • وليكن حضرت غوث سؤال كرد كه
اترحم على من سعى في قتلي • ومبداء دعا او بحكم دلالت انه بود الهي افنيت ناسوتي
في لاهوتيك فبحق ناسوتي على لاهوتيك ان ترحم على من سعى في قتلي كذا نقل
هذا الدعا الشيخ العارف نجم الحق والدين ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدي الرازي رحمه
الله في كتابه مرصاد العباد • واميدوارم كه لطف ربوبيت بحكم ان بورك
من في النار ومن حولها چنانكه در ان ايت فرموده • فلما جاءها نودي ان بورك
من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين • ودر ايه ديكر فرموده فلما اتيها
نودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى انني انا الله
رب العالمين • دعاء هر اينه مستجاب كرده اين باشد • اما بحفظ ظاهر بنابر حكمت وسنت
الهي صورت انتقامات واقع ميشود • اسرار قضا وقدر مدرك عقول ضعيفه بشر نيست
والله سبحانه اعلم بالاسرار الالهية والحكم • ودر كتاب تواريخ در ذيل قصه مذكورات
وزير خليفه در ان محل حامد بن العباس بوده • وسوء عام در ذيل معنى او حي توجه بغضب
استولى عليه كما ورد في الحديث ان الغضب جمرة من نار جهنم ينفخ الشيطان في تلك الجمرة
ان الغضب ليفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل • وكان رسول الله عليه السلام اذا غضب
غضب لله تعالى ولا يغضب لنفسه ولا للدنيا • واذا كان الغضب لله فلا تحرق نفخة في تلك
الجمرة ولا يفسد ذلك الغضب ايمان • نقيض عليه الخليفة فقتل فظيع قتله واوحشها
بعد ان قطعت يداه ورجلاه • ولعوقب لزم ونهبت • وخليفه در ان وقت المقتدر
ابو الفضل جعفر بن المعتضد ابي العباس احمد بن طلحة بن الموفق بن المتوكل ابي الفضل

جعفر بن المعتصم محمد بن الرشيد هارون بود • فاستوحش مونس الخادم من المقتدر وجمع
العساكر الى بغداد وكان معظم جيش مونس البربر فعطف جماعة من البربر على المقتدر فضربه
رجل من خلفه ضربة فسقط على الارض وحز راسه بسيفه ورفع على رمح ثم سلب ما عليه
وبقى مكشوف العورة حتى ستر بالحشيش ثم حفر له حفرة وعفى اثره قالوا وكان مسرفا
مبذرا ناقص الرأى يؤثر اللعب والشهوة غير ناهض باعباء الخلافة والعود فى ايامه
اضمحلت دولة الخلافة العباسية وضعفت • وخداوند سبحانه در كلام مجيد فرموده
است • وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ميفرمايد كه مصائب دنيا
جزاء مكاسب شماست • وعفو ميكند خداوند سبحانه از بسيارى از گناهان شما بى رنج
وبى مصيبت مصيبت مومن را محض رحمت وكفارهٔ گناه است • ودر حديث آمده
ما يصيب ابن ادم خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله
عنه اكثر • مومن را خاشاكى نخراشد ونه شاقى ورگى نجنبد كه آنرا از گناهى
آيد الا آن رنج مكفر گناه او شود • وآنچه عفو ميكند خداوند سبحانه از بنده مومن
بمحض رحمت وبى وسيلت رحمتى بيشتر است • قال محمد بن حامد الترمذى رحمه الله وهو مذكور
فى الطبقة الثالثة من كتاب الطبقات لصوفية المشايخ ببلخ مثل احمد بن خضرويه ونحوه
دون العبد علامة للجنايات فى كل وقت وجناياته فى طاعاته اكثر من جناياته فى معاصيه
لان جناية المعصية من وجه وجناية الطاعات من وجوه والله سبحانه يطهر عبده من جناياته
بانواع من المصائب ليخفف عنه اثقاله فى القيمة • والعبد يرجو ادخره وعجله لعلمه
بكثرة ذنوبه وعصيانه وغاية كرم ربه وعفوه وغفرانه • ومنقولست كه حبيب بن منصور
روزى بخاطر گذرانيد كه حضرت مصطفى عم در شب معراج تمنا شود تا نا نجوانست
كرد چرا همه را رخصت نكرد وبگفت همه را ابن بخشيد الحال حضرت مصطفى عم
شمائل ومتجدد گشته بنزد رد آمد كه اينك آدم ونموده كه ما بفرمان حق تعالى منحو آمدم

بايد تا راضى شوم • سبب طلب او آن بود ولى بيانه شد • واو سربر آورد وميگفت كه من
بنده ام كه لمن از كجا است • واين خواهش كيست • از خواست او ونكرده ام وعاشق صادق
هر آينه چنين باشد • واو چون در آن سكر وغلبه حال صادق بود ومعذور بود • وفرعون
بيكذرانيد • لاجرم عالميان را حقيقت حال روشن شد ومحقق گشت • واگر كاذبى بدعوى
انا گويد بفرعون ملحق گردد • تا صادق از كاذب وحقيقت از مجاز ممتاز بود • آن انا ربكم
لعنه الله در عقب واين انا را رحمه الله • اى محبان انا گفت وزخمى برپا دند • واين انا
گفت وزخمى آزاد شد • اين انا هو بود در سراى فضولى • تا تكادنوده از دار اجلى
جهد كن تا سنگ بيكرت شود • تا بلبلى سنگ حق انوشود • صبر كن ان الله جهان ودر عيان
دم بدم مى بين بقا الله زفنا • هر كه لنجى بيلكنجى شد بلايه • هركه جنتى كرد درجلالى رسيد
وديگر خداوند عز وجل اسرار حكم در اظهار رحمت به نسبت خلائق بسيار است
وخداوند سبحانه مجازى على الاطلاق است • در كلام مجيد فرموده است جزاء وفاقا
قيل فى التفسير اى جوزوا على وفق اعمالهم • وعلى وفق ما به التقدير وجرى به الحكم
فى الازل • وهم خداوند سبحانه در كلام مجيد فرموده است • واتقوا يوما ترجعون
فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون • وبترسيد از آن روزى كه باز گردانيده
شويد بدان روز بخداوند تعالى • وپرهيز كنيد از عذاب آن روز باز تمام داده
شود هر نفسى جزاى آنچه كرده است خير از ثواب وشر از عقاب • وايشان يعنى كل نفوس ستم
كرده نشوند نه از ثواب ايشان كم كنند ونه بر عقاب بدان بيفزايند • عبد الله بن عباس
رضى الله عنهما ميگويد كه اين آيه آخر آيتى است كه جبرئيل عم بر رسول صلى الله عليه وسلم
آورد وگفت اين آيت را بر سر دويست وهشتاد آيه بنهيد از سورة البقرة •
ورسول صلى الله عليه وسلم بعد از نزول اين آيه ايام اندك بقا يافت • وامد جبرئيل عم ووحى
منقطع گشت • مهاجر وانصار را رضى الله عنهم [illegible] روى بياد كسيد ابراد

مدینه بیت الاحزان، و هر چه در کلام مجید فرموده است: یومئذ یصدر الناس اشتاتا
لیروا اعمالهم فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره و من یعمل مثقال ذرة شرا یره. اندرون
بازگردند مردمان از گورها پراکندگان، بعضی صاحب بعضی سفید روی و آمن و نامه
بدست راست، و بعضی سیاه روی و خائف و نامه بدست چپ تا نموده شوند جزای
اعمال ایشان را، پس هر که کند هم سنگ مورچه خرد یا هم سنگ گردی در شعاع آفتاب
محمدتی نیکو ببیند آنرا و ثواب آن بیابد، و هر که کند بدی وزن و پاره سنگ آن قدر
بدی ببیند آنرا و جزاء آن بیابد، هر یکی از این دو آیت تمام است در وعد و در
وعید، چون دانستی که ذره از خیر ضایع نیست کاهلی مکن و چون دانستی که ذره
از شر ضایع نیست دلیری مکن. و عن کعب رضی الله عنه لا تحقروا شیئا من المعروف
فان رجلا دخل الجنة باعارة ابرة فی سبیل الله عز و جل، و ان امرأة اعانت بحبة
فی بناء بیت المقدس فدخلت الجنة، فان الشیء الصغیر یصیر علی صاحبه اعظم من الجبال و جمیع
محاسنه اقل عنده من کل شیء قبله اکان الا امر الی هذا الحد فان الکریم تبذل
هو علی الکریم اذا المعصیة و ان قلت لیستخف فو الکریم لا یحتمله و الطاعة و ان قلت
تعظیم و الکریم لا یضیعه، و قد قرن سبحانه التشریف بالتکلیف و التخفیف بتخفیف
و ذلک یقتضی رحمة بعباده، در چه در خور هزاران آینه در سواد چشم چندین
روشنی، روضه اندر انس نمود در ج ظلمات و یاران شد از نیلوفر و روی
الشیخ الامام العارف ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی رحمه الله باسناده
عن ابی بکر بن زهیر الثقفی رضی الله عنه کیف الصلاح یا رسول الله مع هذه الآیة کل شیء
عملنا جزینا به، فقال صلی الله علیه و سلم غفر الله لک یا ابا بکر الست تنصب الست تحزن
الیس یصیبک اللأواء، قال رضی الله تعالی عنه بلی، قال صلی الله علیه و سلم فهذا لکم تجزون
به اللأواء الشدة و ضیق المعیشة، رنج دنیا مؤمن را از رنج آخرت

تا کار

تا کار او هم اینجا فیصل شود، تا جز انبیا مستثنی‌اند، اما کافر را عقوبت شر جهان دایم
از جهان نیست، و ان کانت حسنات یخفف عنه عقوباته، هر روز که نو بلای در حق
سبحانه، و تا به جهانی از خلق بابو یزید قدس الله روحه نزدیک کنی الهی
فرستادی تا ان خود نکنی، و امیر المؤمنین علی رضی الله عنه فرموده است سبحان
من اتسعت رحمته لاولیائه فی شدة نقمته، و اشتدت نقمته علی اعدائه فی سعة رحمته
و خواجه امام عالم عارف شیخ الشیوخ امام العارفین ابو علی الفضل بن محمد بن علی
الفارمدی الطوسی رحمه الله تعالی و قدس روحه و کان رحمه الله لسان خراسان
و شیخها، و قال الشیخ عبد الغافر الفارسی الراوی لصحیح مسلم رحمه الله تعالی
هو شیخ الشیوخ فی عصره المنفرد بطریقته فی التذکیر التی لم یسبق الیها فی حسن
عبارته، و ملیح استعارته، و حسن اداءه، و دقة الطافه صحب الاستاد ابا القاسم القشیری
ثم ابا القاسم علی بن عبد الله الکرکانی، و اخذ فی الاجتهاد البالغ الی ان نال الکمال و توفی
رحمه الله سنة سبع و سبعین و اربعمائة و خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب الهمدانی رحمه الله در تصوف انتساب بشیخ ابو علی فارمدی کرده
الله و فرموده است در بیان بعضی از اسرار قضا و قدر که مدرک عقول ضعیفه
بشر نیست اند پیوند، راه دزد خویش را پاک کن، بنشین از مرگ تا از خمار مردگان نباشی
هر چه تو از خویشتن بدانی از عیب و هنر همه دزد است، آتش توبه بسوز تا سود
این حدیث یابی که التائب من الذنب کمن لا ذنب له، و بر قطع میدان که هر خاری که در
سرای از راه خویش بر پای کرفت، و بتکیه دوری آن خار را اثری کرده اند
و بر در لت زنند کلیم الرحمن موسی بن عمران صلوات الله علی نبینا و علیه او را از درگاه
انو نیست کار دها نمود تا که او را خوف آن شبی بنوح صد و بیست و چهار هزار و چهار ده
کلم بی واسطه بر سامع او گذرانیدند، هر کلمه که بروی در آمد منادی کشتی در دل

خویش بی صد هزار و بیست و چهار هزار • و چهارده بار مثناء شی کنتی • وشواهد
کلم الله سوی کلیما • او را دیگر باره هشت هکرد انیدند • هزار هزار نواخت فرو اهدای
برد اهوسی علیه الصلوة والسلام • تا نقطهٔ دل او پرورده نواخت کنتی • انکاه
صفای آن دل را با نور ترسیکار کردندی • که وقت تغشا ای وحی قبطی را هلاک
کردی • در جان نواخت خاری که موسی در راه خویش کذاشته بود • قصد دین
دولت او کرد • چه پنداری که تو عمر ترا زسوی خواهی بود • هر نا گفتنی و هر نا
کردنی که کفته • و کرده • هر یک خاریست که بر راه دل خویش نهاده • اکر پیش از مرک بدار
بتیغ جفای تو سرت بر گیرند • مرد از تیغ خویش باشی نه کشته • و تیغ دین حیات عمر
خطاب رضی الله عنه نشنیده که شمشیر کشیده می آمد • و جبرئیل علیه الصلوة والسلام
از سدرة المنتهی می آمد که یا محمد دو شه در لوح محفوظ نام عمر را در یمین ان
صدیقان نهاده ایم • و اینکه می آید مصطفی صلی الله علیه و سلم او را محکم بکرد • و تیغ
از دست او بیفتاد • و اسلام آورد هر بار که این حدیث بر دل و قیان کرد بی نبطه
مکه بیرون شدی • و روی در خاک کالیک • و کفتی اللهم اقبضنی غیر خائب خداوندا
جان عمر بر کیر تا بینی در آینه و جفای خود نباید بید • با مر کفتند یا عمر یا از جفای خویش
اشتی با یکرد • و زخم از تیغ داد در جان خویش جای باید داد • ابولؤلؤ و لعنه الله دیدند
تا د و خنجر بر جان عمر زد • بر آی انکه دو قدم بر انکار مصطفی پیش رفته بود •
اقدام دیکر هم در جسم قوم تر دبود کنند دو قدم با انکار داد و خنجر غرامت نهاده
ایم • اکر انکار زیاده تر بودی خنجر زیاده تر زدیمی • اکر دو قدم با انکار دارا از عمر رضی
الله عنه • با انکه الاسلام یهدم ما کان قبله • ولزدست ضایع نمی کذارند • و بحکمت خاص
مکافاة می فرمایند • چندین نرد ترا بر شرع مصطفی صلی الله علیه و سلم کی فرو خواهند
کذاشت • حمزة بن عبد المطلب رضی الله عنه چندان مرد کاه غرت اسلام آثار رنج و تعب

داشت

داشت که از غنیمت افرا این لقب فرستادند که اسد الله تعالی و اسد رسول صلی الله
تعالی علیه و سلم • و علی بن ابی طالب رضی الله عنه • دو اشتر که داشت یکی در سر
صلی الله تعالی علیه و سلم تا او بخشیده بود • و یکی خود از غنایم نصیبه آمده بود •
و حمزه رضی الله عنه آن اشتر را که نام فاطمه بود • رضی الله عنها • شکم بر درانید
در حال سکر • و آن وقت می هنوز حرام نشده بود • علی رضی الله عنه بر رسول آمد •
و از آن حال خبر داد • رسول صلی الله تعالی علیه و سلم • برخاست و پیراهن بر کردن مبارک
فرو انداخت • و بخانه حمزه رضی الله عنه آمد • آن سکر خورده زند در حمزه اثر کرده
بود • بزبان هر چه بیفو کفت • مصطفی صلی الله تعالی علیه و سلم • چون او را چنان
دید برکشت • روز احد وحشی را بر کماشتند • تا شکم حمزه را رضی الله عنه بدان اسد
مصطفی صلی الله تعالی علیه و سلم حاضر کردند • مصطفی صلی الله علیه و سلم در زیر لب
می فرمود • اشرفاء فاطمه تتبع یا حمزه • مصطفی صلی الله تعالی علیه و سلم خبر داد که
از عهد آدم علیه الصلوة والسلام تا ... بعد الانبیاء علیهم الصلوة والسلام
هیچکس قدم در شهادت پیش از حمزه رضی الله عنه ننهند • برای انکه زخم خورده
شتر فاطمه را رضی الله عنها بود • و صلی الله علی محمد و آله و اصحابه اجمعین • و سلم
تسلیما کثیرا • زخم خورده شتر فاطمه داده بود رضی الله عنها • بحکمت الهی چنین
مرتبه در شهادت بحکم حدیث بحاصل آید • اکر زخم خورده غیرت حضرت
مصطفی را صلی الله تعالی علیه و سلم • بحکمت الهی درجه بلند در شهادت • و دیدت
علو حالت و دارکیری بحب ستام و نایب • در میان اولیاء آنست که محمد مصطفی
صلی الله علیه و سلم • و رضی الله عنهم اجمعین بحاصل آید • از حکمت و رحمت الهی عجب
و غریب نباشد • تا زسر شاخ ننهند مردان خدا دست نحق اند ندرد در باد کاه
مصطفی • فرحی که باشد اند کوی دین که بهرحق • خوف روان کشته خلق

جنان ذكرناه • وفي الحديث ان العبد اذا سبقت له من الله تعالى منزلة لم يبلغها
ابتلاه الله تعالى • ثم صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله سبحانه •
اخرجه ابو داود رحمه الله تعالى • وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم • ايضا انه قال
يود اهل العافية يوم القيمة • حين يعطى اهل البلاء الثواب • لو ان جلودهم كانت
قرضت في الدنيا بالمقاريض • رواه جابر رضي الله تعالى عنه • اخرجه الترمذي
رحمه الله تعالى • وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يرد الله عز وجل به
خيرا يصب منه • رواه ابو هريرة رضي الله تعالى عنه • اخرجه البخاري • والموطأ
رحمهما الله تعالى • وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله تعالى في المقصد الاسنى في شرح
اسماء الله تعالى الحسنى • اعلم انه حملني على ذكر هذه التنبيهات ردف هذه الاسامي
والصفات • ونعني بالتنبيهات • ذكر حظ العبد من كل اسم من هذه الاسامي والصفات •
قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم • ان لله تعالى مائة وسبعة عشر خلقا
من تخلق بواحد منها دخل الجنة • وما تداولته السنة مشايخ الصوفية • رحمهم الله
من كلمات تشير الى ما ذكرناه • يعني به حظ العبد من كل اسم من الاسماء الحسنى لكن
على وجه يوهم عند غير المحصل شيئا من معنى الحلول والاتحاد • وذلك غير مظنون
بعاقل فضلا عن المتميزين بخصائص المكاشفات • وقال وحيث يطلق الاتحاد •
ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع • والتجوز • الا يليق بعادة الصوفية •
والشعراء فانهم لاجل تحسين موقع الكلام من الافهام يسلكون سبيل الاستعارة •
كما يقول الشاعر انا من اهوى • ومن اهوى انا • وذلك مؤول عند الشاعر فانه لا يعني
به تحقيقا انه هو • بل كانه هو فانه مستغرق الهم به • كما يكون مستغرق الهم
بنفسه • ومن قال انا الحق فهو بأحد تأويلين • اما ان يكون جاريا ذلك على لسانه
في موضع الحكاية عن الله تعالى في سكره وغلبات حاله • واما ان يكون مستغرقا بالحق

سبحانه حتى لا يكون فيه متسع لغيره • واذا لم يحل في القلب الا جلال الله وجماله حتى صار مستغرقا به
يصير كانه هو • لا انه هو تحقيقا • فيعبر عنه الحال بالاتحاد على سبيل التجوز • ويعني به
الاستغراق • وعليه ينبغي ان يحمل كلام الجنيد قدس الله تعالى روحه • حيث قال
انسلخت من نفسي كما تنسلخ الحية من جلدها • فنظرت فاذا انا هو • ويكون معناه انه من
ينسلخ من شهوات نفسه وهواها وهمها لا يبقى فيه متسع لغير الله تعالى • ولا يكون له هم
سوى الله تعالى • واذا لم يحل القلب الا جلال الله تعالى وجماله حتى صار مستغرقا به
يصير كانه هو • لا انه هو تحقيقا • وفرق بين قولنا كانه هو وبين قولنا هو هو • لكن
قد يعبر بقولنا هو هو عن قولنا كانه هو • كما ان الشاعر • تارة يقول كاني من اهوى
وتارة يقول انا من اهوى • وهذه مزلة قدم • فان من ليس له قدم راسخ في المعقولات
ربما لا يتميز له احدهما عن الآخر فينظر الى كمال ذاته • وقد تزين بما تلألأ فيه من حلية
الحق سبحانه • فيظن انه هو الحق سبحانه • وهو غالط غلط النصارى حيث راوا
ذلك في ذات عيسى عليه السلام • فراوا اشراق نور الله تعالى قد تلألأ فيه فغلطوا
فيه كمن يرى كوكبا في مرآة او في ماء • فيظن ان الكوكب في المرآة • او في الماء فيمد اليه
اليد ليأخذه • وهو مغرور والصبي اذا راى انسانا في المرآة ظن ان الانسان في المرآة
فكذلك القلب خال عن الصور في نفسه • وعن الهيئات • وانما هيئته قبول معاني الهيئات
والصور والحقائق فما يحل فيه يكون كالمتحد به لا انه متحد به تحقيقا • ومن
لا يعرف الزجاج والخمر اذا راى زجاجة فيها خمر لم يدرك شيئا منهما بالتباين
ما في الزجاج بالزجاج • فتارة يقول لا زجاجة كما عبر عنه الشاعر حيث قال
رق الزجاج ورقت الخمر • فتشابها وتشاكل الامر • فكأنما خمر • ولا قدح •
وكأنما قدح ولا خمر • وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله سبحانه وتعالى • ولقد سمعت
الشيخ ابا علي الفارمذي • قدس الله تعالى سره العزيز • انه قال ان الاسماء

قال حجة الاسلام رحمه الله تعالى وهذا الذي ذكره لئن اراد به شيئا مما يناسب ما اوردناه التسعة والتسعين بصيرا وصفا للعبد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل
في التنبيهات وبيان حظ العبد من كل اسم من اسمائه الحسنى فهو صحيح ولا نظر في ذلك
ويكون في اللفظ نوع من التوسع والاستعارة فان معاني الاسماء هي صفات
الله تعالى وصفاته لا تصير صفات لغيره ولكن معناه انه يحصل له ما يناسب تلك
الاوصاف ويكون مثلها من حيث الاسم والمشاركة في عموم الصفات دون خواص
المعاني واما ان يثبت للعبد امثال صفات الله تعالى مماثلة تامة فمحال فان من جملتها
ان يكون له علم واحد محيط بجميع المعلومات حتى لا يعزب عنه ذرة في الارض والسموات
وان يكون له قدرة واحدة تشمل جميع المخلوقات حتى يكون بها خالق الارض والسموات
وما بينهما وكيف يكون العبد خالق الارض والسموات وما بينهما وهو من جملة ما بينهما
فكيف يكون خالق نفسه كل ذلك ترهات ومحالات ظاهر استحالته ومعنى قوله وهو
بعد في السلوك غير واصل هو ان السلوك تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف
وذلك اشتغال بعمارة الظاهر والباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه
عن ربه عز وجل الا انه مشتغل بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول
هو ان ينكشف له جلية الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله
وان نظر الى همته فلا همة له سواه فيكون كله مشغولا به مشاهدة وهما لا يلتفت
في ذلك الى نفسه وينسلخ من نفسه بالكلية ويتجرد له عز وجل فيكون كانه هو وهذا
ملتقط من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله وقال حجة الاسلام ايضا رحمه الله تعالى
قولا مطلقا ان قول القائل ان شيئا صار شيئا اخر فاتحاده محال على الاطلاق
لانا نقول اذا عقل زيد وحده وعمرو وحده ثم قيل ان زيدا صار عمروا فاتحد به
فلا يخلو عند الاتحاد واما ان يكون كلاهما موجودين او كلاهما معدومين او زيد

موجودا وعمرو معدوما او بالعكس ولا يمكن قسم وراء هذه الاقسام الاربعة فان كانا موجودين
فلم يصر احدهما عين الاخر بل عين كل واحد منهما موجودة وانما الغاية ان يتحد مكانهما و
ذلك لا يوجب الاتحاد فان العلم والارادة والقدرة قد تجتمع في ذات واحدة ولا
تتباين محالها ولا يكون القدرة هي العلم ولا الارادة ولا يكون قد اتحد البعض بالبعض
وان كانا معدومين فما اتحدا بل عدما ولعل الاتحاد شيء ثالث وهو الذي يكون بطريق
التوسع والتجوز كما مر وان كان احدهما معدوما والاخر موجودا فلا اتحاد اذا
اي حقيقة اذ لا يتحد موجود بمعدوم فالاتحاد بين شيئين مطلقا محال وهذا
جار في الذوات المتماثلة فضلا عن المختلفة فانه يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك
البياض كما يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك البياض او ذلك العلم وحيث يطلق الاتحاد
ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز ولو جاوزت عن ايما وذلك
الى ظاهر المعنى الاتحاد فذلك محال قطعا واعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولاية
ما يقضي العقل باستحالته نعم يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقصر العقل عنه بمعنى
انه لا يدرك بمجرد العقل ومن لا يفرق بين ما يحيله العقل وبين ما لا يناله العقل
فهو اخس من ان يخاطب فليترك وجهله وكلمات الصوفية انباء عن مشاهدات
انفتحت لهم في طور الولاية ومجرد العقل يقصر عن درك ذلك والله سبحانه الموفق
الى هنا ايضا ملتقط من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله تعالى وقال بعض مشايخ
المتاخرين رحمهم الله في تعريف الاتحاد المتعارف المعتد به بين اهل التصوف
الاتحاد هو شهود الواحد الحق سبحانه الذي الكل به موجود فالحق سبحانه يتحد به
الكل من حيث كون كل شيء موجودا به معدوما بنفسه لا من حيث ان له وجودا خاصا
اتحد به فانه محال وقال بعضهم الاتحاد ظهور سلطان الحق عز وعلا على العبد
بحيث يزول عنه التصرف وينسب شانه وهو اشارة الى معنى الحديث الصحيح كنت

عن الله عز وجل على العبد بحيث يزول عن التصرف ويبقى فنائه يرى في الحق ظهور الصفات
والافعال من العبد ومنه في الحقيقة لمولاه سبحانه المتصرف بصفاته الذاتية في العبد على ما ورد
في نص كنت له سمعا وبصرا • والوصف الذاتي للحق سبحانه هو الصمدية ووجوبه الذاتي واغناؤه
عن العالمين • واعلم ان الصراط المستقيم هو طريق التوحيد • ودين الحق سبحانه واجماله
يجمل طريق الانبياء عليهم السلام كما قال سبحانه • قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم
ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا • در تفسير تبيان كتبه اند ان راحتكه حضور شانرا
از حق بنسيح ادند • ملوك وسلاطين از ملك وسلطنت ندارند ان الملوك • ابناء الملوك
نزهة اللذات لذة حضور بنسي • وصفاء وقت ونهيه لوغيبت حضوري غفلت بهشت
نعدات • نماز بابي نيازد ركعتي است اشتغالست بحق سبحانه بظاهر وباطن ودر
شرف الصوم لجد اردكه نشد اشتغالست كه روحانيت بر جسمانيت غالب آيد ذكر زهد
محبت الكلي لست تطهير دلست از تعلق بما سوى حضرة او سبحانه سفر حج ترك منازل سفرا يست
بظاهر مقصد كه است • وبباطن مقصد خدا وند خانه لست • حج كمال حال اسلام
نماز وحج وروزه شكر نعمت تن است • ذكوة شكر نعمت مال ذكر نعمت باطن لست قراءة
قران از حق شنيدن لست • قيام شب دعا افزودنست بحق بلدست ترضرن عنايت
ببر حج شرف في الحديث شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عن الناس • ودر
عبادت دلخفي لست ازند لذة نا يافتن دليل فساد مزاج است • عمل صالح كه سببك
قربت وزلفت لست بحق تعالى • فتقدمه اهل كتاب را بدان سعادت دعوت كن بكوى
اي اهل الكتاب وانجيل اي خداوندكان ده وكتاب منزل تعالوا بيائيد يعني بجوم فرود
و قصد كنيد بسخني كه برابرست ميان ما وشما در توراة وانجيل وقرآن آن سخن در ان
سخن خلاف نيست جمع عليه لست نه محكمات • كه ابلت نيخ نيست الا نعبد الا الله ولا نشرك
به شيئا تفسير كلمه است كه كويند مراد كلمه ام نوع اكرچه در لفظ باشد ان كلمه عدلكم

كنت اسمائه بان ناطق لست اينت كه نه پرستيم • مكر معبودي بحق را سبحانه ونزلك
نكوييم بوى چيزي دارد الوهيت • اعلم يختلف في كلمة التوحيد نبي ولا كتاب فقط سواء
اى مستوية • وسواء كل شيء وسطه • واعدل الامور وافضلها اوسطها • وقال ابو بكر
الواسطي رحمه الله تعالى هو اظهار العبودية عند ملاحظة الصمدية • وقال ابو عثمان رحمه
عليك سبحانه طريق العبد في هذه الاية • وهو ان لا تطالع بسرك عند اشتغالك بالعبادة
سوى معبودك • ولا يفرع في امر من امورك الى غيره ليتخذ لك ربا • وقال الامام
القشيري رحمه الله تعالى هو ان لا تطالع بسرك مخلوقا • وكما لا يكون غيره معبودك
لا يكون غيره مقصودك • ولا مشهودك • وهذا هو انتفاء الشرك وانت اول الاغيار
الذين يجب ان لا تشهدهم • ويجب اتحاد الطرق الموصلة الى الله عز وجل فان تعدد الطرق
الطرق يوجب الغواية والضلال • قال عز من قائل وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله الاية • اتباع راه ما كنيد كه متفرق كرداند
شما را از صراط مستقيم • ودور افكند ودر وادي ضلالت حيران سرگردان ونجات
كم كنيت • وطريق التوحيد اعظم الطرق • واقرب الطرق • واسهلها • واوضحها • والصراط
في اللغة الطريق الواضح • والجادة وسمي الطريق الاعظم الذي يجمع الطرق ولا بد من المرور
عليه • والمستقيم المستوي الذي لا زيغ فيه ولا اعوجاج • فمن سلكه افضى به الى المقصد وهو الله
تعالى • ومن تولاه الله تعالى برعايته وجذبه الله بجذبه صفاه في جميع المقامات في حال ولم يتقيد
بمقام • وفي دعاء امير المؤمنين علي رضي الله عنه • واسالك بحق صراطك الذي فطرت عليه العقول
واخذت به المواثيق • وارسلت به الرسل صلوات الله وسلامه عليهم • وانزلت به الكتب وجعلته
اول فرائضك ونهاية طاعتك فلم تقبل حسنة الا معه ولم تغفر سيئة الا بعد
ولسعادة هذا الطريق جامعة لكل ما يتعلق بالعقائد والاعمال والاخلاق واحوال
وسائر المقامات وجميع ابواب العبودية • وكل منها طرفا افراط وتفريط • والتقوى

على الوسط الحقيقي الاعتدالي في كل شيء غاية الصعوبة • ثم الصعود عليه اصعب وهي
مزلة الاقدام من الخواص والعوام • ونسأل الله سبحانه التأييد والتسديد • والذي تم
في قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم للعهد • والمعهود طريق التوحيد ودين الحق الذي
جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام • ومتابعيهم عليه ولا يرشد الى حقائق التوحيد مجرد
العقل والذكاء بل لا بد من امداد يكاشف بها من حظيرة القدس قلوب الانبياء ثم متابعيهم
من الاولياء • وقال بعض الكبراء رحمهم الله في قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم انه الاستقامة
على توحيدك والاستغناء بك عن وسائط المقامات وقطع الحجب بالجذبات
الالهية والطرق الى الله تعالى • وان كانت تتكثر بكثرة السالكين وتكثر استعداداتهم المتكثرة
ولهذا قيل الطرق الى الله بعدد انفاس الخلائق • وعن الشيخ الجنيد قدس الله روحه
انه قال الطرق الى الله تعالى بعدد الخلق • والصعيد من سبيل الطريقين تلك الطرق
لكن الاختلاف والتعدد في صور سلوك طريق التوحيد • وكيفية سلوكها مع نسب المقصد
والمراد • وحقيقة الطريق واحد • فاصل طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام واحد
وان اختلف اداؤهم ومشاربهم لاجل اختلاف اممهم • وذلك لان اهل كل عصر تختص
باستعداد ولعل يشمل استعدادات افراد ذلك العصر وقابلية معينة كذلك ومزاج
خاص في كل عصر • والنبي المبعوث اليهم انما يبعث بحسب قابلياتهم واستعداداتهم فاختلف
مشاربهم باختلاف القوابل وذلك لا يقدح في وحدة حقيقة الدين كما لا يقدح
التشعب والتكثر في وحدة نور الشمس • ولان اصل طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام
واحد صدق الآخر منهم السابق • وما وقع بينهما التخالف في التوحيد • ولو ازمنة
والاختلاف الواقع في الشرائع ليس الا في الجزئيات من الاحكام بحسب الازمنة ولعل احقها
واختلاف صور الطرق مع اتحاد حقيقة طريق التوحيد • مثال الخطوط الواصلة من النقط
بين المركز ونقط المحيط فانها طرق شتى باختلاف محاذيات المركز كلها وصلت

المفروضة في المحيط مع ان الكل طرق من المحيط الى المركز • والمعالجات المختلفة التي يعالج بها
طبيب واحد لامراض مختلفة • فان المراد منها واحد • وهو الصحة وكلها في كونها طريقا
رد المرض الى الصحة واحد • وطريق التوحيد واحد لكن اختلاف في استعدادات
الامم اقتضى اختلافا في صور الشرائع فان اصلاح كل امة يكون بما يفيد تختص بها
وهدايتهم الى الحق • وطريق التوحيد انما يكون من مراكزهم ومراتبهم المختلفة بحسب طبائعهم
ونفوسهم • ولما كان نبينا صاحب الاسم الاعظم الكلي الجامع الالهي كان استعداد كل
المستعد ادلته • واعظمها • واسماها الالفاني • وكان استعداد امته بانسبة
الحساب الامم كذلك ختمت بكمال نبوته ورسالته النبوة والرسالة ونسخ به كمال شريعة
ودعوته كل دعوة • ودلالته • والله جعل طرق جميع الانبياء ومتابعيهم من الاولياء
السابقين واللاحقين بحسب الظهور والزمان في وحدة الصراط المستقيم المحمدي
صلى الله تعالى عليه وسلم • وعلى اله وصحبه • وشريعته المرضية عند الله عز وجل قال الله
سبحانه ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الآية • وقال بعض الكبراء رحمهم الله
الصراط المشروع الذي كان معنى في الدنيا ينتصب في الاخرة محسوسا فمن اهتدى
بصراط التوحيد ولوازمه • وحقوقه • فالمشرك لا قدم له على صراط التوحيد
والمشرك ما وحد الله تعالى ههنا • فيحشر مع المعطلة الى النار • ومن بعض
في اهل النار الذين هم اهلها الا المنافقين • فلا يدلهم ان ينظروا الى الجنة وما فيها
من النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار • وهذا من عدل
الله عز وجل فيتقلبوا باعمالهم • وقد جاء في الخبر في صفة الصراط انه ادق من الشعر
واحد من السيف • فقد جاء في خبر آخر ان الصراط يظهر يوم القيمة متنا للابصار على قدر
نور المارين عليه فيكون دقيقا في حق قوم • وعريضا في حق آخرين • والصراط على متن
جهنم فيها • واختلفت الناس سبعة ما بين الخافقين سبع آدمي والجنة من ورائها وعن

وعن ابي عثمان النهدي رضي الله عنه انه قال يمد الصراط على النار مثل حد السيف عند المرور فيقول
ربنا يجوزها فيقول سبحانه من شئت من خلقي • وعن الحسن البصري رضي الله عنه انه قال الصراط
مسيرة ثلثة آلاف سنة ادق من الشعر واحد من السيف الف صعود والف استواء والف هبوط
وقال رسول الله صلعم شعار المؤمنين على الصراط يوم القيمة رب سلم سلم اخرجه الترمذي
وقال صلى الله عليه وسلم ثلثة مواطن فلا يذكر احد احدا عند الميزان حتى يعلم ايخف ميزانه
ام يثقل • وعند تطاير الصحف حتى يعلم اين تقع كتابه في يمينه ام في شماله ام من وراء ظهره
وعند الصراط اذا وضع بين ظهراني جهنم حتى يجوز • اخرجه ابو داود رحمه الله واراد الله
تبارك اسمه بخلق الصراط رحمة لفرجها للمؤمنين • فالصراط للموحدين خاصة والكفار لا
جواز لهم عليه لانهم رقد الشيطان من الموقف جبابرتهم • وسائر الكفار قد اتبعوا ما كانوا
يعبدون من دون الله الى النار فيتم النور بين الموحدين على قدر ما جاؤا به من الدنيا والصراط
يدق ويتسع على حسب منازل الموحدين • الدقة للمذنبين • والسعة للمتقين • فالاصد
الواسع للانبياء والاولياء يصير لهم كالبساط سعة • وبسطا • فلهم السرعة
والابطاء فاولهم كلمح البصر واخرهم كمر الدنيا سبعة الاف سنة تزل قدم فتحترق
ثم يخرجها فتبراء من الرحمة ثم تزل قدم والاخرى قد برأت فالاسلام قد خرج لهم
من الرحمة فلا تقلوا ولم يبق ابدا لهم جسرا من تلك الرحمة فيمروا عليها فمن ضيع منهم
شيئا من اعمال الاسلام • فانما ضيع الرحمة التي رحم بها فزلت قدمه • فالدقة والاتساع
على قدر الرحمة من الله سبحانه وتعالى • للعبد فحظ العبد من الرحمة التي قسم سبحانه
له في ايام الدنيا يتسع الصراط هناك عليه • والسرعة والابطاء في قطع الصراط على قدر
التعب فحظ العبد العبد من نور القربة يسرع ويبطئ فاولهم زمرة يقطع في مثل
طرف العين ولمح البرق • وهم الانبياء عليهم الصلوة والسلام • والثانية في مثل الريح
والطير وهي الصديقون • والاولياء • والثالثة مثل حضر الفرس اجاويد الخيل والركاب

وهم الصادقون الذين جاهدوا انفسهم حتى صدقوا الله سبحانه في جميع حركاتهم والصديقون
صدقوا الله سبحانه في حركاتهم وخطواتهم ايضا والرابعة في مثل الراكب رجله وهم
المتقون والخامسة في مثل سعي الرجل وهم العابدين والسادسة شيا وهم العمال
المستورون والسابعة حبوا وهم المنهمكون من الموحدين وكل زمرة لها نور
نور النبوة ونور الولاية ونور الصدق ونور التقوى ونور العبادة ونور الستر
والتوحيد • فمنهم من نوره مد بصره ومنهم من نوره عند ابهام قدمه وهو اخرهم
فليس النور هناك بكثرة الاعمال انما النور بعظم نور القلب على قدر القربة فكل ذي نور
نوره اقربها الى الله سبحانه فنوره انور واعظم وانفذ بصرا واثقل وزنا فكم من رجل
قل عمله فسار الى الله سبحانه الى الجنة من ابرح بجملة مثال اضعافا الا ترى الى قوله صلى الله
عليه وسلم لمعاذ رضي الله عنه اخلص يكفيك القليل من العمل فلا يصل العبد الى الخلاص
الا بعظم النور وانما زكت اعمالهم ونمت بعظم النور حقوقا فلنا ان الرجل من هذه
الامة قد يسبق من عمره الف سنة من الاولين • وكذلك روى في الحديث يا حبذا
نوم الاكياس وفطرهم كيف يغبنون سهر الحمقى وصيامهم ولمثقال حبة من خردل
من صاحب تقوى ويقين افضل عند الله سبحانه من امثال الجبال عبادة من المغترين
والنجاة من الله تعالى للعبد في هذه المواطن على قدر محله عنده ومحله على قدر
ما من به عليه من المعرفة به سبحانه • وهو اليقين الذي جعله من ذلك خطا
في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال يرد الناس النار ثم يصدرون
عنها باعمالهم اخرجه الترمذي رحمه الله • وقد روى هذا الحديث موقوفا على ابن
مسعود رضي الله عنه فانما ذكر في الحديث الاعمال لان العمل ظاهر وما في الباطن
غيب الا ان خالق الغيب سبحانه فالظاهر صاحبه بمعرفة ادراكه معرفة الباطن
فاذا كان يوم الجزاء جيء بالعمل فوضع فيه ذكر النور الذي خرج منه العمل وقدر

بالعمل في ذلك النور منذ يوم عمل الى يوم الجزاء فصار اضعافا مضاعفة فهو فرد
سبحانه فيضاعفه له اضعافا كثيرة والكثير من الله تعالى لا يحصى وقال عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون اول من
يجوز من الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بامته ولا يتكلم يومئذ احد الا الرسل
وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم رواه ابو هريرة رضي الله عنه اخرجه البخاري
ومسلم والترمذي رحمهم الله وقال عم رسول الله عليه السلام ثم يضرب الجسر
على جهنم ويحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم رواه ابو سعيد الخدري
رضي الله عنه اخرجه البخاري ومسلم والنسائي رحمهم الله والطائفة التي تخلد
في النار فقد قال وتعذب على الصراط بكم اعمالهم على الصراط فلا ينتهضون
الى الجنة ولا يتعون في النار حتى يدركهم الشفاعة والعناية الالهية فمن تجاوز
هنا عن عباد الله تجاوز الله عنه هناك ومن انظر معسرا انظره الله تعالى ومن عفا
عفا الله تعالى عنه ومن استقصى حقه هنا من عباده يستقصي الله تعالى حقه منه
هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله عليه وانما هي اعمالكم ترد عليكم فالتزموا
مكارم الاخلاق فان الله تعالى غدا يعاملكم بما عاملتم به عباده اليوم كان
العمل ما كان وكانوا ما كانوا قال عم الصراط المستقيم طريق التوحيد وهو دين الحق
الذي جميع الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام ومتابعيهم عليه وجميع الاحوال
السنية وجميع مقامات السالكين في السير الى الله وفي الله عز وجل راجعة اليه
وعلم التوحيد انفع العلوم وارفعها باصنافها ونقاوتها وهو المقصد
الاقصى والمطلب الاعلى وليس وراء عبادان قرية ولا مطمع في النجاة الا
باقتنائه ولا فوز بالدرجات الا باجتنائه ولعلو مرتبته ورفعة منزلته
انقلبت الابصار عنه كليلة والعقول عليلة والخواطر حواسر خلو نتائج الهمم العالية

لمقصد

لمقصد ادراكه في حومة الطلب تخيل بينها وبين الادب وجالت جياد العقول السليمة
لطلب غايته في ميدان النظر فحرنت في بدايته عن مقتضية الوطر فهو كما قال الشيخ ابو علي
الحسين بن محمد الدقاق قدس سره التوحيد غريم لا يتقضى دينه وغريب لا يؤدى
حقه وحقيقة التوحيد تجل عن ان يحيط بها فهم او يحوم حول حماها وهم
اذ هو بحر وقف بساحله العقول وامتنع على الارواح والقلوب الحكمة الموصول
واهل المكاشفات الصحيحة والمشاهدات الصريحة والمواصلات الروحية و
المنازلات القلبية والمعاملات النفسية الذين كشف عن ابصارهم حجب الكون
نشا عن فضل مواجيدهم نفثة الصدور وباحوا بسر توحيدهم بوح السكران
المسرور وتكلموا في علم التوحيد بلسان الذوق والاشارة لضيق ظرف
العبارة وغير هذه الطائفة من المستدلين بالاثر على المؤثر وبالصورة على المصور
ما كشف لهم هذا المطلوب عن وجهه فضلة القناع لكمال التعزز والامتناع
وهذا هو العلم الذي يرثه العلماء من الانبياء عليهم الصلوة والسلام علما ومقاما وحالا
فهو في الحقيقة من علوم الوراثة وغيره من العلوم من علوم الدراسة وقال الامام
القشيري رحمه الله في تعريف التوحيد سقوط الرسم عند ظهور الاسم فناء الاغيار
عند طلوع الانوار تلاشي الخلائق عند ظهور الحقائق فقد رؤية الاغيار
عند وجد قربة الجبار جل ذكره وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد
الغزالي قدس الله تعالى روحه شرح توحيد دراز است وعلم وى بى نهايت
علمهاست وميان شرع وعقل وتوحيد هيچ تناقض نيست شرح يكسى كه چشم بصيرت
ويرا كشاده اند قال الشيخ الامام العارف الرباني شيخ العالم ابو الفتح احمد بن
محمد الغزالي قدس الله تعالى روحه وكان رحمه الله صاحب كرامات ولسان ذات
وصاحب قبول تام وكان مليح الوعظ حسن المنطق وكان من الفقهاء غير انه مال

الی الوعظ والتصوف فغلب علیه ودرس بنظامیة نیابة عن ابی حامد لما ترک التدریس
زهادة فیه لقصر کتاب لغیه المسمی باحیاء علوم الدین فی مجلد ولعله وسماه لباب
الاحیاء • وله کتاب آخر سماه الذخیرة فی علم البصیرة طاف البلاد وخدم الصوفیة
وخدموه • وصحبهم وصحبوه • وکان مائلة الی الانقطاع والعزلة اثنی علیه العلماء و
الاولیاء توفی رحمه الله بقزوین سنة عشرین وخمسمائة • کذا قاله الامام الیافعی رحمه الله
اعلموا اخوانی زادکم الله تعالی انوار التوحید که توحید دو نوع علیا الهی الوالیت
وعلوه و نوی مقاماتست • وتاج انبیاءاست • وحلیه اولیاست • وحقائق
توحید نه هرده روی که داه زفت یافت • هرکه جواهر عکین بیافت • وبمعادن
تحقیق برسید • او نه نطقی است ونه قهری است • منزل اول عشق است دوم
نیستی • سیوم هستی • وبالا هستی هیچ نیست منزل اول عشق است اشارتست
بجمیع مقامات محبت ذاتی که این مقامات نهایات مقامات سیر الی الله است
عز وجل منزل دوم نیستی است اشارتست بجمیع مراتب سیر فی الله عز وجل که مرتبه
فنا فی الله است سبحانه حیث یتولی الحق عز وعلا بذاته امر عبده فلا تصرف
للعبد اصلا • ومقامات الفناء بید المفتی یفعل بعبده ما یشاء • منزل سیوم هستی است
اشارتست بمقامات بقا بالله عز وجل والمقامات التی تحصل للعبد بعد السکون
والوصول • ولیس وراء عبادان قریة • وفی کتاب کشف المحجوب معرفت خداوند
عز وعلا بر دو گونه است • علمی وحالی • ومعرفت علمی قاعده همه خیرات دنیا است
ولقوة • ومهمترین چیزها مر بنده را اندر همه اوقات ولعوه شناخت خدای
است عز وجل وبیشتر خلق از این معرض اند جز آنکه خداوند سبحانه
برگزیده است • ولذ طلاب دنیا باز داشته است • ودلهاء ایشان را بخود زنده
کرده است • قال الله سبحانه اومن کان میتا فاحییناه الآیة • یعنی قد حیینا دل او را

بحق سبحانه واعراض مر او را جز حق عز وعلا • وقیمت هر کسی بمعرفت بود هر که را معرفت
نبود • وی بی قیمت بود • ومردمان صحت علم را بخداوند سبحانه معرفت خوانند
ومشایخ این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم صحت حال را با خداوند عز وجل معرفت
خوانند • وازین بود که معرفت را فاضلتر از علم گفته اند • عارف نبود بحق که عالم
نبود • اما عالم باشد که عارف نباشد • ولذ توحید بجز علما انشول گفته اند هر
خاطر که از اندیشه غیر حق در دل موحد بگذرد حجابی باشد • وافتی وبدان
تقدار که آن خاطر بر سر موحد بگذرد • وی را ز توحید محجوب باشد • قهر کشف جلال
احدیت جل ذکره بنده را از اوصاف بنده فانی کرده اند • تخصیص بنده بنعیمه که او
اسرار حق سبحانه بود • ومراثات جحد را حکم تعتبر وی باقی بود • و وی را
از رویت کل فانی وکمال آن صفت پیغمبر است صلی الله علیه وسلم تعیین محل کل ذات حال
ودل الله بجه جان • وجان مرتبه سر وسر بصفت قرب • در همه لذ همه جدا
از عقول خلق بعید • ولذ اوهام منقطع کرده دکون و براکم کند ووی خود را
گم کند • در فنای صفت خود صفت متحیر گردد • وترتیب طبایع واعتدال مزاج مشوش
شود • بنیت خواهد که خراب شود • ویکذارد • وچون مراد حق سبحانه از بنیت
اقامت حجت بود فرمان آید که بر حال باقی بدان قوه بیاید • وان قوه قوت وی
شود • از نیستی خود بهستی حق عز وعلا بدید آید • والله عبارت توحید
مشایخ را قدس الله ارواحهم سخن بسیارست • ومولف کتاب کشف المحجوب
رحمه الله میگوید • توحید الحق سبحانه وتعالی ببنده اسرار است • وبعبارت هویدا
نشود تا کسی از عبارت نیارایند • عبارت وسمع غیر باشد • واثبات غیر اندر
توحید شرک بود آنگاه اللهو کرده • وموحد همی بود نه لامی محمد بن واسع رضی
الله عنه میگوید ما عرف الله عز وجل قل کلامه ودام تحیره • وابوبکر واسطی رحمه الله

سكونه عن عرف الله سبحانه انقطع بل خرس وانقمع ● وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا احصي
ثناءً عليك فرمان آمد که یا محمد ● تو مرا گوی اذا سکت عن ثنائی ● فالكل منك ثنائی ● اگر تو
سکوت کنی با تو گوییم همه اجزاء عالم را ثنا گوی کرده ایم تا ثنای ما گویند ● و حالت ان
ستکنده چیزی که حقیقت آن در عقول ثبات نیابد ● از زبان بیان چگونه عبارت
توان کرد ● جز بنفی جواز لان المشاهدة قصور اللسان بحضور الجنان ● پس
اندرین معنی سکوت را درجه برتر از نطق باشد ● سکوت علامت مشاهده
بود ● و نطق نشان طلب مشاهده در درجه دوستی بیگانگی بود ● انت كما اثنيت
على نفسك ● یعنی گفته تو گفته من باشد ● و ثنای تو ثنای من ● تمنيت من اهوى
فلما رأيته ● بهتُّ فلما املك لسانا ولا عينا ● وقال حجة الاسلام رحمه الله ان كلمة الشهادة
وهي لا اله الا الله محمد رسول الله على ايجازها تتضمن اثبات ذات الاله واثبات
صفاته ● واثبات افعاله ● واثبات صدق الرسول صلى الله عليه وسلم فبناء الايمان
على هذه الاركان ● واولها يستضاء من الانوار ● ويسلك من طريق الاعتبار ● وما
ارشدنا اليه القرآن ● فليس بعد بيان الله عز وجل بيان ● وقد قال تعالى الم نجعل
الارض مهادا والجبال اوتادا الى قوله وجنات الفافا ● وليس يخفى على من
معه ادنى مسكة اذا تأملها بادنى فكرة مضمون هذه الآيات ● واذا نظر عجائب
خلق الله سبحانه في الارض والسموات وبدائع فطرة الحيوان والنبات ● ان هذا الامر
العجيب ● والتركيب المحكم الغريب لا يستغني عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره
بل يكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيره ومصرفة بمقتضى
تدبيره ● ولذلك قال سبحانه افي الله شك فاطر السموات والارض ولهذا بعث الانبياء
عليهم السلام كلهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله وما امروا ان
يقولوا لنا اله وللعالم اله ● فان ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من هذه

نشأتهم

نشأتهم في عنفوان شبابهم ● ولذلك قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله ● وقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها
فاذاً في فطرة الناس وشواهد القرآن ما يغني عن اقامة البرهان ● ولكنا على سبيل
الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار ● نقول من بداية العقل ان الحادث لا يستغني
في حدوثه عن محدث يحدثه والعالم حادث فاذاً لا يستغني في حدوثه عن محدث
يحدثه الى قوله فالعالم لا يخلو عن الحوادث ● وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ●
فاذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى المحدث من المدركات بالضرورة ● والاجسام
العالم لا يخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان ومن عقل جسما لا ساكنا ولا
متحركا كان لمتن الجهل راكبا ● وعن نهج العقل ناكبا ● ويدل على حدوث الحركة
والسكون تعاقبهما ● وذلك مشاهد في جميع الاجسام ● وما لم نشاهد من ساكن
الا والعقل قاض بجواز حركته ● وكذا على القلب فالطاري منهما حادث بطريانه
والسابق حادث لانه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه ● وقال العلامة حافظ الملة
والدين ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفي في عمدة عقائد اهل السنة
والجماعة قدس الله تعالى ارواحهم ايمان المقلد صحيح لوجود التصديق منه وان
كان عاصيا بترك الاستدلال خلافا للمعتزلة ● وقال القاضي الامام الزاهد ابو زيد
عبيد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي ● صاحب الاسرار والتقويم للادلة والامد الاقصى
وغيرها ● وقد توفي رحمه الله ببخارا في سنة ثلثين واربعمائة ودفن بقرب الامام
ابي بكر بن طرخان رحمه الله ● ونور قبره كذا في الانساب التقليد رأس مال الجهلة
وبه يبدل الدين من يبدل اوقال وبه يستبدل الدين ● وقال الشيخ الامام الزاهد شاه
نصر الملة والدين احمد بن محمد البخاري الصابوني رحمه الله في بداية الكلام لقد اختلف
اهل القبلة في صحة ايمان المقلد قال ابو حنيفة رضي الله عنه وسفيان الثوري

وماكك والاوزاعي وعامة الفقهاء واهل الحديث رحمهم الله صحح ايمانه ولكنه عاص
بترك الاستدلال وقال الشيخ الامام ابو الحسن الرستغفني علي بن سعيد وقال الامام
ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم الحليمي توفي الامام ابو عبد الله الحليمي الفقيه
الشافعي رئيس اصحاب الحديث ببخارا ونواحيها سنة ثلث واربعمائة في جمادى
الاولى وقيل في شهر ربيع الاول وكانت ولادته بجرجان في سنة ثمان وثلثين
وثلثمائة وحمل الى بخارا وهو صغير وهو احد الشافعيين بما وراء النهر وانظارهم
بعد استاذيه ابي بكر القفال وابي بكر الاودني واودنه من قرى بخارا ابناه
حتفه هو ونزيلكا الناجية وامام اصحاب الحديث ابو بكر محمد بن عبد الله بن محمد
بن نصير الاودني امام اصحاب الشافعي في عصره روى عنه الغنجار وابو العباس
المستغفري وتوفي ببخارا في شهر ربيع الاول سنة خمس وثمانين وثلثمائة وقبره مشهور
بكلاباذ وقال الامام ابو محمد حليمي بن محمد بن علي بن الحسين بن احمد بن حليم الذيموني
فقيه اصحاب الشافعي وذيمون قرية قديمة على فرسخين ونصف من بخارا
بفتح الذال المعجمة اكثرها اصحاب الحديث درس الامام حليمي بن محمد الكلام على الاستاذ
ابي اسحق الاسفرايني وكان امام اهل الحديث بصيرا بعلم كلام الاشعري عالما
به وتوفي ببخارا في شهر ربيع الاول سنة ست عشرة واربعمائة ودفن براس سكة
الصفة مقابلة الخانقاه ومشهده مشهور يزار ذرته غير مرة كذا في الانساب
وفي الانساب ابو بكر محمد بن علي بن اسمعيل القفال الشاشي امام عصره بلا مدافعة
وكان اماما اصوليا لغويا محدثا شاعرا روى عنه الحاكم ابو عبد الله الحافظ
وابو عبد الله الغنجار الحافظ وابو عبد الرحمن السلمي وغيرهم وولد ليلة البراءة
في سنة احدى وتسعين ومائتين ومات بالشاش في ذي الحجة سنة خمس وستين
وثلثمائة وابو بكر عبد الله بن احمد القفال الفقيه المروزي رحمهما الله شرط

صحة

صحة الايمان ان يعرف صحة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بدلالة المعجزة وعند الشيخ
ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري رحمه الله لا بد في ذلك بدلالة العقل وعند الغزالي فلا يلزم ان يعرف
كل مسئلة بدلالة العقل على وجه يكون لدفع الشبهة لا يكون مؤمنا والصحيح ما عليه عامة
اهل العلم فان الايمان هو التصديق مطلقا لمن اخبر بخبر فصدقه فقد صح انه تعالى
آمن به وامن له وهذا الخلاف فيمن نشأ على شاهق الجبل ولم يتفكر في العالم ولا
في الصانع عز وعلا اصلا فاخبر بما يجب الايمان به فصدقه واما من نشأ في بلاد المسلمين
وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو خارج عن حد التقليد وقال الامام حجة
الاسلام رحمه الله سعادة الخلق في ان يعتقد الشيء على ما هو عليه اعتقادا جازما
تنتقش قلوبهم بالصورة الموافقة الحقيقة الحق حتى اذا ماتوا وانكشف لهم
الغطاء فشاهدوا الامور على ما اعتقدوا ولم يفتضحوا ولم يحترقوا بنار الخزي والخجل
ولا بنار جهنم ثانيا وصورة الحق اذا انتقش به قلبه فلا نظر الى السبب المفيد له
اهو دليل حقيقي او رسمي او اقناعي او قول بحسن الاعتقاد في قائله او تبعه بمجرد
التقليد من غير سبب فليس المطلوب الدليل المفيد بل الفائدة وهي حقيقة الحق
على ما هي عليه فمن اعتقد حقيقة الحق في الله سبحانه وصفاته وكتبه ورسله واليوم
الاخر على ما هو عليه فهو سعيد وان لم يكن ذلك بدليل محرر كلامي ولم يكلف الله
عز وجل عباده الا ذلك وذلك معلوم على الضرورة بجملة اخبار متواترة من رسول
الله صلى الله عليه وسلم في موارد الاعراب عليه وعرضه الايمان عليهم وقبولهم ذلك
وانصرافهم من غير تكليفه اياهم التفكر في ادلة الوحدانية وسائر الصفات
فالواجب على الخلق الايمان والايمان عبارة عن تصديق جازم لا تردد فيه ولا يشعر
صاحبه بامكان الخطأ فيه وهذا التصديق الجازم على مراتب ثم لا تنكر ان للعارف
درجة على المقلد ولكن المقلد في الحق مؤمن كما ان العارف مؤمن ثم ما يعالج به

المريض بحكم الضرورة يجب ان توقى عند الصحيح وليس الغرض استعمال الدواء
مع الاصحاء باقل من الضرر في اعمال المداواة مع المرضى قال سبحانه ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن الآية فالمدعو بالحكمة
قوم وبالموعظة الحسنة قوم اخر والمجادلة بالاحسن قوم اخر والله سبحانه الموفق
وقال بعض العارفين رحمهم الله لا شك عند ذوي الابصار النافذة في حجب الغيب
وسرادقات الملكوت في وجود معنى صدر عنه الوجود على اتم الوجوه واكملها فاما
الذي عبر عنه خارج الحجب في لسان العرب بقولهم الله واعني بذوي الابصار من يدرك
وجود ذلك المعنى من غير تقدم مقدمة عليه كما هو حال اهل النظر وذلك المعنى تعالى
وتقدس عن ان يطمح نحو حقيقته نظر ناظر سواه وسبحانه ان يطمع طامع
في جوهر ذلك فهو المتعزز بذاته فذاته سبحانه اقتضت التعزز على غيره كما
ان الشمس بذاتها تقتضي في كمال سلطنتها اشراقها ان تكون متعززة عن ان تمتد
اليها ابصار الخفافيش ولله المثل الاعلى ومن ايات الشمس لو لا اذنه وكرمه الفياض
المقتضي للاذن لما اجترأ من البشر على ضرب مثل له فكيف لا يستحيل ضرب المثل
في حقه اذ ليس كمثله شيء وهو منزه في بصائر العارفين عن الكمال الذي يمكن
ادراكه للمخلوق حيث تنزهه عند الجاهلين عن كل نقصان وقال بعض اهل
النظر حققوا القول في مسالة اثبات موجود قديم من وجوه كثيرة وبعضهم استدل
على وجود القديم سبحانه من طريق النظر في الحركة وذلك وان كان طريقا
واضحا بالمقصود وافيا فلكونه يطول ويحتاج فيه الى اثبات مقدمات
يستغني عنها من سلك الطريق المستقيم وكثير من اهل النظر سودوا اوراقا
كثيرة في تلك المسالة وذلك فضول يستغني عنه والحق مبين في اثبات القديم
سبحانه من طريق النظر يستدل عليه بالوجود الذي هو اعم الاشياء اذ لو لم يكن في الوجود

قديم

قديم لما كان في الوجود موجود اصلا والبتة وذلك لان الوجود ينقسم قسمة حاصرة
الى الحادث والقديم اعني الى ما لوجوده بداية والى ما ليس لوجوده بداية فلو لم يكن
في الوجود قديم لم يكن اصلا حادث اذ ليس في طبيعة الحادث ان يوجد بذاته
فان الموجود بذاته يكون واجب الوجود والواجب بذاته لا يتصور له بداية ف
ينتج من هذه المقدمات قياس برهاني فيقال لو كان في الوجود موجود لزم بالضرورة
ان يكون في الوجود قديم ثم يقال الوجود معلوم قطعا فينتج من الاصلين وجود
موجود قديم بالضرورة ومن حصل علم ضروري يغنيه من طريق النظر بوجود الباري
تعالى وتقدس وبوجوده صفاته فينبغي ان لا يكتفي بذلك في درجة طلبه ولا يزيده التبحر
في العلوم النظرية الا جدا في الطلب وتشوقا الى مزيد الاستبصار وتطلعا الى ما
وراء العلم والعقل من كشف ذوقي يختص به خواص الحق عز وعلا وفريق من العلماء
النظار يسلكون طريق البحث العقلي والنظر البرهاني الا انهم اذا قطعوا لسان العمل
ظنوا انهم وصلوا الى الكمال الكلي فيما هم بصدده وغرورهم بما حصلوا من العلوم
النظرية عظيم فانهم يظنون ان تحصيل العلم بالله عز وجل مثلا وصول اليه سبحانه
وسعي السعادة المطلوبة وهذه حماقة عظيمة يصعب الخلاص عنها الا لمن لطف به
عناية ازلية حتى لا يزيده التبحر في العلوم النظرية الا جدا في الطلب وتطلعا الى ما وراء
العلم والعقل من الكشف الذوقي وطلب العارف لا يسكن بالعلم كما لا يسكن الجائع
بالاكل والعطشان بالخبر فالعلم بلذة المعشوق وصفاته مثلا ليس يغني عن الوصول اليه
فالمعرفة يلزمها شوق عظيم الى الحق سبحانه وطلب تام لا يتصور الزيادة عنه وعلم
لا يلزمه ذلك الشوق ولكن التجلي الالهي على قدر هذا العلم وصورته ولا يسعى
المؤمنون الى لقاء الله عز وجل الا بانوار هذا العلم وباز عقل كه از كون كرد
بوحدانيت مكون جلة كرد سفر كردند طريق سفر ايشان اين بود كه چون بهد

عالم را دیدند که بر یک تدبیر همی رود و از نهاد خویش هیچ نگردد مثلا آفتاب
نکاهد و ماه کاهد و افزاید و روز و شب بر یک تدبیر همی روند و خلقت
حیوانات بر یک نهاد است و منافع آسمان با منافع زمینی متصل است قال الله
تعالی ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت نمی‌بینی ای بیننده در آفرینش خداوند
بخشاینده جل ذکره هیچ خلل و عدم مناسبت و ملایمت و کاینات که گشته
یک نظم دارد و چون یک سلسله است و هر چند که با جزا متعدد و متفرق است
در تعلق بعض ببعض و حاجت بعض ببعض یکرویه دارد و یک روی دارد
درست شد آنچه از آنکه مدبر عالم جل ذکره یکیست هر کاری که وی را مدبر بیش از
یکی باشد در آن کار اختلاف افتد و خلل آن کار در راه یابد و چون
مدبر یکی باشد آن کار مستوی و منتظم بود و قرآن کریم بازین معنی ناطق شده
فرموده قال عز من قائل لو کان فیهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش
عما یصفون و قال عز من قائل سنریهم آیاتنا فی الآفاق و فی انفسهم حتی یتبین
لهم انه الحق الآیة و باز اهل معرفت در یکانگی خداوند عز و جل عجایبها گفته اند
و رمزی از آن آنست که در شرح نتوان بیفرماید دوست یکی باید تا بنده
خدمت تواند کردن خلق اولین و آخرین در قضاء حق یک خداوند مقصر اند
چگونه خدمت دو تواند کردن سر عارفان بدین خوشست که آن یکی است و وی را خدمت تواند
کردن چون دو گردد محبت منقسم شود و انقسام آن محبت دلیل نابودن
محبت است و نیز چون دو باشد اینرا با آن مانند و آن بدین مانند نبینند اندر
میانه ضایع گردد و نیز اگر دو باشد اگر یکی را گذارد و یکی دیگری را بدل شود
و آنکه وی را بدل باشد دوستی را نشاید و نیز اگر دو باشد سر با هر دو ببیند
یا یکی اگر هر دو ببیند شرکتست و شرک اندر محبت محالست و اگر یکی بیند از آن

دیگر

دیگر ممنوع گردد و از دوست ممنوع گشتن محالست و دیگر دوست یکی باید تا خوب بود
چون دو باشد خولل گردد و دوست خولل محالست و للشیخ المفخم الملهم قوام
حجة الاسلام رحمه الله ایضا القرآن هو البحر المحیط ومنه یتشعب علم الاولین والآخرین
کما یتشعب عن سواحل البحر المحیط انهارها وجداولها وسر القرآن ولبابه الاصفی
ومقصده الاقصی دعوة العباد الی الجبار الاعلی رب الآخرة والاولی خالق السموات
العلی والارضین السفلی وما بینهما وما تحت الثری ومعرفة الله تعالی تشتمل علی معرفة
ذات الحق عز وجل ومعرفة الصفات ومعرفة الافعال ومعرفة الذات اضيقها
مجالا واعسرها منالا واعصاها علی الفکر وابعدها عن قبول الذکر ولذلک
لا یشتمل القرآن منها الا علی تلویحات واشارات ویرجع اکثرها الی ذکر التقدیس
المطلق کقوله سبحانه لیس کمثله شیء وهو السمیع البصیر وکسورة الاخلاص و
الی التعظیم المطلق کقوله سبحانه وتعالی عما یصفون واما الصفات فالمجال فیها
افسح ونطاق النطق فیها اوسع ولذلک کثرت الآیات المشتملة علی ذکر العلم والقدرة
والحیوة والکلام والحکمة والسمع والابصار وغیرها واما الافعال فبحر متسع اکنافه
فلا ینال بالاستقصا اطرافه بل لیس فی الوجود الا الله سبحانه وافعاله فکل ما سواه
فعله عز وجل لکن القرآن یشتمل علی الجلی منها الواقع فی عالم الشهادة کذکر السموات
والکواکب والارض والجبال والبحار والحیوان والنبات وانزال الماء الفرات
وسائر اسباب النبات والحیوة وهی التی ظهرت للحس واشرف افعاله سبحانه
واعجبها وادلها علی جلال صانعها عز وجل لا یظهر للحس بل هو من عالم الملکوت
وهی الملائکة والروحانیات والروح والقلب اعنی العارف بالله من جملة اجزاء
الآدمی فانه ایضا من عالم الغیب والملکوت وخارج عن عالم الملک والشهادة
واعلم ان اکثر افعال الله تعالی واشرفها لا یعرفها اکثر الخلق بل ادراکهم مقصور

على عالم الحس والتخيل وانما النتيجة الاخيرة من نتايج عالم الملكوت وهو المقصد
الاقصى عن اللباب الصفي ومن لم يجاوز هذه الدرجة فكانه لم يدرك من القرآن
الا قشره • ومن عجايب الانسان الابله والايات الواردة في معرفة الله عز وجل
نبذة القرآن ولبابه وقلبه وسره ومثال الطالب المطلوب مثال صورة حاضرة
مع مرآة ولكن ليس يتجلى في المرآة الصداء في وجه المرآة فمتى صقلتها تجلت
فيها الصورة لا بارتحال الصورة الى المرآة ولا بحركة المرآة الى الصورة
لكن بزوال الحجاب • قال حجة الاسلام رحمه الله في كتابه الجام العوام في علم الكلام
ان من الامور التي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اطلاق هذه الالفاظ
الموهمة مع الاستغناء عنها فالجواب ان هذا اشكال ينحل عند اهل البصيرة
وبيانه انه صلى الله عليه وسلم ما ذكر كلمة منها الا مع قراين ولواحق تزيل
موهمها ايهام التشبيه • وقد ادركها الحاضرون المشاهدون ولم يعظم القرآن
الموفق السابق بتقديس الله تعالى عن قبول معاني هذا الظاهر مثاله اذا وعظ في
الفقيه لفظ الصورة بين يدي الصبي والعامي فقال صورة هذه المسئلة كذا
ولقد صورت هذه المسئلة صورة في غاية الحسن بما توهم الصبي والعامي
الذي لا يفهم معنى المسئلة بانها عبارة عن علوم مرتبة فهل يتصور ان يفهم
غنيا وانفا و فما كصورة الاجسام هيهات بل يكفيه معرفته بان المسئلة منزهة
عن الجسمية وعوارضها فان قيل لم لم يكشف الغطاء عن المراد فقلنا لان
ذلك يدعو الى التعطيل في حق الاكثر وهذا يدعو الى التشبيه في حق الاقل
وعلاج وهم التشبيه يسهل من علاج التعطيل اذ يكفي مع هذه الظواهر
ليس كمثله شيء • واهون الضررين اولى بالاحتمال في كراهية شبهة كفته الله
نفي آن چيزي باشد كه از شش جهت است • وجواب آنست كه نفي چيزي از شش

جهت نفي آن چيز باشد • اگر آن چيز را جهت باشد • و خداي را عز و جل جهت
و در جهت نيست • و در مكان نيست • و بر مكان نيست • و سلطان محمود
سبكتكين را رحمه الله اين شبهه كراميه دليت نموده است استاد ابن فورك
رحمه الله بر سيده است • و او از استاد ابو اسحق اسفرايني رحمه الله سؤال
كرده است و جواب گفته • والاستاد الامام الكبير الشهير الفقيه الزاهد الاصولي
المتكلم ابو اسحق ابرهيم بن محمد بن ابرهيم الاسفرايني رحمه الله توفي يوم عاشوراء
سنة ثمان وعشرة واربعمائة بنيسابور وحمل الى اسفراين ومشهده بها يستجاب
عنده الدعوة كذا في الانساب • قال الاستاد ابو اسحق الاسفرايني كنت
في جنب الشيخ ابي الحسن الباهلي كقطرة في البحر • وسمعت الشيخ ابا الحسن الباهلي
يقول كنت في جنب الشيخ ابي الحسن الاشعري كقطرة في البحر • وقال القاضي
ابو بكر الباقلاني الاشعري محمد بن طيب بن محمد رحمه الله كنت انا والاستاد ابو اسحق
الاسفرايني والاستاد ابن فورك معا في درس الشيخ ابي الحسن الباهلي
تلميذ الشيخ ابي الحسن الاشعري • قال ومن شدة اشتغاله بالله سبحانه وتعالى مثل
واله ومجنون وكان يدرس لنا في كل جمعة مرة واحدة وكان منا في حجاب
يرخي الستر بيننا وبينه • وتوفي الامام الباقلاني سنة ثلث واربعمائة ببغداد
وتوفي بها ايضا الشيخ ابو الحسن الاشعري بعد سنة عشرين • وقيل سنة نيف
وثلثين • وقيل سنة ثلثين وثلثمائة • وكانت ولادته في سنة ستين ومائتين
كذا في الانساب وغيره • وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله والسلوك الى الله
بالتبتل الانقطاع اليه والانقطاع اليه يكون بالاقبال عليه والاعراض عن غيره
وترجمته قول لا اله الا الله • والاقبال عليه انما يكون بملازمة الذكر والاعراض
عن غيره يكون بمخالفة الهوى • والتنقي عن كدورات الدنيا وتزكية القلب

والفلاح بالضرورة نتيجتها قال الله تعالى قد افلح من تزكى • وذكر اسم ربه فصلى
فعمدة الطريق امران الملازمة والمحافظة الملازمة لذكر الله تعالى • والمحافظة
لا يغفل عنه ذكر الله تعالى • وهذا هو سفر وليس في هذا السفر حركة لا من جانب المسافر
ولا من جانب المسافر اليه • وانهما معا اما سمعت قوله تعالى وهو اصدق القائلين
ونحن اقرب اليه من حبل الوريد • فالله سبحانه متجلي بذاته لا يختفي اذ يستحيل اختفاء
النور • وبالنور يظهر كل خفاء • والله نور السموات والارض • وانما خفاء النور
على الحدقة باحد امرين الكدورة في الحدقة • او لضعف فيها فلا يطيق
احتمال النور العظيم الباهر كما لا يطيق نور الشمس ابصار الخفافيش فما عليك الا
ان تنقي عن عين القلب كدورته • وتقوي حدقته • فاذا هو فيه كالصورة في المرآة
حتى اذا غافصك تجليه ولم تتشبث فيه بادرت وقلت انه فيه الا ان يثبتك الله عز و
جل بالقول الثابت • فتعرف ان الصورة ليست في المرآة في تجليها وما حلت
فيها ولو حلت لما تصور ان يتجلى صورة واحدة في مرايا كثيرة بل كان اذا حلت
في مرآة ارتحلت عن غيرها وهيهات فالله سبحانه يتجلى لجملة من العارفين نعم
يتجلى في بعض المرايا اصح واوضح واظهر واقوم وفي بعضها اخفى واميل الى
الاعوجاج عن الاستقامة وذلك بحسب صفاء المرايا وصقالتها وصحة استدارتها
واستقامة بسيط وجهها فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يتجلى للناس عامة
ولابي بكر رضي الله عنه خاصة • ومعرفة السلوك والوصول ايضا بحر عميق من بحار
القرآن والعلم الاعلى الاشرف علم معرفة الله تعالى فان سائر العلوم تراد له ولعلمه
وهو لا يراد لغيره وطريق التدريج فيه الترقي من الافعال الى الصفات ثم
من الصفات الى الذات فهي ثلث طبقات اعلاها علم الذات ولا يحتملها اكثر
الافهام فعلم معرفة الله تعالى اشرف العلوم ويليه في الشرف علم الاخرة وهو علم المعاد

وهو

وهو متصل بعلم المعرفة وحقيقته معرفة نسبة العبد الى الله تعالى عند تحققه بالمعرفة
او نصره محجوبا بالجهل ويليه في الشرف علم معرفة الله تعالى وهو علم المقصد الى الصراط
المستقيم • وطريق السلوك وهو معرفة كيفية تزكية النفس وقطع عقبات الصفات
المهلكات • وتحليتها بالصفات المنجيات • والعجب منك ايها المسلمون المشغولون
بالجاه الحقير المنغص ومالك اليسير المشوش فانهما يعوقان عن النظر الى جمال الحضرة الربوبية
وجلالها • فانه اظهر من ان يطلب واوضح من ان يفقد • ولم يمنع القلوب من الاستبصار
بذلك الجمال مع تزكيتها عن كدورات شهوات الدنيا • الا شدة الاشراق مع ضعف
الاحداق • فسبحان من اختفى عن بصائر الخلق بنوره • واحتجب عنهم بشدة ظهوره
واعلم انك اذا ظننت ان هذا يلقى اليك فجأة من غير ان تقدم الاستعداد بقبوله
بالرياضة والمجاهدة • واطراح الدنيا بالكلية • والانجياد عن غمار الخلق والاحتراق
في محبة الخالق • سبحانه وطلب الحق فقد استكبرت وعلوت علوا كبيرا • وعلى سلكت سبيل
تبله • فيقال له انما انت لست من هذه بحداني بل هذا شيء يحصل لا بصالح الاعمال
هذا العمل الى علي من اتقن علم الظاهر وسلك في قمع الصفات المذمومة من النفس
طريق المجاهدة حتى ارتاضت نفسه واستقامت على سواء السبيل فلم يبق له
حظ في الدنيا • ولم يبق له طلب الا الحق • ورزق مع ذلك فطنة وقادة • وقريحة
منقادة • وذكاء بليغا وفهما صافيا • واعلم يقينا ان اسرار الملكوت محجوبة
عن القلوب المدنسة بحب الدنيا التي يستغرق اكثر همها طلب العاجلة وانما
ذكرنا هذا القدر تشويقا وترغيبا ثم ان صدق رغبتك تشمرت للطلب و
استعنت فيه باهل البصيرة • واستمددت منهم فما اراك تفلح لو استبددت فيه
برايك • والله سبحانه الموفق • وقال بعضهم المعرفة اخص من العلم لانها تطلق على معنى
كل منها نوع من العلم احدهما العلم بامر باطن يستدل عليه باثر ظاهر وقال سبحانه

ولو نشاء لأريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول الآية. وثانيهما
العلم بشهود سبق به عهده كما رأيت شخصا رأيته قبل ذلك بمدة فعلمت أنه ذلك
المعهود فعلمت عرفته بعد كذا سنة عندية فالمعروف على الأول غائب
وعلى الثاني شاهد. فمن العارفين من سلك طريق الى معرفة الله تعالى الاستدلال
بفعله على صفته وبصفته على اسمه وباسمه على ذاته. أولئك ينادون من مكان
بعيد. ومنهم من خص بحكم العناية الأزلية فيشهده سبحانه بعد المشاهدة السابقة
في عهد ألست بربكم. ويعرف به أسماءه وصفاته عكس ما يعرفه العارف الأول فمن
وبين العارفين بون بين وتفاوت عكس ما يعرفه العارف الأول وبين العارف
فرق بعيد آه. والغيبة معروف فكما يرى خيالا غير مطابق للواقع في منامه
بشهود معروف كمستيقظ يرى مشهودا حقيقيا مطابقا للواقع. والحق سبحانه
وحده في الذات والصفات والأسماء والأفعال بمعنى أن كل شيء نسب اليه
ذات أو صفة أو اسم أو فعل فنسبتها اليه مجازية لأنها في الحقيقة عكوس
أنوار تجليات الذات والصفات الأزلية والأسماء والأفعال الإلهية في مظاهر
الكون. وليس لمظاهرها شيء منها حقيقة كالمرآة من الصور المتجلية فيها
فالسمع والبصر وغيرهما من الصفات في أي موصوف كان فهو لله سبحانه حقيقة
وقوله تعالى. وهو السميع البصير إشارة الى تخصصه عز وجل بالصفات
والأسماء. ولإظهار الحق تعالى من ذاته وصفاته ما كان خفاء عليه قبل ذلك
ولكن ليتجلى باسمه الظاهر آخرا كما كان متجليا باسمه الباطن أولا والتجلي كل
التجليات سبحانه ما ظهر لشيء من مظاهر أفعاله الا وقد احتجب بذلك لاتقان
صنعته وبليغ حكمته. ولا نعني بالاسم اللفظ بل مدلوله وهو الذات الموصوفة
بصفة كاللطيف والقهار وهذا معنى قول العلماء رحمهم الله تعالى الاسم هو المسمى

وعلامة

وعلامة المتحقق باسم من أسماء الله تعالى أن يجد معناه في نفسه كالمتحقق باسمه الحق علامته
أن لا يتغير بشيء كما لم يتغير الحلاج قدس الله تعالى روحه تحقيقا لتحققه بهذا الاسم
وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله تعالى إدراك الحق سبحانه للأشياء على ما هي عليه من حقائقها
في حال عدمها ووجودها إدراك واحد فلهذا لم يكن سبحانه في إيجاده الأشياء عن نظر
وهذه مسألة هي مزلة الأقدام زل فيها كثير. والتحقق فيها لمن رحمه الله تعالى في جنابه من علمهم
أن الله نفى الكمالية. فما وجد الممكن ولا حدثت المعرفة الحادثة الا لكمال رتبة الوجود
وكمال رتبة المعرفة. ولا كمال لله سبحانه بل هو عز وجل الكامل في ذاته سواء وجد
العالم أو لم يوجد. وعرف بالمعرفة الحادثة أو لم يعرف كما أنه سبحانه على علم الحقيقة
لا يعرف ولا يعرف عنه ممكن الانفس. وفي ترجمة العوارف اول تجلي براكه ايد در
مقامات سلوك تجلي افعال بود. آنگاه تجلي صفات. وبعد از آن تجلي ذات. زيرا كه
افعال خلق نزديكتر از صفات بود. وصفات نزديكتر از ذات. وشهود تجلي
افعال را محاضره خوانند. وشهود تجلي صفات را مكاشفه. وشهود تجلي ذات
را مشاهده. ومشاهده حال ارواح است. ومكاشفه حال اسرار است. ومحاضره
حال قلوب. ومشاهده از كسى درست آيد كه بوجود شهود قائم بود نه بخود
چه حدثان را طاقت نور قدم نتوانند بود. فبدا البسط كيف لاح فما يطيق نظر اليه ود
انجا تا شاهد در شهود فاني وبدو باقي نگردد مشاهد نتوانند. وقال
في التعرف في باب شرح قولهم في التوحيد. وأجمعت الصوفية على أن الله تعالى واحد
أحد صمد موصوف بكل ما وصف به نفسه من صفاته مسمى بكل ما سمى به نفسه. و
لم يزل قديما بأسمائه وصفاته غير مشبه للخلق بوجه من الوجوه ولا يشبه ذاته
الذوات. ولا صفته الصفات. لا قديم غيره. ولا اله سواه. لا تداوله الأوقات
ولا يعينه الاشارات. ولا يحويه مكان. ولا يجري عليه زمان. ولا يحيط به الأفكار

ولا يحجبه الاستار ولا يدركه الابصار • وقال بعض الكبراء رحمهم الله في كلام له
ان قلت متى فقد سبق الوقت كونه وان قلت كيف فقد احتجب عن الوصف
ذاته • وان قلت اين فقد تقدم المكان وجوده • وان قلت ما هو فقد باين الاشياء
هويته لا يجتمع صفتان لغيره في وقت • ولا يكون بهما على التضاد • وهو باطن
في ظهوره ظاهر في استتاره فهو الظاهر الباطن القريب البعيد امتناعا بذلك
من الخلق الذي تشبهوه فعله من غير مباشرة • ومد ايته غيرها لبعد لذاته تكليف •
ولا لفعله تكليف • وقال في قولهم في الصفات اجمعوا ان لله تعالى صفات على الحقيقة
هو بها موصوف • وانها ليست باجسام • ولا اعراض • ولا جواهر وان له سبحانه
سمعا وبصرا ووجها ويدا على الحقيقة ليست كالاسماع والابصار والوجوه و
الايدي • وكذا اجمعوا انها ليست هي هو • ولا غيره وليس معنى اثباتها انه محتاج اليها
وانه يفعل الاشياء بها • ولكن معناها نفي اضدادها واثباتها في نفسها وانها
قائمة به • وليس معنى العلم نفي الجهل فقط • ولا معنى القدرة نفي العجز ولكن اثبات العلم
والقدرة • ومن جعل صفة الله عز وجل وصفه لمن غيره لم يثبت لله سبحانه صفة
على الحقيقة فهو كاذب عليه في الحقيقة • وذاكر له بغير وصفه • وكذا اجمعوا انها
لا تتغاير وليس علمه قدرته ولا غير قدرته • وكذلك جميع صفاته من السمع والبصر والوجه
واليد ليس سمعه بصره ولا غير بصره كما انه ليس هي هو ولا غيره • وقالوا ان الله
تعالى لم يزل خالقا بارئا مصورا غفورا رحيما شكورا • وكذلك جميع صفاته
التي وصف بها نفسه من صفته بها كلها في الازل • وقال في التعرف ايضا في قولهم
في الاسماء واختلفوا في الاسماء فقال بعضهم اسماء الله تعالى ليست هي الله ولا غيره
كما قالوا في الصفات • وقال بعضهم اسماء الله تعالى هي الله • واين گروه حجت كرده اند
بانكه اسم مسمى بود • وگروهی چنین گفتند که اسم مسمی نیست • اند میان او نبوده

گروه مناظره بسیار است که آنرا نهایت نیست کذا في شرح التعرف • وقال بعض الكبراء
رحمهم الله تعالى في كتاب المقصد الاسنى في شرح اسماء الله الحسنى في بيان معنى الاسم
والمسمى والتسمية • قد اكثر الخائضون في الاسم والمسمى وتشعبت بهم الطرق
وزاغ عن الحق اكثر الفرق • ثم قال في آخر هذا الفصل وهذا القدر يكفيك في كشف
هذه المسئلة وان كانت المسئلة لقلة جدواها لا تستحق الاطناب • ولكن قصدنا
بالشرح تعليم طرق التعرف لا اشال هذه المباحث فيتوصل الى مسائل اهم من هذه المسئلة
فان اكثر تطواف النظر في هذه المسئلة حول الالفاظ دون المعاني • وقال في التعرف
في قولهم في القرآن اجمعوا ان القرآن كلام الله عز وجل على الحقيقة وانه غير مخلوق
ولا محدث وانه متلو بالسنتنا مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا غير
حال فيها • كما ان الله تعالى معلوم بقلوبنا مذكور بالسنتنا معبود في مساجدنا
غير حال فيها • واختلفوا في الكلام ما هو فقال الاكثر كلام الله تعالى صفة لله
تعالى في ذاته • وانه لا يشبه كلام المخلوقين بوجه من الوجوه • وليس له ماهية كما
ان ذاته ليست له ماهية الا من جهة الاثبات • كلام خداى عز وجل صفتی است
خدایرا قایم بذات وی و لم یزل بهمو له متکلم بود • و ویرا کلام صفتی بود و
ماند مر کلام مخلوقانرا بهیچ روی از رویها • مر کلام ویرا چگونه چیزی نیست
چنانکه مر ذات ویرا ماهیت نیست الا از جهت الاثبات • مگر از روی هستی یعنی
چون ما را گویند که خداوند عز وجل هست گوییم هست چون گویند ویرا صفات
هست گوییم هست این مقدار جایز نیست • واین مقدار جواب درست است اگر
بپرسند ما هو گوییم این سوال خطاست که ماهیت جنس جوید • واینجا جنس نیست
جنس جمع انواع باشد • انواع باید پیدا دنا جمله کرده باز جمله از انواع
جنس گویند • تا سوال درست آید • وچون خدای عز وجل یکی است سوال ما

بوي محالست • كذا في شرح التعرف • وقال في التعرف • والحروف المعجمة في المصاحف
يسمى قرآنا • ويسمى كلام الله عز وجل قرآنا • والقرآن اذا اتلي والملفوظ بعينه
غير كلام الله عز وجل فهو اذا غير مخلوق • وفي شرح الكشاف للطيبي واما حمل
المخرف على قول صاحب الكشاف • وخلقه قرآنا عربيا • اهل الاصول يوافقهم
في الحروف المتوالية • والكلمات المتعاقبة • ونحن معاشر السنة نقتفي آثار السلف
رضي الله عنهم في الامساك عن امثال هذا الجرح وبذل الجهد في تعظيم كلام الله سبحانه
المجيد لا سيما وقد وضع الذكر موضع الضمير والمقام يقتضي التفخيم لقوله تعالى وانه
في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم • وفي شرح التعرف ولهذا ابو يوسف رحمه الله روايت
كرده اند كه گفت ناظرت ابا حنيفة رضي الله عنه ستة اشهر فاتفق رأيي
ورأيه على ان من قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم • وعبد الله بن المبارك
رحمه الله گويد وقتي بغزو رفته بودم برباطي فرود آمدم • واندر آن رباط هيچ
كس نبود • از بيم مرا هيچ خواب نيامد • چون شب اندر آمد • او از قدم شنيدم •
نگاه كردم شخصي ديدم • بلقد اشتر بچه دو چشم وي چينه بر سينه ديدم گفتم
تو كيستي گفت ابليس • گفتم از كجا آمدي • گفت از بغداد گفتم ببغداد چه ميكردي •
گفت خليفتي بر پاي كردم تا خلق را كافر كنند • گفتم آن كيست گفت بشر مريسي گفتم
وي چه مسئله كافر كند گفت بقرآن مخلوق گفتن • گفتم تو چگونه گفت من از اين
بيزارم • قرآن كلام خداي است عز وجل تا آفريده مر ويرا نيكو شناسم و صفات
ويرا نيكو دانم • وليكن بفرمان كردم تا چنين گفتم • پس نخستين كسي كه اين
قول اشكارا كرد بشر مريسي بود • مردمان ويرا سنگسار كردند • يكي بحث
وخونين بخيمه ابو يوسف رحمه الله اندر رفت • ابو يوسف رحمه الله مرو را گفت •
يا صغير الجثة عظيم الفتنة اين چه بلاست كه خلق را اندر وي انداختي استادان

تو اين نگفته • تو چرا گفتي • وفي الانساب مريسي قرية ينسب اليها بشر بن غياث
مولى زيد بن الخطاب اخذ الفقه عن ابي يوسف القاضي رحمه الله الا انه اشتغل
بالكلام وجرد القول بخلق القرآن وقال ابو يوسف رحمه الله لبشر المريسي طلب العلم بالكلام
هو الجهل والجهل بالكلام هو العلم • ومات بشر في ذي الحجة سنة ثمان وعشرين ومائتين
وقيل سنة تسع عشرة قال الحمد بن الدورقي مات رجل من جيراننا شاب فرأيته
في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة
شاب منها كل من في المقبرة • وفي الرسالة القشيرية بالاسناد عن ابي جعفر الخواص رحمه الله
قال نعيت الدجال وقد صرعه الشيطان فجعلت اوذن في اذنه فناداني
الشيطان من جوفه دعني اقتله فانه يقول القرآن مخلوق • وفي الرسالة القشيرية
في اولها وقد كتبها سنة سبع وثلثين واربعمائة • اما بعد رضي الله عنكم فقد
جعل الله سبحانه هذه الطائفة صفوة اوليائه • وفضلهم على الكافة من عباده بعد
رسله وانبيائه • جعل قلوبهم معادن اسراره • واختصهم من بين الامة بطوالع
انواره • فهم الغياث للخلق • والدائرون في عموم احوالهم مع الحق بالحق • وصفاهم
من كدورات البشرية • ورقاهم الى محال المشاهدات بما تجلى لهم من حقائق الاحدية • و
وفقهم بالقيام بآداب العبودية • واشهدهم مجاري احكام الربوبية • فقاموا
باداء ما عليهم من واجبات التكليف • وتحققوا بما منه سبحانه لهم من التقليب والتصريف •
ثم رجعوا الى الله بصدق الافتقار • ولم يتكلوا على ما حصل منهم من الاعمال • او صفى لهم
من الاحوال • علما منهم بانه سبحانه يفعل ما يريد • ويختار ما يشاء من العبيد • لا يحكم عليه
خلق • ولا يتوجه عليه لمخلوق حق • ثوابه ابتداء فضل • وعذابه حكم بعدل • وامره
قضاء فصل • وفيها ايضا في اول باب ذكر المشايخ هذه الطريقة وما يدل من سيرهم
واقوالهم على تعظيم الشريعة • اعلموا رحمكم الله ان المحققين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

لم يتسم أفاضلهم في عصرهم بتسمية علم سوى صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لا فضيلة
فوقها فقيل لهم الصحابة رضي الله عنهم ولما أدرك أهل العصر الثاني سمي من صحب الصحابة
التابعين رضي الله تعالى عنهم أجمعين ورأوا ذلك أشرف سمة ثم قيل لمن بعدهم أتباع
التابعين رضي الله عنهم أجمعين ثم اختلف الناس وتباينت المراتب فقيل لخواص
الناس ممن لهم شدة عناية بأمر الدين الزهاد والعباد ثم ظهرت البدع وحصل
التداعي بين الفرق فكل فريق ادعى أن فيهم زهادا فانفرد خواص أهل السنة
المراعون أنفاسهم مع الله عز وجل الحافظون قلوبهم عن طوارق الغفلة باسم
التصوف واشتهر هذا الاسم لهؤلاء الأكابر قبل المائتين من الهجرة ونحن
نذكر في هذا الباب أسامي جماعة من شيوخ هذه الطائفة من الطبقة الأولى إلى
وقت المتأخرين منهم قدس الله تعالى أرواحهم ونذكر جملة من سيرهم و
أقوالهم بما يكون فيه تنبيه على أصولهم وآدابهم إن شاء الله تعالى وفيما فصل
في بيان اعتقاد هذه الطائفة في مسائل الأصول اعلموا رحمكم الله تعالى أن شيوخ
هذه الطائفة قدس الله تعالى أرواحهم بنوا قواعد أمرهم على أصول صحيحة
في التوحيد صانوا عقائدهم عن البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف
وأهل السنة رضي الله عنهم من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل عرفوا ما هو
حق القدم وتحققوا بما هو نعت الموجود عن العدم وأحكموا أصول العقائد
بواضح الدلائل ولائح الشواهد لم يقصروا في التحقيق عن شأو ولم يعرجوا على
في الطلب على تقصير قال سيد هذه الطائفة الجنيد رحمه الله تعالى التوحيد إفراد
القدم من الحدث وسئل رويم رحمه الله عن أول فرض افترضه الله تعالى على خلقه
ما هو فقال المعرفة لقوله عز وجل وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون قال ابن عباس
رضي الله عنهما ليعرفون وفي كلام بعضهم للعقل دلالة وللحكمة إشارة وللمعرفة شهادة

فالعقل

فالعقل يدل والحكمة تشير والمعرفة تشهد أن صفاء العبادات لا ينال إلا بصفاء
التوحيد وفي كلام حسين بن منصور رحمه الله معرفته عز وجل توحيده وتعاليه
تنزيهه عن خلقه ما تصور في الأوهام فهو سبحانه وتعالى بخلافه وفي شرح التعرف
في شرح قولهم في التوحيد في قوله لم يزل سبحانه قديما بأسمائه وصفاته غير مشبه
للخلق بوجه من الوجوه وآن چنانست كه امير المؤمنين علي رضي الله عنه پرسيدند
از توحيد گفت توحيد آنست كه هر چه اندر وهمت صورت بندد بدانكه
خداى عز وجل جز آنست وفي شرح التعرف أيضا في باب حقائق المعرفة اگر
وهم همه خلق را جمله كنى كمال عظيم حق را اندر نيابد از بهر آنكه حق را سبحانه
نهايت نيست وبدانكه بهر گونه كه اندر وهم خود حق را سبحانه صورت
بندد حق عز وجل جز آنست اينست معنى قول علي رضي الله عنه حين سئل عن التوحيد
فقال علي رضي الله عنه أن تعلم أن ما تصور في قلبك فالله سبحانه بخلافه وعن يوسف
بن الحسين رحمه الله قال قام رجل بين يدي ذي النون المصري رحمهم الله فقال
أخبرني عن التوحيد ما هو فقال هو أن تعلم أن قدرة الله تعالى في الأشياء بلا مزاج
وصنعه للأشياء بلا علاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه وليس
في السموات العلى ولا في الأرضين السفلى مدبر غير الله سبحانه وكل ما تصور في وهمك
فالله عز وجل بخلاف ذلك فقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله ينظر إليه سبحانه
المؤمنون بالأبصار من غير إحاطة ولا إدراك نهاية وقال أبو الحسين النوري
رحمه الله شاهد الحق سبحانه القلوب فلم ير قلبا أشوق إليه من قلب محمد صلى الله
عليه وسلم فأكرمه بالمعراج تعجيلا للرؤية والمكالمة وقال أبو سعيد الخراز
رحمه الله من ظن أنه ببذل الجهد يصل فمتعن ومن ظن أنه بغير الجهد يصل فمتمني
وقال الواسطي رحمه الله ادعى فرعون الربوبية على الكشف وادعت المعتزلة

على السر بقوله اشت فعلت وسئل ابو على الروذبارى رحمه الله عن التوحيد فقال
التوحيد فى كلمة واحدة كل ما صوره الاوهام والافكار فالله سبحانه بخلافه لقوله
عز وجل ليس كمثله شئ • وقال ايضا كل ما توهمه متوهم بالجهل انه كذلك فالعقل
يدل انه بخلافه وقال حسين بن منصور رحمه الله من عرف الحقيقة فى التوحيد
سقط عنه لم وكيف وقيل ليحيى بن معاذ رحمه الله اخبرنى عن الله سبحانه • فقال اله
واحد فقيل له كيف فقال ملك قادر • فقيل اين هو فقال بالمرصاد فقال السائل
لم اسألك عن هذا فقال رحمه الله • ما كان غير هذا كان صفة المخلوق فاما صفته
عز وجل فما اخبرت عنه وقال الجنيد رحمه الله اشرف المجالس واعلاها الجلوس
مع الفكرة فى ميدان التوحيد قال الاستاد الامام زين الاسلام ابو القاسم عبد الكريم
بن هوازن القشيرى رحمه الله • دلت هذه الحكايات على ان عقائد مشايخ الصوفية
توافق اقاويل اهل الحق رضى الله عنهم لجميع فى مسائل الاصول وقد اقتصرنا
على هذا المقدار تحذيرا خروجا عما اثرناه من الايجاز والاختصار • وبالله سبحانه
التوفيق مترجم عوارف در توحيدده لت وتنزيهه آن قال الله سبحانه
شهد الله انه لا اله الا الله والملائكة واولو العلم قائما بالقسط لا اله الا
هو العزيز الحكيم • علماء متصوفه قدس الله ارواحهم • كه نيت انقطاع
ازشواغل ايله معدن علم اتصاله يافتند • وقدم ارواح وقلوب ايله مقام
ثابت وراسخ كشت • وديده بصيرتشان بنور مشاهده جمال ازلى مكحل اند
بطريق علم يقين • وبرهان يقين محد اند ومحجبيند وجايند • وگواهى
دهند كه هيچ كس وهيچ چيز مستحق معبودى • ولايق مسجودى نيست الا
خداوند يكانه • اله احد صمد • منزه از والد وولد • ومعونت وهيبت ايلن
ليكن فصاحت دادر وصف وجمال عبارة تنك • وساتقان عرصه معرفت

دادر تعريفا وبيانى اشاره لنك • نهايات عقول دادر بدايات معرفة اوجنحه
وتلاشى ديليلى فى • وبصيرت صاحب نظرلردر اشعه انوار عظمت وجبروت تعالى
سبيلى فى • نطوآ بهرلشيا در ظاهريت اويا باطن • ويواطن اكون دن طينيت او
ظاهر جمله اوآيدر اولدن اولكى • ويهمه اوآخردر غريب اوّل جميع ازال
درازليت اوحادث • وجمله اباد در ابديت او ولحق • فى الجمله مرجه درعقل و
فهم ووهم وحولستو قياسى آيد • ذات خداوند سبحانه ازان منزه ومقدس است
چه اين محدثان اند • ومحدث جز ادراك محدث نتواند كرد • ادراك هيچ محدث بكنه
ادراك ولغت نتواند رسيد • وهرچه ادراك او بدان منتهى كرد • غايت ادراك
او بود نه غايت ولغت • تعالى عن ذلك علوا كبيرا شبلى رحمه الله • فرموده كلما ميزتموه
باوهامكم • اوادركتموه بعقولكم • فى اتم معانيكم • فهو مصروف مردود اليكم
محدث مصنوع مثلكم • توحيد را مراتبست توحيد ايمانى توحيد علمى توحيد
حالى توحيد الهى • توحيد ايمانى مستفاد از ظاهر علم وتمسكيان خلاصى از
شرك جلى فائده دهد • ومتصوفه با همه مؤمنان درين توحيد مشارك اند • وبدين
منفرد • وتوحيد علمى مستفادست از باطن علم كه آنرا علم اليقين خوانند • ومبتداء
توحيد علمى نوعى مراقبه است • وبايد كه توحيد علمى مرجان توحيد حالى بود همراه
باشد • واگرنه باشد • توحيدى باشد رسمى ساقط از درجه اعتبار • يعنى
اذا اتّبع بذلك ولم يتطلع الحال وراء العلم والعقل من كشف ذوقى يختص خواص
الحق سبحانه • ولم يرايا حوال الا يكون بحجة ذلك فوده طلبهم ولا يزيد مما ينتهى
فى العلوم النظرية الا جدا فى الطبع تشوقا الى مزيد الاستبصار • وقال بعض الصوفية
رحمهم الله • ومما ضلت فيه تحول العلماء الحذاق من اهل النظر حكمهم بان تحصيل
العلم بذات الله وصفاته من طريق التعلم هو غاية السعادات • ومنتهى الدرجات •

وهذا جهل عظيم • قد استولى على الاكثرين من المتحيرين في العمل والواصلين فيه فضلاً
عمن هو بعد في السلوك • ومن ظن ان العلم بذلك المشوق وصفاته يغني عن الوصول
اليه فقد سحب الضلال ذيله عليه • ومن صار الى ان الوقوع في مخالب السبع الضاري
والعلم بالوقوع واحد فهو في مهواة بعيدة من الجهل • وهذا مثل هؤلاء القوم
في اغترارهم العاطلة • وآرائهم المتناقضة • على ان الوصول الى ما يدعون من العلم
المثل اليه عزيز جدا اذ لا يتفق ذلك الا على الندور • ولبعض الاشخاص في احاد
الاعصار • والطريق الى الله تعالى في سلوكه صعب وفيه ما لا يحصى من البحار المغرقة
والنيران المحرقة • والجبال الشواهق • والفلوات المملوة بالصواعق • والعقبات
التي تستعصي على الاعين تمنع وصولها على الالسن • وكل ذلك يهلك السالكين
ينطق بنفسه انذر الواصلين • وقد عم الضلال جميع الخلق الا من عصمه الله عز و
جل بفضله وكرمه • حتى اهتدى الى الطريق المستقيم • والمنهج القويم • ان الله
عز و جل بعيد بان الاغترار بذلك مع الركون ونعيمها في الطريق عن القواطع
المضلة حتى يريدنا اعذب المشارب انه سبحانه على ما يشاء قدير • وقال عليه السلام
و مراد علم بالله عز و جل حاصل کردن بطریق تعلم و راه علماست • و لیکن نیز
و لکن مختصر نیست باضافه باعلم انبیا و اولیا که بی واسطه تعلیم آدمیان از
حضرت حق سبحانه بر دل ایشان می ریزد • و عالم اگر خواهد دل خالی کند از علم
آموخته • و دل را بدان مشغول ندارد آن علم گذشته حجاب وی نباشد •
و ممکن بود که فتح باطنی وی را برآید • همچنانکه چون دل از خیالات محسوسات
خالی کند • خیالات گذشته وی را حجاب نکند • و عالم چون نیز داند که همه آنست که
وی دارد این بند از حجاب وی کرده • اگر انبیز نبد از سبر فتح آید علم حجاب وی
نباشد • و چون از بن فتح وی را برآید • درجه وی بنهایت کمال رسد • و دراء

وی ابخره وجود بتنشر بود • و نیز گفته اند • ذکر الذوق ذوق الذوق فلکوط في منازل
السائرين في اخر قسم الاحوال التي هي المواهب المحضة • وقد ذكر في اول هذا القسم الحجب
التي هي عنوان الطريقة • دخصا الحاقال في ترجمة العوارف • وتوحید حالی آنست که
حال توحید وصف لازم موحد گردد • و جمیع ظلمات رسوم وجود او الا اندکی
بقیه در غلبه اشراق نور توحید متلاشی و مضمحل گردد • و نور علم توحید
در نور حال او مستتر و مندرج شود • بر مثال اندراج نور کواکب در نور
آفتاب • قد نیز مقام وجود موحد در مشاهده جمال وجود ولمعه جلال ذکر
چنان مستغرق عین جمع گردد که بجز ذات و صفات ولعه در خاطر شهود او
نیاید • تا غایت که این توحید را نیز صفت ولعه بیند نه صفت خود • و نیز
دیدن را هم صفت او بیند • و هستی او بدین طریق قطره وار در تصرف تلاطم
امواج بحر توحید افتد • و غرق جمع گردد • و بدین توحید حالی بیشتری از
رسوم بشریت منتفی شود • بر مثال نور آفتاب که در غلبه اشراق او بیشتری اجزاء
ظلمت از روی زمین برخیزد • و بتوحید علمی بعضی از رسوم بشریت مرتفع گردد
بر مثال نور مهتاب که ظهور او بعضی از اجزاء ظلمت از روی زمین منتفی شود • و اکثر
همچنان باقی ماند • و سبب وجود بعضی از بقایای رسوم بشریت در توحید آنست که
صحت ترتیب افعال • و تهذیب اقوال • ازین ممکن بود • و بتوحید حالی بیشتری
از شرک خفی برخیزد • و خواص موحدان را در حال حیوة از حقیقت توحید
صرف که یکبارگی آثار رسوم وجود وی متلاشی گردد • گاه گاه لمحه بر مثال برقی
خاطف لامع گردد • فی الحال منطفی شود • و بقایای رسوم بشریت دیگر باره عود
کند • و درین حال بکلی بقایای شرک خفی مرتفع گردد • و ورای این مرتبه در توحید
آدمی را مرتبه دیگر ممکن بود • و توحید الهی آنست که حق تعالی در ازل بنفس خود

نه بتوحید دیگری همیشه بوصف وحدانیت ونعت فردانیت موصوف و منعوت
بود • کان الله سبحانه ولم یکن معه شیء • واکنون همچنان برنعت ازلی و لم یلد
و فردانیت • والان کما کان • وتا ابد الاباد همبرین وصف خواهد • کل شیء هالک
الا وجهه • نکته بحقیقت تا معلوم شود که وجود همه اشیا در وجود خود
امروز هالک است • و حوالت شامل این حال بفردا در حق محجوبان است
و اولو الباب بصائر • واصحاب مشاهدات که از تضییق زمان و مکان خلاص یافته اند
این وعده در حق ایشان عین نقد است • انهم یرونه بعیدا ونریه قریبا •
اینست حق توحید واین توحیدات که از وصمت نقصان بری است • و توحید
ملائکه و آدمی بسبب نقصان وجود ناقص است • فصل دویم در ترجمه علم و معرفت
در تحقیق اسما وصفات قال الله تعالی • ولله الاسماء الحسنی الایة خداوند را
سبحانه اسماء حسنی وصفات علیا نامعدود و نامحصور است • هر اسمی
دلیل صفتی است • و هر صفت سبیل معرفتی • و هر معرفتی موجب ربوبیتی و هر
ربوبیتی مطالب عبودیتی • و اگر جمله اسماء نامتناهی مشیت الهی بود و در انتهاء
اظهار و بیکبار بحسب استعداد و فهم و طاقت بشری از پرده غیب بصحرای
ظهور آورد • و جمال صفات را در نظر نظاره یک مشتاقان لقای خود
جلوه کردی • تا هر لحظه بدان تجلی ایشان تسلی دهد • و هر آنچه از درج اسمی جمال
صفتی بر نظر ایشان عرضه نخواهد • و ذوق بر ذوق و شوق بر شوق ایشان
بیفزاید • و در بیان آن کمان نبری که اسماء الهی در آنچه شنیدی و تو گمان بیش
منحصر است • چه بسیار اسما که در خزانه غیب مکنون است هیچ غیر تست • فانی هیچکس را
جز عالم الغیب جل ذکره بر آن اطلاع نی • و نیز از اسما و صفات الهی آنچه تو شنیدی
است • و شریعت بتخلق و اتصاف بآن تحریض فرموده است • تا با خود تصور

نکنی که معنی او همانست که تو فهم کرده • با تخلق همان که تو بدان متخلق شده • و هیچ کس را
ورای آن مرتبه نیست • چه آن غایت ادراک تو است • از آن اسم و نهایت حظ
تو از آن صفت • و در ورای آن مراتب بی نهایت • و درجات بی غایت است • و فوق
کل ذی علم علیم • چنانکه اسما را نهایت نیست • معانی و بطون هر اسمی را غایت
نیست • نهایت ادراک هر مدرکی از آن معنی معین است • و غایت حظ هر طالبی
از آن بطلبی مخصوص است • و همچنین باید که اتصاف خود سبحانه بآن صفات
قیاس بر اتصاف خلق نکنی زیرا که همچنانکه ذات او متعالی و متقدس است از مماثلت هیچ
ذات نیست • صفات او مشابه هیچ صفات نیست • و مراد از اظهار آن اسما
و صفات که بتعدد سبیل است آنست که کرم الهی و لطف ازلی در استعداد
بنی آدم از قبول آن صفات تخم تعبیه کرده است • و انگاه تجلی صفات در کسوت
اسما فرموده • تا هر کس بقدر استعداد آنچه نصیب او بود از آن صفات بیابد
و ثانیا تعلیم بندست و تادیب او تا حق تعالی را از تلقای نفس خود اسمی
و صفتی اختراع نکند • بلکه او را سبحانه بدان اسم خوانند که او خود را
بدان تسمیه کرده • تا بدان صفت وصف کند که او خود را بدان وصف فرموده
تا غافل نه • و برا جماع بر آنست که هر صفتی از صفات الهی حقیقی است • تا به
معنی محقق و متخیل از صفتی یکی نمی‌شود من حیث الصفة • و معنی او من حیث الذات
بخلاف آنچه معطله گویند که معانی صفات بجز نفی اضداد است • یعنی معنی
علم نفی جهل است از وی • و معنی قدرت سلب عجز و علی هذا تعالی الله سبحانه عما یقول
الظالمون علوا کبیرا • و اما آیات و اخبار که در صفات متشابه وارد است
چون استوا و نزول و ید و قدم و ضحک و تعجب همه آیات و احادیث
دلائل فردانیت اند • عقلا از عقل و جهل من جهل باید که در آن تشبیه و تعطیل

وتصرف نی نرود چه خلق مامورند بایمان او نه بوجود نه بماهیت
كيفيت آن • فالمعتقد من سلك فيها طريق التسليم • والخائض فيها زائغ • والمنكر
معطل • والمكيف مشبه • تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا • ليس كمثله شيء
وهو السميع البصير • وفي كلام شيخ الطريقة وبرهان الطريقة ابي سعيد بن
ابي الخير قدس الله تعالى روحه • او سبحانه استعانتها بنجو است كه همه او است
نهصد و نود و نه نام اشارت بصفتهاء او وعلماء عالمی بصفتی خلوص
کرده است • بر آن همه کذ باید کرد • تا بدو رسی صد هزار و بیست و چهار هزار
پیغمبر علیهم الصلوة والسلام فرستاد • وگفت خویشتن شناختن وداي
علمهاست نیکوتر از علم هیچ چیز نیست • این باید جست و شدن باید زد
و بنیاد دین محکم باید کرد • چون بنیاد محکم نباشد رنجت ضایع شود • این
نفس عدا را بکش یا نه او ترا بکشد • او را زیر پای آر • یا نه او ترا زیر پای
آرد • خویشتن فدای محبا یدکرد با خداوند عز وجل عجز روی نیست • چون
خود را بعجز شناختی زود ترا بازکشد • وقال الشيخ الامام العارف الرباني
ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه في الاسماء الثلثة
يعني بسم الله سبحانه الله والرحمن الرحيم • استكمل خلقه سبحانه جميع اموره وبقي اسم
رابع مكنون مخزون خرج من الاسماء الثلثة من ذكر الاسم • ومنها اولياء سماته
خرج الى اوليائه المحدثين • ومن خاصة الاولياء فمنه خرج لهم الهدايا والكرامات
والمنن • وهو مخزون في خزائن القدس بين يديه عز وجل • وقال ايضا صاحب
ترجمة العوارف رحمه الله كل المقامات والاحوال السنية الى التوحيد كالطرق
والسبايا الموصولة اليه • وهو المقصد الاقصى والمطلب الاعلى • وليس وراء
عبادان قرية • وحقيقة التوحيد بحل عن ان يحيط بها فهم او يحوم حول حماها

مما تكلم كل طائفة فيه بعضهم بلسان العلم والعبادة • وبعضهم بلسان الذوق
والشاهد • وما قدروا الله حق قدره • وما ذكر بيانهم غير ستر عبارتنا
شتى وحسنك واحد • وكل الى ذاك الجمال يشير • وحاصل اشاراتهم ان التوحيد
افراد القدم عن الحدث • واسقاط الاضافات • وللتوحيد مراتب علم وعين
وحق كما لليقين علمه ما ظهر بالبرهان وعينه ما ثبت بالوجدان وحقه ما اختص
بالرحمن • والمحقق يشاهد بعقله المبتلى الله سبحانه انوار الهداية ويعلم يقينا
بالدليل القاطع ان الموجود الحقيقي هو الله سبحانه وما سواه معدوم الاصل وجوده
ظل وجود الحق عز وعلا • فيعتقد انه ليس في الوجود فعل وصفة وذات الا
لله تعالى حقيقة لكنه لا يجد بمجرد هذا العلم عين التوحيد لتعلق عنده بالتبعات
الجسمانية التعلقات النفسانية • وقال حجة الاسلام رحمه الله المعرفة الحقيقية
الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور التشكيك فيه تسمى يقينا
عند النظار والمتكلمين • واهل التصوف لا يلتفتون في اطلاق لفظ اليقين
الى تجرده بل الى استيلائه • وغلبته على القلب حتى يصير المتصرف فيه والمتحكم
عليه بالتحريض والمنع • وعلى هذا يوصف اليقين بالضعف والقوة حتى يقال
فلان ضعيف اليقين بالموت مع انه لا يشك فيه كذا قال حجة الاسلام رحمه الله تعالى
وقال ايضا ومتعلقات اليقين ومجاريه جميع ما ورد به الانبياء عليهم الصلوة
والسلام • وفي ترجمة العوارف يقين عبارتست از ظهور نور حقيقت در حالت
كشف استار بشريت بشهادة وجد و ذوق نه بمجرد دلالة عقل ونقل علم اليقين
مثالش آنست كه كسی را مشاهده شعاع و ادراك حرارت آفتاب در وجود او
بیگمان شود • وعين اليقين مثالش آنست كه كسی بمشاهدة تبين و اضمحلال نور بصر در
نور آفتاب در وجود آفتاب بیگمان شود • در علم اليقين علوم ومحقق شود

ودر عین الیقین شاهد ومعاین • ودر حق الیقین بحدوی از شاهد ومشاهد ومعاین
ومعاین برخیزد • واین معنی در حال بقاء کاملان وواصلان را جز بر سبیل ندور
واتفاق لمحه بیش دست ندهد • مانند برقی که ناگاه در لمعان آید • وفی الحال
منطفی شود • اگر ساعتی باقی بود • سلک ترکیب بتبع انحلال پذیرد • واسم ورسم وجود
برخیزد • لمح الله وقت • عبارة از آن دم است • وآنچه بطریق استدلال عقلی
معلوم شود • از این علم الیقین دو رشته • چه آن علم الاستدلالست • وانوار علم
حال ظلمت شک بچراغ عقل بکار داده مرتفع نشود • مگر بطلوع آفتاب حقیقت •
اذا طلع الصباح اغنی عن المصباح • ثم قال صاحب ترجمة العوارف رحمه الله
واما التوحید العینی الوجدانی فهو لن یجد صاحبه بطریق الذوق والمشاهدة
عین التوحید • وهو علی ثلث مراتب الاولی توحید الافعال وذلک اذا تجلی
الله تعالی له بافعاله والثانیة توحید الصفات وذلک اذا تجلی الله تعالی له
بصفاته والثالثة توحید الذات وذلک اذا تجلی الله تعالی له بذاته فیری
صاحب هذا التوحید کل الذوات والصفات والافعال متلاشیة فی اشعة
ذاته وصفاته وافعاله ویجد نفسه مع جمیع المخلوقات کانها مدبرة لها وهی
اعضاؤها لا یلم بواحد منها شیء الا ویراه ملما به ویری ذاته الذات الواحدة
وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاکه بالکلیة فی عین التوحید ولیس للانسان
وراء هذه الرتبة مقام فی التوحید • ولما انجذب بصیرة الروح الی مشاهدة
جمال الذات استتر نور العقل الفارق بین الاشیاء فی غلبة نور الذات القدیم
وارتفع التمییز بین القدم والحدوث لان زهوق الباطل عند مجیء الحق ویسمی
هذه الحالة جمعا • والجمع وادی ینصب الی بحر التوحید • وفی هذا [illegible]
للشیخ العارف المحقق قدوة الاولیاء ابی اسمعیل عبد الله بن محمد الانصاری

الهروی قدس الله تعالی روحه • والجمع غایة مقامات السالکین • وهو طرف بحر التوحید
وفی شرح المنازل ای غایة المقامات فی السیر الی الله وفی الله عز وجل ولا مقام
اعلی منه • ثم بعد ذلک یکون السیر بالله عن الله سبحانه • ومعنی کونه طرف بحر التوحید
نهایته التی لیس بعدها شیء • فان سار فی هذا المقام لا یکون سیره الا الرجوع
عن الحق الی الحق • ثم قال ایضا صاحب ترجمة العوارف رحمه الله • ولصاحب الجمع
ان یضیف الی نفسه کل اثر فی الوجود وکل فعل وصفة واسم لاختصاص
الکل عنده فی ذلک بواحد فتارة یحکی عن حال هذا • وتارة عن حال ذاک • ولا یعنی بقوله
فلان بلسان الجمع الا هذا • والتوحید الرحمانی هو شهود الحق سبحانه توحید نفسه
باظهار الموجود الله واحد لا شریک له شهادة ازلیة ابدیة غیر مستندة الی سبب
بقولها او شرح بحالها ولیس للانسان فی هذا المقام قدم الا ان یلج برق العدم
اضاءة بدا ارجاء سره وینطوی برقها • واکثر کلام هذه الطائفة فیما حکوه عن نعت القدم
کان فی هذا الوقت • وکل موجود یختص بخاصة لا یشارکه فیها غیره والا لما تعین
وهذه الوحدة فی کل موجود دلیل علی وحدانیة موجده کما قیل وفی کل شیء له
آیة تدل علی انه واحد • واظهار کل موجود علی صفة الوحدة صورة شهادة
الحق سبحانه علی وحدانیة ذاته ویرشد فهم هذا المعنی الی تنزیه عقیدة اهل
التوحید عن الحلول والتشبیه والتعطیل کما طعن فیهم طائفة من الجاحدین العاطلین
من المعرفة والذوق لانهم اذا لم یبقوا فی نظر شهودهم معه غیره فکیف یعتقدون
حلوله فیه او تشبیهه به تعالی الله سبحانه عن ذلک علوا کبیرا وقال حجة الاسلام
رحمه الله فی بیان حقیقة التوحید شرح توحید دراز است • وعلم وی از نهایات
علمهاست • فالتوحید هو الاصل والقول فیه یطول • وهو من علم المکاشفة وهو
البحر الخضم الذی لا ساحل له • ولا یتم علی المعاملة الا به • فاذا لا نتعرض الا للقدر الکلی

يتعلق بالمعامله • فبعض علوم المكاشفات يتعلق بالاعمال بواسطة الاحوال فنقول
للتوحيد اربع مراتب • وتنقسم الى لب والى لب اللب والى قشر والى قشر القشر •
ولنمثل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا فان له قشرتين
وله لب وللب دهن وهو لب اللب • يعنى ويرا مغزيست واين مغز را مغزيست
وويرا پوستی است • ولیکن پوستهاست چون جوز تر وروغن مغز
وى است • فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان بلسانه لا اله الا الله
وقلبه غافل عنه او منكر له كالمنافق • والثانية ان يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق
به عموم المسلمين وهو اعتقاد • يعنى معنى اين كلمه را بدل اعتقاد دارد بتقليد
چون عوام مؤمنان • يا بنوعى از دليل چون متكلمان • اذ لا يتميز عن العوام الا
بصنعة الجيلة في دفع تشويش المبتدعة لهذه الاعتقادات الصحيحة • والثالثة
وهو [illegible] ان يشاهد ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق سبحانه وهو مقام المقربين
وذلك بان يرى اشياء كثيرة • ولكن يراها على كثرتها صادرة من الواحد القهار
جل ذكره • يعنى مرتبه سيوم در توحيد انست كه بمشاهده ببيند • وبنور الله
عز وجل بروى منكشف شود • حقيقت اين توحيد روى بالحقيقه كه همه از يك
اصل ميرود • وفاعل بيش از يكى نيست • وهيچ كس ديگر را فعل نيست على الحقيقة
وذلك بان يعرف سلسلة الاسباب وكيفية تسلسلها وارتباطها اول السلسلة بمسبب
الاسباب جل ذكره • واين نورى بود كه در دل پيدا شود كه در نور او اين
مشاهده حاصل آيد • اندك اندك پيدا مى آيد • وراه حكمت گشاده مى كردد چنانكه
در كلام مجيد فرموده • والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا • واين هدايت
براه حق بود عز وعلا • وهدايت خاص بحق بود نه براه خود سبحانه • واين نور در
علم نبوت وولايت پيدا ايد وهيچ كه عقل را قوت آن نبود كه بخود باين رسد

چنانكه فرمود عز وعلا • قل ان هدى الله هو الهدى • هدى مطلق اينست • واين را حق [illegible]
در جاى ديگر چنانكه فرمود سبحانه • او من كان ميتا فاحييناه الاية • واين درجه
سيوم نه چون اعتقاد عام متكلم بود كه اعتقاد بندى باشد كه بر دل افكند با حيله
تقليد يا بحيله دليل واين شاخ شرح بود وبند همه بركيرد • وفرق بود ميان كسى كه
خويشتن را بر آن دارد • تا اعتقاد كند كه فلان خواجه در سراى است • بسبب آنكه
فلان كس ميگويد كه در سراى است • واين تقليد عامى بود كه از عاد روايت شنيده
بود • وميان آنكه استدلال كند كه وى در سراى است • بسبب آنكه اسب وغلام بر در
سراى است • واين نظير اعتقاد متكلم بود • وميان آنكه ويرا در سراى بمشاهده ببيند
واين مثل توحيد عارفان ومقربان است • واين توحيد اكرچه بدرجه بزرگست ولكن
در وى خلق را مى بيند • وخالق را عز وجل را مى بيند • ومى داند كه خلق از
خالق سبحانه پس در وى بسيارى وكثرت است • وتا دو مى بيند در تفرقه باشد و
جمع نبود • فهذا جند ابعد في تفرقة لانه يرى الافعال وكثرتها وارتباطها بالفاعل
الحقيقى جل ذكره • والمرتبة الرابعة ان لا يرى في الوجود الا واحدا وهو مشاهدة
الصديقين وتسمية الصوفية رحمهم الله الفناء في التوحيد لانه من حيث لا يرى
الا واحدا لا يرى نفسه ايضا واذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا بالتوحيد كان فانيا
عن نفسه في توحيده بمعنى انه فني عن رؤية نفسه • يعنى درجه چهارم در توحيد
كمال التوحيدات كه جز يكى را نبيند • وهمه را خود يكى بيند • ويكى شناسد • ودر
سيوم در توحيد كه بمشاهده ببيند كه همه از يك اصل ميرود اكرچه بدرجه بزرگست
ولكن از تفرقه وكثرت وزيادتى خالى نيست • وتا دو مى بيند • در تفرقه باشد
وجمع نبود وبكمال الصفا نرسيده بود • بلكه صافى بكمال التوحيد درجه چهارم است كه
كمال التوحيد است • ودر قرآن خواند سبحانه • وبسوى حق يكى را نبيند • وخود را

چنانكه

نیز فراموش کند. و در حق دیدار خود نیست شود. چنانکه دیگر چیزها در حق دید او
وی نیست شد. و تفرقه را بدین شان هیچ راه نبود. و این را مشایخ صوفیه
رحمهم الله فنا گویند در توحید چنانکه حسین بن منصور حلاج ابراهیم خواص را
رحمهما الله دید که در بیابان میگردید گفت چه میکردی گفت قدم خویش
در توکل درست میکردم. گفت عمر در عمارت باطن گذاشتی پس به نیستی در
توحید کی رسی. و این فنا نتیجه محبت مفرط بود که آن را عشق نامند. و عاشق
گرم دو همگی او را معشوق دارد. و باشد که از مستغرقی که او را بمعشوق باشد
نام معشوق نیز فراموش کند. و چون چنین مستغرق شود و خود را و هر چه
هست جز حق تعالی فراموش کند. با ولد راه تصوف رسد. و این حالت را فنا گویند
و نیستی گویند. یعنی هر چه هست از پیش وی نیست گشت که او نیز نیست گشت
و خود را نیز فراموش کرد. چنانکه خدای تعالی علمها است که ما را از آن خبر نیست. و آن
در حق ما نیست است هست آنست که ما را از آن آگاهی است. و از آن خبر است
و چون این عالم که هست خلق است که خود را فراموش شد نیست وی گشت. و چون
خودی خود را فراموش کرد وی نیز در حق خود نیست گشت. چون با یاد وی هیچ
چیز نماند مگر حق تعالی هست وی حق سبحانه باشد. و این چنانکه چون تو نگاه کنی
آسمان و زمین و هر چه در وی است. بیش نه بینی که وی خود عالم بیش از این نیست
و همه اینست از کسی نیز هیچ چیز را نه بیند جز حق سبحانه گوید همه اوست جل کره و
جزوی خود نیست. و این جایگاه جدائی میان وی و میان هر چیزی. و یگانگی حاصل
آید. و این اول عالم توحید و وحدانیت باشد. و همگی او وی حق تعالی و جلال
حضرت وی گرفته باشد. و جهت مکان و صحو خیال را با وی هیچ کار نباشد
بلکه خیال و حس و علم را که از آن خبر است با وی همچنان کار نباشد که چشم را با آواز و گوش را

بالوان و ورای این مقامات و اهوال باشد. و ایرا حق تعالی و تقدس که عبارت از آن
دشوار بود. و هر که را قدم در علم راسخ نباشد. و آن حال او را پیدا آید. از عبارات
آن معنی عبارت نتواند کرد. و چون بدین درجه رسد صورت ملکوت بر وی کشف
شدن گیرد. ارواح انبیا و ملائکه علیهم الصلوة والسلام بصورت نیکو وی را
نمودن گیرد. و آنچه خواص حضرت الهیت است پیدا آمدن گیرد. و اهوال عظیم پیدا
آید که عبارت از آن نتوان کرد. و چون با خود آید و آگاهی کارها با وی اثر
آن با وی بماند. و شوق آن حالت بر وی غالب شود. و دنیا و هر چه خلق در آنند
بر دل وی ناخوش گردد. و در میان باشد بتن و بدل غایب بود. فان قلت
کیف یتصور ان لا یری الا واحدا و هو یری السماء و الارض و سائر الاجسام المحسوسة
وهی کثیرة. فاعلم ان هذا غایة علوم المکاشفات وان الموجود الحقیقی واحد و انما
الکثرة فیه فی حق من تفرق نظره. والموحد لا یفرق نظره رؤیة السماء والارض
وسائر الموجودات بل یری الکل فی حکم الشیء الواحد. و این توحید چهارم را
نیز در عبارت آوردن و شرح کردن با کسی که بآن نرسیده باشد دشوار بود
و توحید منافق بزبان. و توحید عامی باعتقاد. و توحید متکلم بدلیل. این همه
فهم توانی کرد. اشکال در توحید در درجه سیوم و در درجه چهارم غایت
علوم مکاشفات و متعلق بعلوم معاملت نیست. و اسرار علوم المکاشفات
لا تسطر فی کتاب ثم ذکر ما یکثر شعوره استبعاده ممکن و هو ان الشیء قد یکون کثیرا
بنوع مشاهدة و اعتبار. و یکون واحدا بنوع اخر من المشاهدة والاعتبار. و هذا
کما ان الانسان کثیر اذا نظر الی روحه و جسده و اعضائه و اجزائه و هو باعتبار
اخر و مشاهدة اخری واحد اذ یقول انه انسان واحد بالاضافة الی الانسانیة و کم
من شخص یشاهد انسانا ولا یخطر بباله کثرة اجزائه و اعضائه و تفصیل روحه و جسده

والفرق بينهما فهو في حال الاستغراق، والاسم هاهنا مستغرق بواحد ليس فيه تفرق
وكأنه في عين الجمع والملتفت الى الكثرة في تفرقة فكذلك كل ما في الوجود له اعتبارات
وشواهد كثيرة مختلفة، وهو باعتبار وجهة من الاعتبارات واحد وباعتبارات
اخرى له كثير بعضه اشد كثرة من بعض قد مثال الانسان وكذلك لا يطابق الغرض
ولكنه نفعه بالجملة على كيفية مصير الكثرة في حكم المشاهدة ولعلك تستفيد بهذا
الكلام ترك الانكار والجحود لمقام لم تبلغه وتؤمن به ايمان تصديق فيكون لك
من حيث انك مؤمن بهذا التوحيد نصيب منه وان لم يكن ما آمنت به صفتك كما
انك اذا آمنت بالنبوة كان لك نصيب منها بقدر قوة ايمانك ولست بنبي وهذه
المشاهدة التي لا يظهر فيها الا الواحد الحق سبحانه تارة تدوم وتارة تطرأ كالبرق
الخاطف وهو الاكثر والدوام نادر عزيز، والى هذا اشار الحسين بن منصور الحلاج حيث
رأى ابرهيم الخواص قدس الله تعالى روحهما يدور في الاسفار فقال فيماذا انت
فقال ابرهيم ادور في الاسفار لاصحح حالي في التوكل وقد كان من المتوكلين، فقال
الحسين بن منصور قد افنيت عمرك في عمران باطنك فاين الفناء في التوحيد فكان
الخواص في تصحيح المقام الثالث من التوحيد فطالبه بالمقام الرابع وفي كتاب
كشف المحجوب چون كليت تو حجابست، تا بكليت فنا نكردى، تا آنچه لقا نكردى،
و اندر حكايات معروفست كه حسين بن منصور در كوفه ابرهيم خواص رحمهما الله
ديد، گفت ضيعت عمرك في عمران باطنك فاين الفناء في التوحيد، وابرهيم در چهل سال كه
تعلق باين طريقت داشته بود طريق توكل ورا مسلم شده بود، وفي كتاب الطبقات
في الطبقة الثالثة ومنهم ابرهيم الخواص وكنيته ابو اسحق وهو ممن سلك طريق
التوكل وكان اوحد المشايخ في وقته كان من اقران الجنيد والنوري رحمهما الله
وله في السياحات والرياضات مقامات يطول شرحها توفي في جامع الري سنة احدى

وتسعين ومائتين انه صح وتولى امره في علته ووقته يوسف بن الحسين سمعت منصور بن محمد الطوسي
يقول سمعت جعفر بن محمد الخلدي يقول بت ليلة مع ابرهيم الخواص فانتبهت فاذا هو
يناجي الى الصباح وهو يقول برح الخفاء وفي التلاقي راحة هل يشتفي خل بغير
خليله سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابرهيم الخواص يقول ليس العلم بكثرة الرواية انما
العلم لمن اتبع العلم واستعمله واقتدى بالسنن وقال السلمي في تاريخ مشايخ الصوفية
رحمهم الله في ذكر ابرهيم الخواص، احد من سلك طريق التوكل والتجريد صحب ابا عبد الله
المغربي وقال الجنيد يوم مات ابرهيم الخواص اليوم انطوى بساط التوكل توفي سنة
احدى وتسعين ومائتين بالري، وبها قبره وقيل اربع وثمانين ومائتين، قال
اعمل ثم قال حجة الاسلام رحمه الله فهذه مقامات الموحدين في التوحيد على سبيل الاجمال
والتوحيد في الدرجة الثالثة هو الذي يبنى التوكل عليه، اذ مجرد التوحيد بالاعتقاد
وتأكيد بالدليل لا يورث حال التوكل فلنذكر منه القدر الذي يرتبط التوكل به
دون تفصيله الذي لا يحتمله امثال هذا الكتاب، وحاصله ان ينكشف لك ان
لا فاعل الا الله تعالى، وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة
وموت مما يطلق عليه اسم فالمنفرد بابداعه واختراعه هو الله تعالى لا شريك له فيه،
واذا انكشف لك هذا لم تنظر الى غيره بل كان منه خوفك واليه رجاؤك وعليه
اتكالك فانه الفاعل على الانفراد دون غيره، وما سواه مسخرون لا استقلال
لهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض، واذا انفتحت لك ابواب المكاشفة
اتضح لك هذا اتضاحا اتم من المشاهدة بالبصر، در ترجمة عوارف در باب
سيوم كه در معارف است، در فصل اول از باب كه در تعريف معرفت است،
معرفت عبارت است از باز شناختن معلوم مجمل در صور تفاصيل چنانكه
در علم نحو معلوم شده باشد اند كه هر يك از عوامل لفظي ومعنوي چه عمل كند، اين چنين

دانستن بر سبیل اجمال علم نحو باشد • و بازشناختن هر عاملی از آن علی التفصیل در وقت
خواندن سواد عبارت بی توقفی و رویتی و استعمال آن در محل خود معرفت
نحو و بازشناختن آن بفکر و رویت تعرف • و غافل بود از آن با وجود علم آن نحو
و خطا بین معرفت و رویت که مشروط و مربوط است بمعرفت نفس چنانکه در حدیث
است من عرف نفسه فقد عرف ربه عز و جل عبارت بود از بازشناختن ذات
و صفات الهی جل ذکره • در صور تفاصیل افعال و حوادث و نوازل بعد
از آنکه بر سبیل اجمال معلوم شده باشد که موجود حقیقی و فاعل مطلق اوست •
سبحانه و تا صورت توحید مجمل علی مفصل غیبی نکرده • چنانکه صاحب علم توحید
در صور تفاصیل وقایع و احوال متجدده و متضاده از ضر و نفع و عطا
و منع و قبض و بسط ضار و نافع و معطی و مانع و قابض و باسط حق را سبحانه
بیند و شناسد • بی توقفی و رویتی او را عارف خوانند • و اگر باول وهلت
از آن غافل بود • و عن قریب حاضر کرده • و فاعل مطلق را جل ذکره در صور
وسائط و روابط باز شناسد • او را متعرف خوانند • و اگر بکلی غافل بود و
تاثیرات افعال را حوالت با وسائط کند • او را ساهی و لاهی و مشرک خفی خوانند
• مثلا اگر در معنی توحید تقریری کند و خود را مستغرق بحر توحید حق نماید
و دیگری اثر بر سبیل انکار بر وی باز کرده • و گوید این سخن از حالت بل
نتیجه فکر و رویت است • در حال برنجد و بر وی خشم گیرد • و نداند که این بخشم
عین مصداق قول منکر است • و الا فاعل مطلق را در صورت این انکار باز
شناختی • و بر وی خشم نگرفتی • و همچنین در معرفت نفس هر صفتی پسندیده که
بعلم اجمالی معلوم شود • وقتی که اثر او باول وهلت که پدید آید • در نفس بتفصیل
و تعیین باز شناسد • و از آن حذر کند او را غافل خوانند • و الا متعرف بود

با

یا غافل مثلا اگر بعلم داند که صفت کبر و عجب در نفس صفتی مذموم است • و هر گاه که
این صفت در نفس ظاهر شود فی الحال آنرا باز شناسد • و بوجه انکار و نفی او ضع
گریزد • تا نفس بیکبار بل باز شناختن این دو صفت در خود بیچون و چرا ظاهر گردد
امثال این صورت را معرفت نفس خوانند • و اگر باول وهلت حاضر نبود • بلکه ثانی الحال
حاضر کرده • و این صفت را باز شناسد • او را متعرف خوانند • و اگر علم مجمل را
در صورت تفصیل اصلا نشناسد • او را غافل خوانند • و علم او را سودمند نباشد •
بلکه با انکار بود • و وظیفه عارف رضا بقضاست • و وظیفه متعرف صبر بر آن •
و وظیفه غافل کراهت و اضطراب • و معرفت الهی را مراتب است اول آنکه
هر اثری که یابد از فاعل مطلق جل ذکره داند چنانکه گفته شد دوم آنکه هر اثری که
از فاعل مطلق جل ذکره بیقین داند که نتیجه کدام صفتست از صفات او
سیوم آنکه مراد حق را جل و علا در تجلی هر صفتی بشناسد چهارم آنکه از صفت
علم الهی را در صورت معرفت خود باز شناسد • و خود را از دایره علم و معرفت
بلکه وجود خود اخراج کند • چنانکه از جنید قدس الله تعالی روحه پرسیدند که
معرفت چیست فرمود • المعرفة وجود جهلک عند قیام علمه گفتند زدنا ایضا
فرمود • هو العارف و المعروف • و چندانکه مراتب قرب زیاده شود • و آثار
عظمت الهی ظاهرتر گردد • علم بجهل بیشتر حاصل شود • و دهشت زیاده گردد •
حیرت بر حیرت بیفزاید • و فریاد رب زدنی تحیرا بیک از نهاد عارف برخیزد •
و این معنی که تقریر محا فتد سر علم معرفت است نه معرفت چه معرفت امر وجدانی
است • و تعبیر از آن قاصر اما علم مقدمه آنست که بی معرفت بی علم محال باشد
و علم بی معرفت وبال • و حجة الاسلام را رحمه الله سؤال کردند و گفتند چه گوید امام
الا حجة الاسلام در جواب کسانی که اعتراض میکنند بر بعضی از سخنها که در کتاب

مشکاة کیمیات • مثل این سخن که لا اله الا الله توحید العوام است ولا اله الا هو توحید
الخواص است • امثال این کلمات را شرح حاجت است تا اعتراض متعنتان کوتاه
شود • و معنی سخن پدید کرده • و حاصل جواب آن بود که هر بود سایل باید که سوال
برای استرشاد کند • نه برای تعنت • و تعصب خواهد که بداند • و آنچه فهم نکند •
بقصور فهم خویش حمل کند • و با آنکه مسترشد بود زیرک و تیز فهم بود • پس عقل
بروی غالب بود • و مغلوب غضب و هوا نبود تا علاج پذیر بود • و این چنین
کس در میان خلق غریب و نادر است • اگر کسی بینی که از این جواب شفای حاصل
نشود عجب مدار • و بدانکه معنی این سخن آنست که مجرد گفتن لا اله الا الله عام است •
و در آن ناقص و کامل شریک اند • و معنی این سخن تفاوت درجات توحید است •
اول درجه توحید گفتن لا اله الا الله است بزبان و منافقان اندرین شریک اند •
و این درجه را نیز حرمتی هست که سعادت این جهان بآن حاصل شود • تا مال
و دم وی معصوم گردد • درجه دوم اعتقاد معنی این کلمه است بر سبیل تقلید •
بی معرفت حقیقی و همه عوام خلق بدین درجه رسیده اند • و لیکن درجه چون
بتحقیق نرسد یکتاست • نجات مرد و جهان ثمره وی است چون تصدیق جمله انبیا
بآن یار بود پس این قوم اهل نجات باشند • اندر آن جهان نیز اگرچه بکمال سعادت
اهل معرفت نرسند که معنی این کلمه برهانی محقق ایشان را مکشوف شود • پس این
درجه متفاوت است • اول درجه صاحب مقالت است دوم درجه عقیده است
سیوم درجه صاحب معرفت است • و لیکن هیچ صاحب لب • و ارباب القلوب
دیگر اند • و ارباب معارف را فواید دیگر • درجه چهارم آنست که وی را هیچ معبودی
نبود مگر یکی • و هر که را هوا بروی غالب بود معبود وی هوا بود • و هر که راه هوای
وی زیرست بود • و مطیع و فرمان حق سبحانه باشد توحید وی را مسلم بود

وهر قالت • اگر چنین بود از مقصود این کلمه محروم بود و نصیب وی گفت زبان
و اندیشه دل بود • و اگرچه این کلمه را شعور • وی در دفع گوی بود • اندرین کلمه
قال الله تعالی • افرأیت من اتخذ الهه هواه • و درجه این کس هر که جبر این بود باکی که
لجام تقوی بر سر هواهای خویش کرده است • و جز بفرمان حق هیچ کار نکند •
و توحید وی را یک صفت و یک همت و یک معبود کرده باشد • و لیکن هنوز از اهل
توحید اند • و میان ایشان تفاوت است • چنانکه میان دینی و ایمان درجه
پنجم آنست که در هیچ کار متبع هوا نباشد • نه بر وفق شرع • و نه بر خلاف شرع بلکه
یک همت شود • و همه کارهای وی لله باشد • لا یتحرک الا لله • ولا یسکن الا لله ولا
الا لله • ولا یتکلم الا لله • اگر نان خورد برای آن خورد تا قوت طاعت عبادت
یابد • و اگر بخسبد برای تجدید قوت عبادت بود • نکاح وی برای سنت
و تکثیر امت بود • و همچنین بود همه احوال وی • اگر گوید و شنود و اگر در همه
برای حق تعالی بود • و تفاوت میان این درجه و درجه چهارم بسیار است •
درجه ششم آنست که در بیخودی و نظر و ادراک وی نه نفس وی ماند
و نه هیچ در دو عالمست و نه در دنیا و نه عقبی • و خود را فراموش کند •
و هیچ جز حق سبحانه فراموش کند • و لیکن همه غائب شود • در همه از وی غائب
شوند • نه وی ماند • و نه همه عالم حق سبحانه ماند • و پس قل الله ثم ذرهم حالت وی
بود • کل شیء هالک الا وجهه نقد وقت وی بود • و اهل بصیرت این حالت را الفناء
فی التوحید خوانند که جز از حق از همه فانی بود • و از فنا نیز فانی بود • بدین معنی که
اگر بفنا خود التفات کند از حق سبحانه مشغول شود • هر کسی که طاقت فهم
و ادراک این ندارد پندارد که این طامات است بی حاصل • و کمال توحید خود
اینست • صاحب درجه پنجم با خود بود • و بخود گوید • و بخود شنود • و بخود بیند

ولکن برای حق را نه برای خود را چیزها بیند • لکن خدای عزوجل را با آن همه بیند و میگوید
و ما رایت شیئا الا و رایت الله سبحانه معه • و صاحب درجه ششم با خود به نوع و بحجاب
نه بیند و نشنود و نگوید و لکن با او گوید و از او شنود و او را بیند • و صاحب درجه هفتم
را عز و جل بیند • و میگوید ما ادری الا الله • و لیس فی الوجود غیر الله • این مرد گوید
معبود نیست جز خدای عز و جل • این مرد گوید که موجود نیست جز خدای عز و جل • و
کمال توحید این باشد که موجود نیست جز خدای عز و جل و همانا که وجود خلائق نا معقول است
چه آسمان و زمین و ملائکه و کواکب و شیاطین و غیر آن همه موجود نه چنانکه
این بشنو و بدان که اگر روزی عید ملک بصحرا شود با غلامان خویش • و همه را
اسب و ساختگی و تجمّل دهد چنانکه خود دارد پس اگر کسی ایشان را بیند و گوید
این همه توانگرند • و درست توانگری برابر بند • سخن وی درست نماید • و در حق کسی که
از سر این کار خبر ندارد • اما کسی که از سر کار خبر دارد و داند که این ملک
این نعمت عاریت بایشان داده است و چون از عید بکند باز خواهد
ستدن • پس گوید توانگر نیست الا ملک بحقیقت راست گفته باشد • چه اضافت
عاریت با مستعیر مجازی است • و بحقیقت مستعیر همان درویش است که بود •
و توانگری بان مال مستعار از معیر منقطع نشود • اکنون بدان که وجود همه چیزها را
عاریت است • و از ذات چیزها نیست بلکه از حق تعالی است • و وجود حق تعالی ذاتیست
نه از جای دیگر • بلکه هست بحقیقت و نیست • دیگر چیزها همه هست نمایست • در حق
کسی که داند که عاریت است پس آنکه حقیقت کارها بشناخت • کل شیء هالک
الا وجهه • وی را عیان گشت • ازلا و ابدا نه آنکه وقت مخصوص چنین باشد • بلکه
همه چیزها در همه وقتها از آنجا که ذات چیزهاست معدوم است • پس لا اله الا هو
درست بود که هو اشارت بموجود بود که جز وی موجود نیست بحقیقت • همچنانچه در حق

درست نیست • و اشارت جز بوی راست نیست • معنی لا اله الا هو این است • اگر کسی این فهم
نکند • معذور است که این بر اندازه هر فهمی نیست • در ترجمه عوارف در فصل
هفتم • در شرایط خلوت ارباب پنجم که در مستحبات متصوفه است • شرط هفتم
دوام عمل است که هر که مبتدی بود • بر فرایض و سنن از نماز اقتصار نماید • و اوقات
دیگر بذکر بسر برد • و مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم از جمله اذکار ذکر لا اله الا
الله اختیار کرده اند • چه صورت آن مرکب است • از نفی و اثبات • ذاکر در
وقت جریان این کلمه بر زبان حاضر کرده • و مطابقت و مواطات میان دل و
زبان نگاه دارد • و در طرف نفی وجود جمیع محدثات را بنظر فنا مطالعه کند
و در طرف اثبات وجود قدیم را جل ذکره بعین بقا مشاهده نماید • و بعد از
مداومت بتکرار این کلمه صورت توحید در دل قرار کرد • و مثال شجره طیبه
اصل آن در زمین دل ثابت و راسخ شود • و فرع او در آسمان روح متصاعد
و مرتفع کردد • وقال ایضا حجة الاسلام رحمه الله فی مشکاة الانوار بهذه العبارة
نسبة المستعار الى المستعير مجاز محض • أفترى ان من استعار ثيابا او فرسا
او مركبا او سرجا و ركبه الوقت الذي اركبه المعير و على الحد الذي رسمه له غنى
بالحقيقة او بالمجاز و ان المعير هو الغني او المستعير كلا بل المستعير فقير في نفسه
كما كان و انما الغني هو المعير الذي منه الاعارة و الاعطاء و اليه الاسترداد
و الانتزاع • و لا شركة لاحد معه في حقيقة هذا الاسم و لا في استحقاقه فهذا الاسم
الا من حيث تسميته به و تفضله عليه بالتسمية تفضل المالك على عبده اذا اعطاه
مالا ثم سماه مالكا و مهما انكشف للعبد الحقيقة علم انه و ماله لمالكه على التفرد
لا شريك له فيهما اصلا و البتة • وقال بعض العرفاء رحمهم الله حق سبحانه منفرد است •
با دراک کنه وحدانیت عظمی • و مستأثر است باسمی که از کنه وحدانیت منبی باشد •

وتوحید که خلقت حاکی انست • از لطف حضرت رحمانیت • و عطف حیثیت او سه نوع
است • توحید قولی و علمی و عملی • و مراد از توحید علمی حالیست که نتیجه سلوک و عمل
باطن است من المراقبة ونحوها • توحید قولی آنست که بگوید بشرط مرافقت دل اشهد
ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله • و این قالب صورت توحید است
و نجاة یافتن از شرک جلی و رستن از خلود در دوزخ و رسیدن بنعیم مقیم ثمره
اوست • و این توحید عوام مؤمنانست • و توحید علمی توحید خواص مؤمنانست
و فوق است بر شناختن مکان و زمان • و دانستن حقیقت آن و تقدس و تنزه
حضرت او سبحانه از مکان و زمان جسمانیات علی مراتبها • و از زمان و مکان روحانیات
علی مراتبها • و از تنگنای زمان و مکان بیرون شدن • و شناختن این معنی جز بنظر
بصائر میسر نشود • اما اگر بایمان قبول کنی اجر و ثواب کرده • و هرکه حقیقت مکان
و زمان جسمانیات و روحانیات علی مراتبها شناخت • و از معرفت ذات
و صفات جناب مقدس از زمان و مکان جل ذکره بهره بیشتر نیابد •
و بیشتر اسرار که مشایخ طریقت • و کبراء حقیقت • قدس الله تعالی ارواحهم
گفته اند در آن گفته اند والله سبحانه الموفق • و توحید علمی توحید بعض خواص
است • و سه درجه است • اوّل آنست که نفحه از نفحات قدم • و جذبه
از جذبات کرم • بروجه قبول باستقبال درون آید • و غشاوه غفلت از
چشم حقیقت بینی او بر دارد • طالب صادق نیز که درون تیز کرده •
و خویشتن را از ادراک توحید • و حیات و صفات از فرق تا قدم در زنار
بیند • و نفس خود را شامل کند • در پیش زنار بت سجده میکند • آتش غیرت
که سوزنده غیرت است • در سینه او زبانه زدن گیرد • و که جستن اندیشه
او دیدن گیرد • بدنی بدرد بنالد • و در طلب [illegible] هر چیزی بسگالد •

تا آنجا • او در او شود که راحت هم از آنجا تواند آمد که جراحت آمد • و فطوا الی
ان لا ملجأ من الله الا الیه • روی بدان حضرت بنده نواز آرد • و از باکیان ساز جل ذکره کوید •
و غم دل بر حضرت علام الغیوب • و کشاف الکروب جل شانه • و عرضه دارد
بحکم امن یجیب المضطر اذا دعاه بالاو کوید • هرچه سوای تست خدای تست
اگر توحید خواهی قبله دل یکتا کن • و از غیرها تبرا کن • تا فعل تو مصداق قول تو باشد
چون طالب تو مجاهده آغاز کند • و بقطع علایق مشغول شود • و در آن هیچ تقصیر
نکند • و تا چند روز اندر آرد • تا ابلد و غنایت و حوکمایت همه از روی او
فرو ریزد • و التفات بما سوی الله عز و جل • و رغایب • و از و ساقط شود •
و دل او مجرد و یکتا گردد • و مدح و ذم ورد و قبول خلق نزد او یکسان شود
ملجاء و منفرع او در کل احوال حضرت مالک الملوک جل ذکره بود • و چون رونده
به این صفت گردد • بدرجه اول از توحید علمی رسیده باشد • و درجه دوم
آنست که • چندان نور ظهور حق سبحانه بر جان رونده استیلا شود که همه
اجزاء وجود در نظر شهود او را در اشراق آن نور ذره • وار از وی در تعاقب
تواری کشد • بر مثال تواری ذرهای هوا در اشراق نور آفتاب • ذره در نور
آفتاب متواری دیده • نه از آن روی بود که ذره نیست شد • بل از آنکه با ظهور نور
آفتاب ذره را حس تواری روی نیست • اذا تجلی الله لشیء خشع که از تجلی
و تواری نه از آن روی بود که بنده خدای شود یا بد • و سبحانه پیوند منضم گردد
تعالی الله سبحانه عن ذلک علوا کبیرا • و نه نیز از آن روی که بنده بحقیقت نیست
شود • تا بودن دیگریست • و نادیدن دیگر چون در آید بکلی آینه را بینی
الا بهر آنکه مستغرق دید جمال خودی • و حق الکفته که آینه نیست شد یا آینه جمال شد
یا جمال آینه شد • و این قدم را الفناء فی التوحید خوانند • و مرتبة الاقدام نباد کسی

است • چون بدلالت عقل و علم و استعداد ذکا و بدرقهٔ پیر صاحب بصیرت این راه قطع شد ان
کرده • و روندگان درین مقام متفاوت باشند • کسی باشد که در یک هفته یک ساعت
بدین حضرت سبحانه پیش بار نیابد • وکسی باشد که هر روز یک ساعت • وکسی باشد که
دو ساعت • وکسی باشد که بیشتر اوقات مستغرق شهود باشد • ویک ساعت و یک نفس
ازان حضرت سبحانه غایب نباشد • و از خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه منقولست که هرکه شبانروزی در مقام
سقیم تواند بود • شریف کسی بود • دریغ باشد که درچنین مملکتی باین طول و عرض
ترا فکندگاهی نباشد • خداوند غیرت الحذر اگر روی ببینید درگاه او در دند ملکی
فرست • تا بنهایت این دولت برسند • باز یافتگی جمعیت خاطر از وحشت
تفرقه نگاه دارد • درجهٔ سیوم از توحید علی الفناء عن الفنا شغلیست انست که
کمال استغراق احساس رونده را بفناء خود • ودانستن آنکه سلطان نور
ظهور جمال و جلال است • که بیکبار متلاشی شد وجود را در نظر شهود بحکم عدم
برهد از و بیند • از وجه آگاهی رونده درین مرتبه دار تفرقه میکند •
عن الجمع اینجاست که خود را و کل کائنات را نعره ظهور حق سبحانه گم کند آگاهی
خود را ازین گم کردن گم کند هیچ نه بیند جز حق سبحانه محو فی محو و طمس
فی طمس • نه اسم ماند اینجا نه رسم • نه وجود ماند درین قدم نه عدم • نه عبارت
است نه اشارت نه عرش نه فرش • نه اثر نه خبر • کل من علیها فان کل شیء هالک الا
وجهه • تبی شرک خود درین مقام صورت ببندد • و اینچه گفته اند علم توحید
حقیقت توحید ازین مقدولست معتزله و فلاسفه بچشم احول در جمال
توحید نگریستند خلت دیدن خودی خود برشان کمین گشاده در تیه
حیرت سرگشته شدند • جمله صفات را منکر شوند • اورا سبحانه جز بسلب صفات وصف

بکرده‌اند • گفتند ما موجودیم او را موجود نتوان گفت • ما عالمیم او را عالم نتوان گفت
ما قادریم او را قادر نتوان گفت • اما معدوم وجاهل وعاجز هم نیست • و چنانچه این
در همه صفات • واهل بصیرت را قدس الله تعالی ارواحهم چندان نور ظهور حق
سبحانه • در جان آشکارا شد که ماسوی الله عز وجل در شعاع آن نور مفقود
تا چنانکه همه صفات کمال و نعوت جلال در حق او اثبات کرده‌اند • گفتند عالم
اوست بحقیقت همه جاهل اند • قادر اوست بحقیقت دیگر همه عاجز اند •
موجود اوست بحقیقت دیگران همه معدوم اند از عرش تا فرش پیش نظر شهود
ایشان عدم صرف شود • در حال وجود • ودرین مقام اقدام بسیار لغزیده است •
ورای آنچه گفته شد • بهر که رونده در یک قدم توحید نبوده اند • و نخواهند بود
و بهر قدم آنچه فرود است تا دیگر باید • و بقدم عدم بواسطه حدوث بقدم
می باید رفت • تا آنگاه که بعالم بقا رسد • و هناک ما لا عین رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر علی قلب بشر • و اگر ترا درین دولت و دولت کبری ره نباشد • باری
بایمان قبول کن • تا غبار مرکب سلاطین دین بر چهرهٔ روزگار تو نشیند
و طراز اعزاز تو شود • و ازان جمله نباشی که و اذ لم یهتدوا به فسیقولون هذا
افک • قدم امداد لطف الهی • و عاطفت پادشاهی جل ذکره نثار روزگار
کسی باد که • درین سخنان بدیدهٔ انصاف نگاه کند نه بدیدهٔ خلاف • و مضمون
انرا از راه حق طلبی تفحص نماید • و قرآن و اخبار • و اجماع ائمه محک معارف
این صدیقان است • و چون پادشاه عالم تعالی و تقدس بر بندهٔ چیزی خواهد اورا
بخود آشنا کرده اند • و بقرب خود شنیا کرده اند • تا پیوسته از قرب او انه الله
میکند • و پیوسته او را با خود می بینند و می دانند • و هو معکم اینما کنتم • لاجرم
حرمت و تعظیم صفت او گردد • و ان نظر بحرمت و تعظیم و متجلی شدن بر این حال

كليد كنوز نبوت است • و سبب رسيدن بعالم حقيقت است • وفي الرسالة القشيرية
في باب المراقبة • المراقبة علم العبد باطلاع الحق سبحانه وتعالى عليه واستدامته
لهذا العلم مراقبة لربه عز وجل ولا يكاد يصل العبد الى هذه الرتبة الا بعد فراغه
عن المحاسبة فاذا حاسب نفسه على ما سلف واصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق
واحسن بينه وبين الله عز وجل مراعاة القلب وحفظ مع الله الانفاس راقب الله
سبحانه في عموم احواله ومن تغافل عن هذه الجملة فهو بمعزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق
القربة • وقال الجنيد رحمه الله من تحقق في المراقبة خاف على فوت حظه من ربه سبحانه
لا غير • قال ذو النون المصري رحمه الله علامة المراقبة ايثار ما آثر الله • وتعظيم ما
عظم الله • وتصغير ما صغر الله عز وجل • وقال بعضهم من راقب الله تعالى في خواطره عصمه
الله تعالى في جوارحه • وقال النصرآباذي رحمه الله الرجاء يحرك الى الطاعات • والخوف
يبعد عن المعاصي • والمراقبة تؤديك الى طرق الحقائق • وسئل جعفر بن نصير
رحمه الله عن المراقبة فقال مراعاة السر لملاحظة الحق سبحانه مع كل خطرة • وقال
المرتعش رحمه الله المراقبة مراعاة السر بملاحظة الغيب مع كل لحظة ولفظة • وسئل
ابن عطا رحمه الله ما افضل الطاعات فقال مراقبة الحق سبحانه على دوام الاوقات •
وقال ابراهيم الخواص رحمه الله المراعاة تورث المراقبة • والمراقبة خلوص السر
والعلانية لله عز وجل • وقال ابو عثمان المغربي رحمه الله افضل ما يلزم الانسان
نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والمراقبة • وسياسة عمله بالعلم • وبالله تعالى
العصمة ومنه سبحانه التوفيق • لا يتجلى سبحانه بوصف مرتين • ولا يظهر في صورة
اثنين • لا نهاية للتجلي • ولا غاية لاوصافه • يريد بحضوره وينظر اليه بوجوده
وقال في التعرف قال ابو القاسم فارس رحمه الله فناء البشرية ليس على معنى عدمها • وقال
في التعرف معنى اين يتخلى آنست • والله اعلم كه هرچه در حكم دنيا • وهرچه در حكم آخرت است

از

از بند برخیزد • پس فنا برخاستن بشریت نباشد • و بجمله بباید دانستن که همه نعمتها
در جنب بهشت فانی است • و همه بلاها در جنب دوزخ فانی است • و باز حکم
شریعت در دنیا همه نعمتها • در جنب نعمت ایمان فانی اند • و همه بلاها اندر جنب
بلای کفر فانی اند • و در قیامت نیز همه بلاها دوزخ در جنب فراق فانی است •
و همه نعیم بهشت • در جنب نعیم دیدار فانی است • فنای صفات بشریت را
این معنی باشد دیگر باید دانست که از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه قدس الله
تعالی ارواحهم لفظ اتحاد است که • در میان اهل حقایق متداول است •
و هم چنانکه ابتدا عبارت از حال فنا و بقا شیخ ابو سعید خراز قدس الله تعالی
روحه فرموده • و وی از کبار مشایخ طبقات است • چنانکه ذکر کرده شد •
و طریقت خود را اندرین دو عبارت منحصر کرده اند • و این دو عبارت در
میان اهل حقایق متداول گشت • و همچنانکه از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه
قدس الله تعالی ارواحهم لفظ تفرقه و جمع است و ابتدا ابو العباس سیاری
که از کبار مشایخ طبقات است • قدس الله تعالی روحه طریقت خود را اندرین
دو عبارت منحصر کرده اند • و این دو عبارت در میان اهل حقایق متداول
گشت • همچنین ابو المغیث الحسین بن منصور الحلاج قدس الله روحه که از
کبار مشایخ طبقات است • طریقت خود را در عبارت اتحاد منحصر کرده اند و
اشارت به آن حالت سنیه بدین عبارت فرموده • و شیخ بندکویه از کبار
مشایخ صوفیه است • و قد کتبت در کتاب مشایخ الصوفیه که هم از تصانیف
صاحب کتاب طبقات المشایخ است • شیخ ابو القاسم فارس بن عیسی البغدادی
قدس الله روحه از جمله خلفاء الحسین بن منصور الحلاج است • رحمه الله و کان
فارس البغدادی رحمه الله من مقدمی مشایخ القوم والمدققين في العبارات •

لتكلم حتى في الاحوال والاشارات ثم دخل خراسان واقام بسمرقند وتوفي بها كذا
في كتاب تاريخ مشايخ الصوفية • وكان معاصر الشيخ علم الهدى رئيس اهل السنة
والجماعة الشيخ ابي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي السمرقندي • رحمه الله تعالى
وقد توفي الشيخ ابو منصور سنة خمس وثلثين وثلثمائة • ودفن بجاكرديزه و
قبره مشهور يزار ويتبرك به • وكان فارس رحمه الله تعالى معاصر الشيخ ابي القاسم
اسحق بن محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن زيد الحكيم السمرقندي قدس الله روحهما وغيرهما
من العلماء والمشايخ رحمهم الله تعالى • وكان الشيخ ابو القاسم الحكيم شريك الشيخ
علم الهدى ابي منصور رحمهما الله واصطحبا الى ان فرق الموت بينهما • وقد قالوا
في وصف الشيخ ابي القاسم رحمه الله لم يكن نظره من الوحش الى الشيء الا الى الله
عز وجل • وكانت معاملته مع الخلق لطلب الحظ لهم دون حظه قال في الانساب في ذكر
الشيخ ابي القاسم الحكيم كان من عباد الله الصالحين وممن يضرب به المثل
في الحلم والحكمة وحسن العشرة • قد دونت حكمه • وانتشر ذكره في شرق الارض وغربها
بابي القاسم الحكيم لكثرة حكمه ومواعظه وقد توفي رحمه الله في المحرم يوم عاشورا
سنة اثنين واربعين وثلثمائة بسمرقند • ودفن بمقبرة جاكرديزه وزرت قبره غير مرة
وسيذكر في التعرف في باب رجال الصوفية • وختم هذا الباب بذكره وفي شرح
التعرف في ذكر روزي در سراي نشسته بود ابو طاهر بيامد • وبدر سراي
بنگريست حوض آب ديد • وسبوها ديد • باز گرديد • وبدر دكان نشست • شيخ
ابو القاسم رحمه الله غلام را گفت • تبري بيار وآن سبوها را بشكن • آنگاه گفت
برو وابو طاهر را بخوان • چون در آمد • گفت يا با طاهر اكنون از حق سبحانه
حجاب كردم • از ميان برداشتيم لكن با حق صحبت چنان كن كه درختي ترا از وي حجاب
نتواند كشتن • روزي نشسته بود ميان خلق حكم مي كرد يكي از بردكان برخاست

دي آمد • وبرا چنان مشغول ديد • سجاده بر روي حوض انداخت ونماز كرد
چون فارغ گشت • شيخ ابو القاسم رحمه الله مر او را گفت • يا برادر اين خود
كودكان كنند • مرد آنست كه اندر ميان چندين شغل دل با خداي عز وجل
نگاه تواند داشت • و در تعرف بعد ختم هذا الباب بذكره ميفرمايد • هؤلاء هم
الاعلام المذكورون • والمشهورون المشهود لهم بالفضل الذين جمعوا
علوم المواهب الى علوم الاكتساب سمعوا الحديث وجمعوا الفقه والكلام واللغة و
وعلم القرآن تشهد بذلك كتبهم ومصنفاتهم • ولم يذكر المتاخرين واهل العصر
ان لم يكونوا بدون من ذكرنا علما بان المشهور يغني عن الخبر عنهم • وكان فارس
رحمه الله يقتبس لا عند الجمع صحيح الحال ودونوا كلامه • وممن روى عنه في كتبه
كثيرا بلا واسطة الشيخ العارف ابو بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري
رحمه الله • وممن روى عنه في كتبه كثيرا بواسطة واحدة او اكثر الشيخ ابو عبد الرحمن
السلمي والشيخ ابو القاسم القشيري وغيرهما رحمهم الله • وكان الشيخ فارس
بن عيسى البغدادي رحمه الله يحكي عن شيخه الحسين بن منصور الحلاج كلامه •
ويعبر عن مقاصده • ويعتب على تشبيه الحلاج رحمه الله من حاله الاتحاد في مشاهدة
الحق سبحانه عليه وفنائه فيه • وكل من كبار المشايخ قدس الله تعالى ارواحهم
من هذه الحالة شرب لكن يتفاضل المشارب • والحلاج رحمه الله على جلالة قدره
يشير في كلامه الى مشربه الخاص من هذه الحالة السنية • وحجة الاسلام
رحمه الله تعالى فرموده است • وقد مضى كلامه في هذا المعنى عن هذه الحالة السنية
بالاتحاد على سبيل التجوز • ويعني به الاستغراق • وقال بعض المشايخ وقد نقل
كلامه هذا ايضا • الاتحاد هو ظهور سلطان الحق عز وعلا على العبد بحيث يغلبه
عن التصرف وينوب منابه • ويشير الى معنى الحديث الصحيح عن الله

عز و جل کنت سمعه و بصره الحدیث • و این حالت ستیر را درجات بسی بی نهایتست
و اشارت باین حالتست نیز آنچه حجة الاسلام رحمه الله فرموده است •
در بیان مراتب شهود وحدانیت المرتبة الرابعة ان لا یری فی الوجود الا
واحدا • و فی حینئذ لا یری الا واحدا • لا یری نفسه ایضا • و یکون فانیا عن رؤیة
نفسه • و فرموده است • هذا غایة علوم المکاشفات • و اکرچه این مرتبه را
غایة علوم المکاشفات فرموده اند • اما جزئیات درجات این مرتبه را
حصر نتوان کرد • و حصرها فی عدد یختص بنظر اهل المکاشفة • و کلیات
درجات این مرتبه را ارباب مکاشفات و مشاهدات قدس الله تعالی ارواحهم
در چند نوع حصر کرده اند • یکی از آن انواع کلیه فناء اوصاف نفس متعلق
است و گفته اند • درین مقام محقق است یعنی کنت سمعه و بصره • و این مقام
متعلق بسیر محبی است • و دیگر یکی از آن انواع کلیه مرتبه فناء روح است
و گفته اند • درین مقام محقق است بتمام ان الله تعالی قال علی لسان عبده
و این مقام مرتبه سیر محبوبی است • و دیگر یکی از آن انواع کلیه مقام بسیار
عالیست که • و ما رمیت اذ رمیت و لکن الله رمی • اشارت بان مرتبه است
و خصوص مقام حضرت محمدیست • صلی الله تعالی علیه و سلم • و کاملان اولیای
امت را بحکم صحت متابعت ظاهرا و باطنا • و بقدر کمال حال از آن مرتبه اکر چه
بهره از آنی دارند دور نیست • قد علم کل اناس مشربهم • و در این آیه که • قل
ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله • اشارت باین بشارتست • و سلطان
العارفین شیخ ابو یزید قدس الله تعالی روحه فرموده اند • لو بذل الخلق من النبی صلی
الله علیه و سلم ذرة • لم یقم لها احد دون العرش • کذا فی التعرف • و مراد شیخ بیان
عجز خلق است • از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه و سلم • و مقصود فهم ایشان

از

از بلوغ نهایت حقیقت او صلی الله تعالی علیه و سلم • تا دلیل شود بر عجز خلق از
ادراک کمال حق سبحانه • و مقصود فهم ایشان از بلوغ نهایت خلق عز و علا
کذا فی شرح التعرف • و قال الشیخ الامام العارف الربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب
الهمدانی قدس الله تعالی روحه • اکر همه معتکفان درکاه بارکاه • و یکان یکان
از اقدام سید رسل و انبیا • و سلطان اولو العزم و اولیا • صلی الله تعالی
علیه و سلم • خواهند که یک قدم بحقیقت بیان کنند • یا یک مقام از مقامات
وی نشان کنند • یا یک سر از اسرار سلطنت وی عیان کنند نتوانند •
زیرا که وی در همه اقدام سالکان با قدام سالکان نهان و عیانست •
و در همه مقامات سایران بمقامات سایران بیان و نهانست • هر چند
رونده راه حال وی طلب کند • صفت رونده را از خیال جمال خود دریابند
و وی از صفت و خیال نهان نقطه سید انبیا و مقدم اولیا صلی الله تعالی
علیه و سلم • با همه بی همه • و بی همه با همه است • قال الله تعالی • و ما ارسلناک الا رحمة
للعالمین • و بنابر آنکه این نوع علوم و معارف مختص بنظر ارباب مکاشفات
و مشاهداتست • بعضی از کبار عارفان قدس الله ارواحهم گفته اند •
الحق سبحانه وهاب علی الدوام • فیاض علی الاستمرار • فان استعد العبد و هیأ
و صفی مرآة قلبه • وجد هاهنا حصل له الوهب علی الدوام • و یحصل له فی لحظة
و لحظة ما لا قدر علی تقییده فی ازمنة الاتساع ذاک العالم و ضیق هذا العالم
المحسوس • و کیف ینقضی ما لا یتصور له نهایة و لا غایة یقف عندها • و من کان
یأخذ عن الله تعالی کیف ینتهی کلامه ابدا • فشتان بین من یقول حدثنی فلان
عن فلان و بین من یقول حدثنی قلبی عن ربی عز و جل • و هذا و ان کان رفیع
القدر فشتان بینه و بین من یقول حدثنی ربی عن ربی • و هذا هو العلم الذی

یحصل للقلب من المشاهدة الذاتیة • والله عز وجل یرشدنا وایاکم لعمل صالح برضاه
سنا • ولو فتحنا الکلام علی هذه المعارف لکلت الیمین • وجف القلم وضاق المداد
وضاقت القراطیس والالواح • ولیست هذه العلوم نتیجة عن فکر ونظر فمن طلب
العلم بهذه الحقائق من طریق النظر الفکری • فقد استسمن ذا ورم • ونفخ فی غیر
ضرم • ومن طلب الامر من غیر طریقه • لم یظفر بتحقیقه • ولا یعطی هذه الحقائق
النظر الفکری ابدا فنکل علم ذلک الی الله • والی من عرفه الحق سبحانه ذلک من رسول
رسل وولی علم • فی الحدیث • ما التبس علیکم فکلوه الی عالمه • وتمام بناء برآنکه
این نوع از لطائف معارف مخصص بنظر مکاشفه و مشاهده است • امام عالم
عارف ربانی شیخ شیوخ عالم شیخ احمد غزالی قدس الله تعالی روحه فرموده
است • از مقام توبه تا مقام مراقبت هزار مقام است • واز مراقبت تا معرفت
هفتاد هزار مقام است • واز مقام معرفت تا اسرار مکاشفت هفتاد هزار
مقام است • واز مکاشفه تا مقام مشاهده هفتاد هزار مقام است • واز مقام
مشاهده تا مقام توحید هفتصد هزار مقام است • و در هر نفس صد هزار
رهزد ردفرات • حق سبحانه با موحد • واز توحید تا باتحاد هفتصد
هزار حجاب عبودیت است • و در هر حجابی هفتصد هزار اشکال است • و در
هر بابی صد هزار درست که هر لطفها برانی با عاشقان فانی گوید چگونم
دقیق مستعجل است • لکن این قدر بود اربیت • رزقنا الله عز وجل وایاکم
صرف الخطاب بلا عتاب • والله سبحانه المستعان وعلیه التکلان • وهمانند
این سخن در شرح تعرف درباب المحبة آورده است • بباید دانست که دوستی
یکی باشد • هر آنکه را مقامات باشد • تا بزرگان چنین گفته اند • محبت را
هفتاد هزار مقام است • کمترین مقام موافقت است • وتغییر موافقت

بزرکت

بزرگست • کمترین موافقت آنست که حکم دوست را مخالف نباشی • واز مخلوقات
کس را صدق این مقام کمترین نیست • صدق مقام برترین کرا باشد • تا یکی
از بزرگان فرموده است • محبت بحقیقت صفت حق است • محبت مخلوقات
مجازی است • تأثیر محبت حق است سبحانه • وشیخ امام عالم عارف محقق
ابو طالب محمد بن علی بن عطیة المکی قدس الله تعالی روحه • در قوت القلوب که
مجمع اسرار طریقت است • قالوا لم یصنف فی الاسلام مثله فی دقائق الطریقة ونک
ات • فی لفظ المعانی من قوله تعالی یمحو الله ما یشاء ویثبت الآیة • قیل یمحو الاسباب
من قلوب الموحدین • ویثبت نفسه • ویمحو الوحدانیة من قلوب الناظرین
ویثبت الاسباب • وحقیقة علم التوحید باطن المعرفة • وهو من المعارف الحی
توقف لعجز علوم العموم عن درک شهادته • وضعف العقول عن حمل مکاشفته •
و فوق علم التوحید علم الاتحاد • وفوقهما علم الوحدانیة • وفوق ذلک علم الاحدیة
فلذلک اسماء لها صفات • واوصاف لها انوار • وانوار عنها علوم • وعلوم
لها مشاهد بعضها فوق بعض • وفوق کل ذی علم علیم • وعلم التوحید اول
هذه العلوم عموم هذه المشاهد مظاهر من الانوار واقربها الی الخلق • وانا
ذکرنا من ذلک فی قوت القلوب من علم التوحید • وما لا بد للایمان منه من المبالغة وصحة
التوحید باثبات الصفات • واوصاف الذات التی جاء بها النبی وشرعه
الرسول صلی الله علیه وسلم نفی الشبه والماهیة • ونفی الجنس والکیفیة • ثم
سکون القلب وطمأنینة العقل الایمان بهذا والتسلیم له لاجل نور الیقین المعاین
لان هذا انما یشهد بنور الیقین • وعلم لا یتعقل بعلم ونوره • فنور الیقین نور مرآة
التوحید • وفی هذا النور مشاهدة الصفات • وهو حقیقة الایمان • واعلاها من ذلک البیان
آورده من الکلمات فیه کرفضا بل شهادة التوحید • ووصف توحید المؤمنین

واز کبار علما و کبراء مشایخ روح الله تعالی ارواحهم اجمعین. اما آنکه در لفظ اتحاد
طعن کرده اند. اگر طعن بنابر مفهوم ظاهر لفظ کرده است که آن قطعاً و اصلاً مراد
اهل حق و اهل حقیقت نیست. و حجة الاسلام رحمه الله تحقیق آن فرموده است
و گفته. الاتحاد بین الشیئین مطلقاً محال. و حیث یطلق الاتحاد و یقال
هو هو لا یکون الا بطریق التوسع والمجاز. و یعنی به الاستغراق و علیه ینبغی
ان یحمل کلام الشیخ ابی یزید قدس الله تعالی روحه الی آخر کلام حجة الاسلام رحمه
الله. و قد مضی کلامه هذا. و اکابر مشایخ من المتقدمین و المتأخرین. اما آنکه
باین کلمه قائل شده اند بعبارة عربی یا فارسی نظماً او نثراً مراد ایشان آن معنی
توسع و تجوزی است. و هو الاستغراق فی حالة الفنا فی الله عز و جل. و بنا بر این
الکل. میان المتنافیین صورة نفیاً و اثباتاً علی الحقیقة تنافی نیست. و نظیر
هذه العبارة فی الاطلاق علی معنیین احدهما حق والاخر باطل عبارة المرجئة
و الارجاء فان لهما معنیین احدهما حق والاخر باطل فان کان معنی المرجئة
انهم هم الذین لا یقطعون علی اهل الکبائر بشیء من عفو او عقوبة بل یرجون
الحکم فی ذلک ای یؤخرونه الی یوم القیمة فهذا المعنی حق. و هذه الطائفة اهل الحق
و هم اهل السنة والجماعة نصرهم الله سبحانه و آواهم و ایدهم فی الدارین و قواهم.
و ان کان معنی المرجئة انهم هم الذین یقولون بان الله سبحانه لا یدخل احداً
النار بارتکاب الکبائر و ان الله تعالی یغفر ما دون الکفر لا محالة. و ان المؤمن
العاصی لربه عز و جل لا یعذب یوم القیمة علی الصراط علی متن جهنم بصدمة نفح النار
ولهیبها فیتألم بذلک علی مقدار المعصیة ثم یدخل الجنة فهذا المعنی باطل. و اهل
ه الله اذا اخرته. و قال حجة الاسلام رحمه الله. و اکثر اغالیط متشاوخة الجهال
بمعنی الاسم و اشتراکها بین مسمیات مختلفة. و صاحب کشف المحجوب [illegible]

فرموده است. اعتراض معترضان بر عبارات ایشان باز گردد به معنی مراد. و هر که
با راستی موافقت نباشد. پیوسته چیزی میجوید از طریق اعوجاج یا اندر آن
ویژه. و مراد را ابدا نمودها خویش از حسین بن منصور. قدس الله روحه فقها
بوده است یعنی براهین. و بیش از این در شرح کلام وی کتابی ساخته ام. بدلایل
و حجج و علو کلام و صحت حالش ثابت کرده. و در کتاب ... بجز از آن منهاج
ابتدا و انتهای وی یاد کرده ام. و قد قال العلماء النظار ایضاً رحمهم الله تعالی
موافقین فی هذا المعنی لاهل الکشف والحقیقة من کبراء الطریقة قدس الله تعالی
ارواحهم. لا رد علی الرضی لتوقف الرد علی فهم المراد لکن المراد غیر المفهوم من الظاهر
والمفهوم من الظاهر غیر المراد. و فی شرح التعرف و فصلی از طایفه در دعوی قصد
درست در توحید و آن آنست که اندر همه علوم علم بنا اهل دادن حرام است
و از اهل باز داشتن. چنانکه در حدیث است. لا تمنعوا العلم اهله فتظلموهم و لا
تضعوا عن غیر اهله فتظلموه. پس این طایفه در کلام رموز و اشارات نهاده اند
تا اهل آن کیرد. و نا اهل بآن نرسد تا نه بر علم ظلم باشد. و نه بر اهل علم. قول ایشان
مغلوب سر است و سر مغلوب حق سبحانه. اگر چیزی در حکایت قول ایشان
خطا افتد. عیب بر فهم خویش باید نهاد. شیخ رحمه الله یعنی صاحب تعرف
رحمه الله عادت چنین بود که اگر کسی پیش وی از کسی خطا محض حکایت کردی
نگفتی که این. و لکن گفتی نمیدانم مراد وی ازین چیست. تهمت سوی خویش نهادی
چنانکه شرط مسلمانی است. و نخوت وی و اشارت گفتن را در شریعت اصلی نیست
رموز و اشارات اخص احکام عبارات طاقت است. اخص که آنها مر جلال باشد
قوی تر از لطف خلقت باشد. اخص خلقت بذات و صفات خویش قائم است
و لطف مشاهده از صفات خویش فانی. علم ایشان هدیه است نه عددی. المهاجی است

از حفظ معدود و متناهی باشد و چون ملهم از کسی که وی را نهایت نیست ملهم را
نهایت نباشد الهام صفت ملهم است و ملهم را نهایت نی و هر عادتی را نیز اندر
قربت اگر از آن مقام که طاقت وی است بگذارند فرو مانند و مشاهدت سر اندر
دنیا همچون معاینات عینی است اندر عقبی مشهود و رد ادیعا معاینات مختلف است
منهم من یری ربه عز و جل فی کل جمعة و منهم من یری ربه فی کل یوم و منهم من یری ربه
سبحانه بکرة و عشیا کما فی الخبر و هر طایفه اندر علم خویش سخن گویند ظاهر
علم ایشان خلق را معلوم کرده اما اسرار و رموز جز اهلان صناعت را معلوم
نکرده و همه علما در جنب علم حقیقت ظاهر است اندر جنب شرع فان الحقیقة
شرکل شیء و دیگر آنجا که اثبات حقیقت را در مقام مشاهدت اثبات خلق نباید دلیل
برین قول پیغمبر است صلی الله تعالی علیه و سلم که در حدیث صحیح صریح فرموده
ان اصدق ما قاله العرب قول لبید الا کل شیء ما خلا الله باطل از مشاهدت
خویش نفس رد فتاوی در مشاهدت جلال همه اثبات ها نفی کرد و اگر کسی مرین را
از مقام دیگر شنود تمام انبیا را و کتب را باطل خواند کافر گردد هرچند مشاهدت
جلال در سر بیش میگردد غیر از سر ها ساقط میگردد و آن سقوط عین توحید است
و چون موحد اندر توحید تحقق گردد همه را خود قول ماند و آنکه وی را
قول ماند از حقیقت توحید با وی بوی نیست احکام شریعت چنانکه مختلف باشد
باختلاف احوال خلق و باختلاف ازمان اختلاف احوال باطن بیش از آن بود
حق سبحانه احکام شریعت مختلف میدارد صلاح ظواهر را احوال بواطن مختلف
میدارد صلاح بواطن را رموز و اشارت بنای خویش است اصل همه چیز ها
توحید است و سر همه موحدان مصطفی صلی الله تعالی علیه و سلم و وی را از حق عز
و علا رموز است که خلق از ادراک آن رموز عاجز آمدند و از حروف مقطعات

در قرآن که بیشتر مفسران بر آنند که سر بین الله و بین حبیبه صلی الله علیه و سلم و قد کثر
عبارته الاتحاد فی عبارات المشایخ المتقدمین والمتأخرین رحمهم الله تعالی و من
تتبع کتبهم عرف المعنی المراد من کلماتهم بفهم رموزهم و درک اشاراتهم و در
شرح تعرف میفرماید سخن این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم بیشتر رمز است
و اشارت این بهر آنکه سخن ایشان خبر دادن است از غیب و خبر دادن از غیب
جز برموز و اشارت نباشد و لیکن خود در علم ظاهر هست تعبیر در علم شریعت گوید
هذا اللفظ یدل علی ان مذهب اصحابنا رحمهم الله کذا چون علم ظاهر را شاید
بر استدلال ابا کردن علم باطن که علم احوال است اولیتر والاحوال مواریث
الاعمال و لا یرث الاحوال الا من صحح الاعمال و معنی اعمال اقامت شریعت
است و معناه احوال الصفای سریرت هر که آداب ظاهر نیست صفای باطن
نیست زینی که چون انبیا علیهم الصلوة والسلام از همه خلق صحیح باطن تر بودند
بظاهر با ادب تر بودند شریعت ادب نگاه داشتن و صحبت باطن قرب حق است
سبحانه هر که ادب بیشتر است قرب حق عز و علا بیشتر است و چون امام
ربانی محمد بن الحسن الشیبانی رحمه الله عبارت تصنیف کرد مرورا گفتند
کتابی اندر زهد تصنیف نمی کنی فرمود کتاب البیوع تصنیف کرده ام
مرورا گفتند صلوة و صوم نزدیکتر است بزهد از بیوع فرمود خطا کردید
اصل همه زهد ها حلال خوردن است کسی بیع و شرا اندر حرام افتد و قال
هم ابی الوقف فی اول الباب الثالث فی رجال الصوفیة من نطق بعلومهم و عبر عن مواجید
و نشر مقاماتهم و وصف احوالهم قولا و فعلا بعد الصحابة رضوان الله تعالی علیهم
بعمل علی بن الحسین زین العابدین رضی الله تعالی عنه الی الفرابی و قال الحجری و شیخ
شیخ چهار فصل سخن یاد کرد علم و وجد و مقام و حال اول همه علم است

و دیگر وجد و سیوم حال و چهارم مقام از این سه فصل از نبهات چهارم
مقامات صفت بندیست احوال دلیل مقام است و مواجید دلیل احوال است
و علم دلیل وجد است و نطق و عبارت دلیل علم است و معنی الوجد هو ما
صادف القلب من فرح او غم او رویة معنی من احوال الآخرة او کشف حالة بینه
و بین الله تعالی و پیر کامل این طائفه رحمهم الله وجد را که از صحت حال باشد
از زنار بستن و از علی بر افکندن و از پیر بسیار صحبت داشته اند
درستی مقام نبود مگر بر راستی حال و لکن بسیار بود حال راست و مقام درست
نبود که حال کسوت عبودیت است و مقام خلعت ربوبیت است کسوت بیگانه
و آشنا را بپوشند چنانکه عروس را بپیرایه ملک و عاریت بیارایند و لکن
جز بر شه در کنار نخوابانند مثل مقام کنار است و مثل حال حلیت و پیرایه
و در مرصاد العباد در فصل بیان احتیاج شیخ در سلوک راه میفرماید بدانکه
در سلوک راه دین و وصول بعالم یقین از شیخ کامل راهبر راه شناس
صاحب ولایت صاحب تصرف ربانی گزیر نباشد از هر چه از هر چه بتجربه معلوم است
که بی راهبر و آنکه زلیخا بیان خرکاهیچ اولیای تحت قبابی لا یعرفهم غیری
راه ظاهر بکعبه صورت بی دلیل راه شناس نتوان برد با آنکه روندگان این راه
هم دیده دارد و هم قدم و هم مسافت معین است اینجا که راه حقیقت است
صد و بیست و اند هزار نقطه نبوت و عنصر رسالت صلوات الله تعالی علیهم اجمعین
قدم زدند که نشان ید قدم ظاهر نیست چنانکه گفته اند مردان ز پیش تحت
و دیگر روند زان در رامی عشق هیچ پیدا نیست او مبتدی ما لکان راه
اول نظر دارد و نه قدم بیابانی چنین بی پایان یقین باشد که بی دلیل در وی
نتوان رفت و دیگر آنکه در این راه منزلات و آفات و شبهات بسیارست

وعقبات

و عقبات بی شمار با قطاع سفر به تنها روی در چندین ورطه هایل شبهات افتاده اند
و بیچاره دهری و طبایعی و غیر ایشان و اهل تشبیه و معطله و اهل اباحت و اهل
اهوا و بدع جمله از آنکه شیخی و مقتدای نجسته در سلوک این راه شروع کردند عقبات
منازلات قطع نتوانستند کرد هر یکی در وادی افتاد و در شبهه دیگر از راه بیفتادند
و بهلاکت شدند صاحب سعادتانی که در حمایت ولایت شیخی کامل سلوک کرده اند
از همه جمله آفات و منزلات رسیده اند و جملگی شبهات مطالعه کرده و باز دیده
و دانسته که اهل هوا و بدع را از کدام منزل به دوزخ برده اند پس این صاحب سعادتان
و دینپناه دولت صاحب ولایتان از آن منزلت بسلامت گذشته اند و دیگر آنکه
در حضرت پادشاه صوری اگر کسی خواهد که در حضرتی باید اگرچه او استحقاق
آن ندارد و خدمت لایق آن منصب نکرده است او بی ذخیره چون بحمایت مقربی از
مقربان حضرت پادشاه درود و خود را بر و بندد پادشاه در عدم استحقاق
و کم خدمتی او ننگرد در حقوق سابقه و مکانت قربت آن مقرب بکرم
انجاکه ملوک و سلاطین دین اند و مقتدایان عالم یقین اند ایشان را در حضرت
پادشاهی حقیقی و آب رو بهاست در اشعث اغبر ذی طمرین لا یوبه له لو اقسم
علی الله سبحانه لابره اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت و لا اذن سمعت
و لا خطر علی قلب بشر و قال فی شرح التعرف ایضا وجد را لغت عرب بر معنی
بها باید وجد یجد وجدا و وجدانا بیافت و وجد یجد جدة توانگر شد
و وجد یجد وجدا غمناک شد و سوزان دل گشت هر اندوهی که با دل باشد
عرب او را وجد گویند و هرگاه که چیزی از لصوالب جهان بر سینه گشاده کرده
و در آن راه آید و بسوزد آن طائفه گویند وی را وجد افتاد و لیس انواع
است شاید که از بیم عذاب باشد و شاید که درد فراق باشد و شاید که

سوزش محبت و شوق باشد • و وجد فراخور مقدار محبت باشد • هرچند محبت قوی تر
وجد صعب‌تر • و وجد از رقت دل خیزد • دل محبان بشنود که گوید • و محبان ببینند که
بصر • قالوا الوجد مع القلب بصر • و هرکه عارف باشد • لا محاله محب باشد • و گروهی
از بزرگان طایفه قدس الله تعالی ارواحهم چنین گفته اند • هرگاه اندرو وجدی
پنهان نباشد • سماع بر وی حرام باشد • و چون وجد در وی پدید آید ظاهر مضطرب
گردد • و ناله از وی آید • ان ناله و آواز را تواجد خوانند • و تواجد صفت ضعیفان باشد
و حال مبتدیان اول حرکت با ایشان نصیب باشد تا از موجود • و چون کرده نباله
و نعره در آیند • تواجد صفت وندکان است • چون بوطن رسند تواجد ایشان ساکن
شود • چون سیل که بدریا رسد • و قال الصوفیة رحمه الله الوجد لهیب ینشأ فی الاسرار
عن الشوق • یعنی دل محبان مانند آتشکده است • لیکن آن آتش آرمیده است
چون واردی پدید آید • و آن وارد مانند باد است • آتش را بجنباند • و
برافروزد • و آن آتش زبانه زدن گیرد • و در همه اندامی اثر کند • گاه صیحه کنند گاه
نالند • و گاه اندر حرکت شوند • و گاه هلاک شوند • و گاه دیوانه کرده اند • و
باشد که هلاک کرده اند • و باشد که در بیابانها حیران و سرگردان کرده اند • و آن عجب نیست
نه بینی که چون رسول الله صلی الله علیه و سلم • اذا جاء الکعبة جزعة ادی سماع
را صعق فنادی • و وی سالکی از بهر ضعیفان وقوف وی علیه الصلوة والسلام
و من جملة من عبّر عن هذه العبارة عن تلک الاحوال السنیة اعنی عبارة الاتحاد
وان کانت العبارة عبارة فاسدة الشیخ الامام العارف الزاهد
المجاهد شیخ الشیوخ قدوة اهل الطریقة کاشف اسرار الحقیقة ابو الحسن
علی بن عثمان الغزنوی است • رضی الله تعالی عنه • در کتاب کشف المحجوب فرموده است
چیزی که حقیقت آن در عقول ثابت نیاید • بزبان از آن چگونه عبارت توان

کرد

کرد • و جز بمعنی جواز لان المشاهدة قصور اللسان حضور الجنان • پس انکار در وجود
شاید • در درجه دوستی یگانگی بود • و در یگانگی عبارت یگانگی بود • کما اثنیت
علی نفسک • یعنی که هر چه من گفته ام تو باشد • و ثنای تو ثنای من باشد • و از متأخران
مشایخ الشیخ العالم العارف قدوة ارباب الطریقة رکن الحق والدین •
مرشد الطلبة والسالکین الشیخ علاء الدولة احمد بن محمد بن احمد [illegible]
السمنانی بیابانکی منشأ و مولدا رحمه الله • و قد توفی رحمه الله بعد ست و ثلثین و سبعمائة •
در قطع بعبارة فاسده در معنی صحیح که مفهوم و مقصود ایشان است
یعنی اهل الحقایق رحمهم الله بعبارة اتحاد و وحدت است • پیش از گشت دل
در طلب یکتای • با وجود بشری راه بیکتایی نیست • گفته است که علاء الدولة حقیقت
دریاب • هیچ مایه بتر از وجود بد به مایی نیست • و قد کان الشیخ علاء الدولة رحمه الله
فی المحرم سنة ست و ثمانین و ستمائة • ابن ست و عشرین داخلا فی السبع • و قال
فی کتابه المسمی بالعروة لاهل الخلوة والجلوة • و قد انتهی به تحریره یوم الاثنین
الثالث والعشرین من شهر محرم الحرام سنة احدی و عشرین و سبعمائة فی صوفیاباد
خداداد • لا زالت محط رحال • رجال لا تلهیهم تجارة و لا بیع • فرغ کرا الله فی الفصد
الاول من الباب السادس الذی سوّدته بوبت کتابه المسمی بالعروة حاکیا عن ابتداء
امره • و خلف خلیع و عشرین من عمری فرجونی زاجر الحق فی صف القتال سنة
ثلث و ثمانین و ستمائة • فی اثناء الاشتغال بالتکبیر عند الکر والحملة علی العدو ف
رفعت الحجب من فوق الزاجر بحیث شاهدت الاخرة و ما فیها علی ما نطق به الکتاب والسنة
و صاحبنی کذا الزاجر الغیبی تلک اللیلة الی وقت الضحوة من غیر ما العرکله
و قد اجاز الشیخ علاء الدولة رحمه الله الشیخ بقیة حفاظ المحدثین سراج الملة
والدین ابی حفص عمر بن علی بن عمر القزوینی رحمه الله و اجاز بجمیع مؤلفاته و ما یجوز له

روايته في يوم الخميس لعشر شوال سنة ست وسبعمائة ببغداد • وقد كانت ولادة
الشيخ سراج الدين سنة ثلث وثمانين وستمائة • وقد اجاز الشيخ سراج الملة
والدين رحمه الله اجازة عامة لفظا وخطا في سنة اثنتي عشر وسبعمائة
في يوم الخميس الرابع عشر من شوال شيخنا بقية السلف الصالحين حافظ الملة
والدين الطاهري الخالدي الالكي روح الله تعالى روحه ولارواح اسلافه
ولطفه • وقد اجاز شيخنا هذا رحمه الله لهذا الفقير اجازة عامة لفظا
وخطا اولا ببغداد عمرها الله وعمر اهلها في العافية مع حسن العاقبة • وصانها الله
تعالى وجميع بلاد المسلمين بفضله عن الآفات والمخافات في اواخر شعبان من سنة ست
وستين وسبعمائة • وثانيا في اواسط رجب سنة ثلث وسبعين وسبعمائة • ببغداد
كذلك • وثالثا في اواسط ذي القعدة من سنة خمس وسبعين وسبعمائة ببلد
اوس كذلك • عصمها الله سبحانه وجميع بلاد المسلمين بفضله عز وجل من نوائب الزمان
وطوارق الحدثان وقال الشيخ علاء الدولة ايضا رحمه الله تعالى في تفسير
سورة والنجم واعبدوا الله القوي العائد الا لله اهو لكم الله المعبود
الحق سبحانه الذي لا اله الا هو وليس في الوجود موجود مستحق للعبودية
الا هو • بل ليس في الوجود الا هو لان وجودك وجوده كذنب لا يقاس به ذنب
ثم قال وهذا الذي كتبت بتوفيق الله عز وجل والهامه مما ورد على قلبي دفعة
ولعله من تفسير بطن القرآن واما تفسير حده فلا يمكن كتابته • ولو كانت الاشجار
اقلاما • والبحار مدادا • والسموات قرطاسا • اللهم ثبت قلبي على دينك • ووفقني
على استعمال سنة نبيك الموصل الى حضرتك • صلى الله تعالى عليه وآله • وعلى آله
وصحبه • والتابعين لهم باحسان • وسلم تسليما • وقوله بل ليس في الوجود الا هو قد
مضى تفسيره في كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله • وبعض المشايخ رحمهم الله

هستى كه وجود او بخود نيست • هستيش نهادن از خرد نيست • ولبعضهم ايضا
رحمهم الله • هرچه راهست گفتنى از نيک ونار گفتنى او راهمه دارد هستيها تحت
قدرة اويند • همه با او واو همى جويند • هيچ دل را بكنه او ره نيست • عقل و جان
از كمالش آگه نيست • عقلها مانده است سرگردان • در ره كنه او چو حيران •
بخودش كس نشناخت تو آنست • ذات او هم بدو توان دانست • فعل او خارج
از درون وبيرون • ذات او برتر از چگونه وچون • عقل با حكم آشنايى او •
بى خبر بوده از خدايى او • عقل رهبر بود وليک تا در او • فضل او مر ترا برد بر
او • فضل او در طريق رهبر ماست • صنع او سوى او دليل وگواست • پاک
از آنها كه غافلان گفتند • پاكتر زانكه عاقلان گفتند • وقد ذكر صاحب كشف
المحجوب كه گروهى از ملحدان خود را بدين طايفه اهل حق بسته اند • ومقبولان محقق
اند • وعبارات اهل حق را آلت اظهار الحاد خود ساخته اند •
ودل خود را در عز ايشان پنهان كرده اند • اين حكايت مشوب با طالبان
از مكر ايشان بپرهيزند • وخود را دعا بنكنند • ومن گروهى بديدم از ملحدان
بغداد ونواحى آن كه دعوى تولى بحسين بن منصور حلاج قدس الله تعالى روحه
داشتند • وكلام ويرا زندقه خود كرده ايشان بعد بند • واندر امر او غلوى
كرده اند • چون رافضه اند در تولاء على رضى الله تعالى عنه • وبعضى از مخرمان
ظاهر نهاده اند كه حسين بن منصور حلاج قدس الله تعالى روحه آن حسين بن منصور
حلاج است كه از ملحدان بغداد است • خذلهم الله تعالى • واستاد محمد زكريا بوده است
ورفيق ابو سعيد قرمطى • وفى انساب الامام السمعانى رحمه الله القطيفى نسبة
الى قطيف • وهى بلدة بناحية البحرين استولى عليها القرامطة ابو سعيد الجنابى
ورهطه وخيله والجنابى بفتح الجيم وتشديد النون وفى آخرها الباء المنقوطة

بواحدة ومن النسبة الى جنابه وهى بلدة بالبحرين • والمشهور منها ابو سعيد
الجنابى الزنديق الذى اغار على الحاج • وقتل الصبيان والنساء • والقرمطى
بكسر القاف وسكون الراء وكسر الميم وفى اخرها الطاء هذه النسبة الى مذهب
المذموم • والدين الخبيث • وهم جماعة من اهل هجر والبحرين والاحساء • قبلهم
القرامطة قتلوا حاج بيت الله عز وجل فى الحرم • ودخل هجر وانما نسبوا الى رجل
من سواد الكوفة يقال له قرمط • وقيل حمدان بن قرمط • وكان من قبل عونهم
ثم صار راسا فى الدعوة • وقد دمر الله عليه والحقه باخوة عاد وثمود •
والقصة فى القرامطة • وظهورهم ان جماعة من اولاد بهرام جور كانوا اجتمعوا
فى مجلس فذكروا آباءهم واجدادهم وما كانوا فيه من العز والشرف والملك
وما آل امرهم اليه وكان وهذا فى ايام ابى مسلم صاحب الدولة فقالوا لنا
كيف نقل الخلافة من بنى مروان الى بنى العباس • وكان من الموالى • ونحن اولاد
الملوك • فاتفقوا خذلهم الله تعالى على ان يسعوا فى دفع الاسلام • فقال ينبغى ان نفرق
دعوتهم • ونخرج بعضهم على بعض • وقالوا ان ملوكهم ظلموا وقتلوا اولاد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى عنهم • وانشاوا الاشعار فى ذلك • وشوشوا
امر الرعية على الملوك فقسموا الدنيا على ارباع اربعة • واختاروا ان يعقدوا لكل ربع
ونعتد وهم الى الارباع والاقاليم فتفقدوا واحدا الى الكوفة • فاول من اجابه
حمدان بن قرمط واعانه على الدعوة وتبعه عالم كثير فنسبوا اليه وفى تاريخ
الامام جمال الدين ابى الفرج عبد الرحمن بن على بن محمد بن على المعروف بابن الجوزى
رحمه الله فى سنة ثمان وسبعين ومائتين • وفيها ورد قال الاخبار بحركة قوم
يعرفون بالقرامطة وهم الباطنية • وهؤلاء قوم يتمولون طريقا الملحدين وجحدوا
الشرائع • وطمعوا فى ابطال دين الاسلام • وقالوا فيما بينهم خذلهم الله تعالى •

لا يمكننا محاربة اهل الاسلام لكثرتهم • فالطريق الانتماء الى فرقة منهم وقالوا اليق بهم فرقة
اصحاب غلوا من الرافضة فتناصروا وتكاتبوا وتوافقوا وانتسبوا الى اسمعيل
بن جعفر بن محمد الصادق رضى الله تعالى عنهم • ثم سول لهم الشيطان اراء ومذاهب
اخذوا بعضها من المجوس وبعضها من الفلاسفة • وادعوا ان من ارتقى الى علم الباطن
انحط عنه التكليف • واستراح من عباداته • وهم يستدرجون الخلق الى مذاهبهم
الباطلة بما يقدرون عليه • وظاهر مذهبهم الرفض • وباطنه الالحاد والكفر المحض
ومفتتح مذهبهم حصر مدارك العلوم فى قول الامام المعصوم • واظهروا مذاهب الامامية
وبعضهم مذاهب الفلاسفة • وهم المتغلبون على بلاد المغرب • ومن اتباعهم طائفة
انقطعت دولة اسلافهم بدولة الاسلام كابناء الاكاسرة والدهاقين واولاد
المجوس • ومن اتباعهم ملحدة الفلاسفة والثنوية • ومن اتباعهم قوم مالوا
الى العاجل الكذاب • ولم يكن لهم دين ولا علم • ومن اتباعهم قوم ضعفت عقولهم وقلت
بصائرهم • وغلب عليهم البلادة والبله • ولم يتروا اشياء العلوم كاهل السواد
والاكراد • وجفاة الاعاجم • وسفهاء الاحداث • ومن مذاهبهم انهم لا يتكلمون
مع عالم الا مع الجهال فى كلام طويل ذكره ابن الجوزى فى شانهم وقال الامام
النووى رحمه الله البحرين على صيغة التثنية للبحر اسم اقليم معروف والنسبة
اليه بحرانى قبل ياء النسبة قاله فى الجمل وقال ايضا هجر المذكورة فى حديث القلتين
بفتح الهاء والجيم قرية بقرب مدينة النبى عليه الصلوة والسلام كانت القلال
تعمل بها ثم عملت بالمدينة وغيرها • وليست من هجر البحرين المدينة المعروفة التى هى
قصبة البحرين بل هى غيرها وفى الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم • اخذ الجزية من مجوس
هجر والمراد به هجر البحرين وفى الانساب هجر بلدة من بلاد اليمن اقصاها • وقيل هجر
معروفة وفى الصحاح هجر اسم بلد فذكر مصروف وفى مثل كمبضع تمر الى هجر والنسبة

الى ما جرى على غير قياس وفي تاريخ الامام اليافعي رحمه الله تعالى في ذكر سنة عشر وثلثمائة
توفي في هذه السنة الطبيب الماهر ابو بكر محمد بن زكريا الرازي المشهور الف في الطب
كتبا كثيرة وكان المشار اليه في علم الطب ومن كلامه مهما قدرت ان تعالج بالاغذية
فلا تعالج بالادوية ومهما قدرت ان تعالج بدواء مفرد فلا تعالج بمركب وكان
اشتغاله بالطب بعد الاربعين من عمره وفي كتاب الكامل في التاريخ للامام جمال الاسلام
علي بن محمد المعروف بابن الاثير رحمه الله وقد توفي في سنة ثلثين وستمائة وقد
كتاب الانساب للسمعاني رحمه الله تعالى واستدرك عليه في مواضع وزاد اشياء
وهو مفيد جدا وله كتاب معرفة الصحابة وكتاب اخبار الصحابة رضي الله تعالى
عنهم وغير ذلك وتوفي اخوه نصر الله بن محمد المعروف بابن الاثير صاحب المثل السائر
في ادب الكاتب والشاعر وغير ذلك من التصانيف وكان رحمه الله تعالى
كاتبا بليغا في سنة سبع وثلثين وستمائة وتوفي اخوهم الاخر ابو السعادات
مجد الدين المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الاثير رحمه الله تعالى
في الفيوم من سنة ست وستمائة وله المصنفات البديعة منها كتاب جامع الاصول
في احاديث الرسول عليه الصلوة والسلام ومنها كتاب النهاية في الحديث
في سنة ثمان وسبعين ومائتين تحرك بسواد الكوفة قوم يعرفون بالقرامطة
وكان ابتداء امرهم في هذه السنة وظهر في سنة ست وثمانين ومائتين شخص
يعرف بابي سعيد الجنابي بالبحرين واجتمع اليه جماعة من الاعراب والقرامطة وقوي
امره ثم سار الى القطيف فظهر انه يريد البصرة وفي سنة سبع وثمانين ومائتين
في ربيع الاول عظم امر القرامطة بالبحرين واغاروا على نواحي هجر وقرب
بعضهم من نواحي البصرة وفي سنة احدى وثلثمائة قتل ابو سعيد الحسن بن بهرام
الجنابي القرمطي قتله خادم له صقلبي في الحمام وكان قد استولى على هجر والاحساء

والقطيف

والقطيف وسائر بلاد البحرين وكان ابو سعيد قد عهد الى ابنه سعيد وهو الاكبر
فعجز عن الامر فغلبه الاصغر ابو طاهر سليمان وكان شهما شجاعا وفي سنة ست وثلثمائة
كانت وزارة حامد بن العباس وكان حامد سفيها وفي سنة تسع وثلثمائة قتل
الحسين بن منصور الحلاج الصوفي ولعرف وفي ترجمة العوارف مراد از صوفيان
واصلان وكاملان اند كلام مجيد عبارة از ايشان بمقربان وسابقان
كند وجماعتى كه بحجره رسمى وسطوت اسمى از ديگران متميز باشند وهركه بدل جوى
مقربان حضرت جلال جل كرمه وسابقان صفت كمال وسند اكابر طريقت و
ارباب حقيقت قدس الله تعالى ارواحهم او را صوفي خوانند خواه ستر هم
باشند يا نهء وخواه ني وستر حال او صوفي نخوانند بلكه متشبه بصوفيان كويند
وفي كتاب الكامل ايضا في سنة تسع وثلثمائة وكان حامد يخرج الحلاج قدس الله
تعالى روحه الى مجلسه فلا يظهر منه ما يكرهه الشريعة المطهرة وطال الامر على ذلك
وحامد الوزير مجد في امره وقال حامد الوزير للقاضي ابي عمرو اكتب بحل دمه
فدافعه ابو عمرو فالزمه حامد فكتب باباحة دمه وكتب بعده من حضر المجلس
ولما سمع الحلاج ذلك قال ما يحل لكم دمي واعتقادي الاسلام ومذهبي السنة
ولي فيها كتب موجودة فالله الله في دمي وتفرق الناس وكتب الوزير الى الخليفة
يستأذنه في قتله وارسل الفتاوي اليه فاذن في قتله وقال في الكامل ايضا
للحلاج رحمه الله مع حامد قصص يطول شرحها وفي سنة ست وعشرين وثلثمائة
قد حال القرامطة وقتل بعضهم بعضا قال الله سبحانه وكذلك نولي بعض الظالمين
بعضا بما كانوا يكسبون ويكى از قواعد مذهب اهل سنت وجماعت كه اهل حق
واهل حقيقت اند از علماء شريعت وكبراء طريقت قدس الله تعالى ارواحهم بعض
آنست كه يرون الخروج على الولاة بالسيف وان ظهر منهم الحيف وخواجه امام

عالم عارف خواجه ابو القاسم حكيم سمرقندي قدس الله تعالى روحه در بيان اعتقاد
اين حديث را از رسول الله صلى الله عليه وسلم روايت كرده است كه فرموده كان
نخواهيد كسي را از اهل قبله شما ستيكناه • واكرچند كناه كبيره دارد • وهر كه از
بخداي عز وجل كذابيت • وهركه از اهل قبله شما جبره خورد با بزدك نيك بايد •
بر و نماز كنيت • واز پس هر نيكو وبد نماز كنيت پنج نماز ونماز آدينه ونماز عيد
واميران خود را دعا نيكو كنيت • ودعاي بد مكنيت • اكرچه ظالم باشد • وبر امام
خود بشمشير بيرون مايت • واكرچند جور كند الحديث • وانكاه خواجه امام
ابو القاسم رحمه الله فرموده بود كه از پس هر نيكو وبد ولز پس هر اميري جائز
يا عادل نماز بجماعت حق نه بيند • او كمراه ومبتدع وبهوادار ورافضي بود •
وروى الشيخ العارف ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه
في كتابه نوادر الاصول في الاصل السابع والسبعين والمائتين باسناده عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم • انه قال السلطان ظل الله في الارض يأوي اليه كل مظلوم
من عباده فاذا عدل كان له الاجر وعلى الرعية الشكر • واذا جار كان عليه الاصر
وعلى الرعية الصبر • واذا جارت الولاة قحطت السماء • وفي عقود العقائد
للامام العالم الزاهد سديد الدين ابن الامام شيخ الاسلام ركن الدين ابي المكارم
محمد بن ابي بكر المفتي البخاري المعروف بامام زاده والامام سديد الدين هذا
من معاصري شيخ شيوخ الاسلام صاحب الهداية روح الله تعالى ارواحهم بتعظيم
فان بدا العدو ولز والجفاء من الامام • واحتمى البلاء • فالصبر والتوبة والدعاء
لهم المخرج والشفاء • ولا يجوز قصده بالقهر والبغي والغدر وشق العصا فان
فيه من فساد الامر اكبر من ظلم امام العصر • ومن ابيات هذا الكتاب • سبحان من قلع
اضاف الورى • فمنهم ناج وغاو وبالهي • فجئت الحق لاصحاب الهدى • من الله الذين

لاتباع

لاتباع الهدى • وفي اخر كتاب عقود العقائد • وانتظمت من العقود الحسنة
في سعة العيش وطيب الاحسن • وقد فضلت الامة المحمدية خمسمائة ثم ستون سنة
وقال في التعرف لا يرون الخروج على الولاة بالسيف وان كانوا ظلمة • وقال في شرح
التعرف آن فضل الز بهر انست يادكرده كه نزديك معتزله چون سلطان ظالم كردد
معزول كشت • ونزديك روافض امامت نباشد • مكر اولاد علي رضي الله تعالى عنه
ونزديك ما حكم سلطان جائر همچو حكم سلطان عادل بود • وطاعت وي هرچه
در معصيت بود بايد داشتن • ولز پس وي نماز بايد كذاردن • وخروج بر وي
روا نبود • وحكي عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه انه ذكر عنده فساد السلطان
فقال رضي الله عنه ما اصلح الله على ايديهم اكثر مما افسدوا • ودر جمله ببايد دانستن
كه فساد سلطان از فساد خلق آيد • در حديث است اعمالكم عمالكم • واز محمد بن سيرين
چنين منقولست كه فرمود • اكر از آسمان امري آمدي كه مرا امروز مستجاب
دعا مستجاب است • همه دعا ها سلطان را خواستمي • از بهر آنكه هر دعا كه خويشتن
را خواهم تنها مرا باشد • وهر دعا كه سلطان را خواهم • صلاح عامه مسلمانان
باشد • وقال في التعرف واجمعوا على تقديم ابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي
الله تعالى عنهم اجمعين • وراوا الاقتداء بالصحابة • والسلف الصالح والسكوت
عن القول فيما كان بينهم من التشاجر • ولم يروا ذلك وادخا فيما يتولهم من اسم
من الحسنى • وفي المناطقي عن ابي حنيفة رحمه الله من قال علي رضي الله تعالى عنه لقب
الحق الجميع فهو رجل ثقل وفي موضع اخر رجل وهو ايضا تخفيفه على ما هو
الذي فيه دعا على افساد وردة والنقل تخفيف العمل سوء اللذكر نا قال
في التعرف في الباب الثاني من الستين وفي الستين تو في الفوم وقا مدانهم سمعت
فارسا رحمه الله يقول سمعت بعض الفقراء قال كنت سنة الهبير مع الناس

فانعلم ثم رجعت فكنت اطوف بين الحرم فقال فرايت ابا محمد الحريري وكان قد سقف
على الارض فقلت له يا شيخ الا تدعو ان يكشف الله عز وجل ما ترى فقال قد قلت
فقال سبحانه اني افعل ما اشاء قال فاعدت عليه قال يا اخي ليس هذا وقت الدعاء
هذا وقت الرضا والتسليم فقلت بك حاجة فقال انا عطشان فجئته بماء فاخذ
واراد ان يشرب فنظر الي فقال هولاء عطاشى وانا اشرب لا كان هذا ابدا
هذا اشرة فرده علي ومات رحمه الله تعالى من ساعته وسمعت فارسا يقول سمعت بعض
اصحاب الحريري رحمه الله يقول سمعت الحريري رحمه الله يقول كنت عشرين سنة
لا يسمع لساني الا من قلبي ثم حالت الحال ومكثت عشرين سنة لا يسمع قلبي الا من لساني
وقال في شرح التعرف ابو سعد الحبيبي سال سيصد و يازده بود كه قرامطه آن سال
حجاج را بكشتند وغارت كردند وتا پانزده سال راه بسته گشت اين
درويش ميگويد من آن سال با آن مرد مانده بودم از قرامطه بجستم چون فتنه
باز آمدم نزديك قافله شفقت اسلام را كه خسته را برهم يافتم كفتم
حال انسان چيست ميان خستگان ميگشتم ابو محمد حريري را رحمه الله تعالى ديدم
ميان خستگان افتاده وسال وي از صد دركذشته بود گفتم يا شيخ دعا
بكني تا خداي تعالى اين بلا كشف كند مرا گفت گفتمش مرا جواب داد كه ان قلتم
كه من خواهم اين نه بر معني گفتن وجواب شنيدن باشد وليكن اين بر معني شناسائي
باشد كه بدانكه خداي عز وجل آن كند كه خواهد حق سبحانه كافرانرا
دست داد تا انبيا را عليهم الصلوة والسلام بكشتند اگر قرامطه را بر كاروان
عجب باشد اگر اعتراض كردن روا بودي در وقت بلا انبيا عليهم الصلوة والسلام
دعا كردندي كه دعاء ايشان مستجاب تر كردد بس اين درويش گفت يكبار ديگر باين
اين سخن بروي كرده ايندم مرا گفت اي برادر اين وقت دعا نيست اين وقت

رضا وتسليم است يعني دعا پيش از نزول بلا بايد چون بلا آمد رضا
بايد دادن وكان هذا بحسب اغلب الاحوال والا فقد روي في نوادر الاصول
في الاصل الحادي والسبعين والمائتين بالاسناد عن مكحول عن شهر بن حوشب
عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لن ينفع حذر من قدر ولكن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم عباد الله
بالدعاء وروي ايضا في هذا الاصل باسناده عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شيء اكرم على الله تعالى من الدعاء
وروي ايضا في هذا الاصل باسناده عن ثوبان رضي الله عنه انه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر وان الرجل
ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وقال في ذلك الاصل فصار الدعاء من السلطان
ما يرد القضاء وفي معاني الاخبار باسناده عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل
فعليكم عباد الله بالدعاء وقال الشيخ رحمه الله معنى ينفع مما نزل انه قد حصل له
الاذن في الدعاء وفتحت ابواب الرحمة ويجوز ان يكون الدعاء يشتد على الداعي
بحمل ما نزل من البلاء ويضاعف ثواب ما نزل لانه يجوز ثواب البلاء وثواب الافتقار
والاضطرار اليه ويكون الدعاء بعد نزول البلاء سبب الصبر والرضاء وسبب العصمة
عن الجزع الذي يحبط الثواب وقال ايضا في شرح التعرف خليل را عليه الصلوة
والسلام چون باتش انداختند رضا پيش برد دانست كه اگر ويرا باتش
مرا بر آتش بيندازد ازلب آتش مرا انباز عاجز كردانيدن با دعوى محبت
محبت را بر رضا دادن وقت اختيار نيست شيخ ابو محمد رحمه الله طلب كرد وقت
كه بخورد وبخورد بخويشتن كه با ثواب تشنگي روند و وي محروم ماند فات

شفقت اسلام چنان واجب کند که همه مسلمانان را بهتر از خود خواهند • و دیگر فرموده
بیست سال بودم که زبان من خبر از دل من سخن نگفت • یعنی اینچه در دل نبود •
بر زبان نراندم • تا ظاهرم با باطن را مخالف نگشت • بزرگان چنین گفته اند من عبّر
عن غیر شاهد فهو شاهد زورٍ و باز گفت بیست سال دیگر بودم که دل من خبر از
زبان من سخن شنید • یعنی دل چنان مستغرق حق سبحانه شد که از هیچ کس خبر
نداشتم • بلکه زبانم دل گشت • و دلم زبان گشت • و هرچه شنیدم و گفتم مر ایشان دل
و زبان فرق نماند • کو هم گفت شنید که دل خولست • و زبانم آن گفت که دل فرمود
و دم اسیر دست گشت • و جمله آن اسیر دل شد و فی طبقات المشایخ فی اواخر
الطبقة الثالثة منهم ابو محمد الجریری واسمه احمد بن محمد بن الحسن و قیل الحسین بن محمد
کان من کبار اصحاب الجنید رحمهم الله تعالی و صحب ایضا سهل بن عبد الله التستری
رحمه الله تعالی و هو من علماء مشایخ القوم و اقعد بعد الجنید رحمهما الله فی مجلسه لتمام
حاله • و صحة علمه • توفی سنة احدی عشرة و ثلثمائة • و قال ایضا فی التوقف فی الباب
الثامن و الستین فی توقف القوم و مجاهداتهم قیل ان ابا السوداء رحمه الله تعالی
کان وقف سنین وقفة و جعفر بن محمد الخلدی وقفة و کان بعض المشایخ رحمهم
الله تعالی • و اکثر ظنی انه ابو حمزة الخراسانی رحمه الله حج عن النبی صلی الله تعالی علیه و سلم
عشر حجات ثم حج عن نفسه حجة یتوسل بتلک الحجة الی الله تعالی فی قبول حجته و فی الصواب
الحج القصد • و منه المحجة للطریق قال یحجون سب الزبرقان المزعفرا ای یقصدونه
و یختلفون الیه و السب العمامة • و قد غلب الحج علی قصد الکعبة للنسک المعروف •
و الحجة بالکسر المرة و القیاس الفتح الا انه لم یسمع من العرب علی ما حکاه ثعلب بل
علی ذلک و الحجة السنة و الحج و یقال الحج فی اللسان تکرار القصد الی المقصود حتی الیوم
الزیادة قال بعض کبار العارفین رحمهم الله و قال بعض العلماء رحمهم الله الحج کثرة

القصد

القصد الی التردد و یسمی قارعة الطریق محجة لکثرة تردد الناس الیه و ان لم یتردد
الشخص المعتنی الیه • و الحج فی الشرع عبادة عن قصد مخصوص الی مکان مخصوص
فی زمان مخصوص و قال فی قوت القلوب الحج فی اللغة هو القصد الی من یعظم
و کانت العرب تقول حج الی النعمان ای تقصده تعظیما له فینبغی ان یکون الحاج
معظما لمن قصده بالحج لیتحقق معنی هذا الاسم • و الحج ایضا سلوک الطریق الواضح
الذی یخرج الی النعمه و اشتقاقه من المحجة و قال فی التعرف فی هذا الباب ایضا
قال لنا ان ابا عمرو الزجاجی رحمه الله اقام بمکة سنین کثیرة لم یحدث فی الحرم کان
یخرج من الحرم ثم یعود و هو علی الطهارة • فی کتاب الطبقات فی الطبقة الخامسة
منهم ابو عمرو الزجاجی و اسمه محمد بن ابراهیم بن یوسف بن محمد النیسابوری صحب الجنید
و النوری و اباعثمان و رویم و الخواص و دخل مکة و اقام بها و صار
شیخها و المنظور الیه فیها حج قریبا من ستین حجة و سمعت اباعثمان المغربی
یقول کان ابو عمرو من السالکین و فضله اکثر من ان یحصی مات بمکة و قیل انه
لم یبل و لم یتغوط فی الحرم اربعین سنة و هو مقیم بها توفی سنة ثمان و اربعین
و ثلثمائة ثم قال فی الطبقة الخامسة و منهم جعفر الخلدی رحمه الله تعالی و هو
جعفر بن محمد بن نصیر ابو محمد الخواص بغدادی المنشأ و المولد صحب الجنید و عرف
بصحبته و صحب النوری و رویما و سمنون و ابا محمد الجریری و غیرهم من مشایخ الوقت
و کان المرجع الیه فی علوم القوم و کتبهم و حکایاتهم و سیرهم کان من افتی
المشایخ و اخلعهم و احسنهم حالا و قیل انه حج قریبا من ستین حجة توفی ببغداد
فی شهر رمضان سنة ثمان و اربعین و ثلثمائة • و قبره بالشونیزی عند قبر السری
و الجنید رحمهم الله تعالی و فی الانساب و کان یقال عجائب بغداد ثلثة • اشارات
الشبلی و نکت المرتعش • و حکایات جعفر الخلدی • و فی قنیة الفتاوی فی اول الباب

كتاب الحج وعن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه قال حججت لم يعطي حجة وما اري
الى قضيتها فقضيتها الله تعالى عن نفسي وقال ابو القاسم الحكيم رحمه الله من غاز في هذا
الزمان غزوة ولعله فاتته الصلوة عن وقتها يحتاج الى ان يغزو غزوة لتكون
كفارة لما فاته من الصلوة وعن ابي بكر الوراق رحمه الله انه خرج حاجا
الى بيت الله عز وجل فلما سار مرحلة قال لاصحابه ردوني فارتكبت سبعمائة كبيرة
في مرحلة واحدة فردوه وقال في شرح التعرف از اينجا مراد انست كه بنمايد
كه اين طائفه پيوسته اندر تكوپوي بوده اند كاه محرم وبندي كه
ان مقام حضرتست تا مكر انجا ازو نشان اثري يابند باز چون بر مقدسي تا نفوس را
بشطي باديه قهر كنند چون برسيدندي نفس بر اوردي بدين ان كعبه
معظم ديكرباره اوره نديعي قهر را با عجبنا وردجمله آنست كه اين طائفه را
پيوسته با نفس كار بوده است وسر كعبه حضرة نفس است نفس انجا رود پيش
از ان مرد راه نه وعرش حضرة قلبست تا انجا رود بيش از ان مرد را
راه نه تن تا كعبه دويد يافتن خدا سبحانه ودل تا عرش دويد اميد يافتن خداوند
عرش را جله كرد چون بيافتند نفس متحير كشت كرد خانه طواف ساختن كرفت
همچنان كه اندر غلبات شوق جويان كرده اند عرش قبله دلهاست اندر ايمان
قبله تنهاست اندر زمين تن بخدمت قصد كعبه كند مراد نه كعبه باشد بلكه
خداوند كعبه باشد خداوند كعبه اندر كعبه نه خداوند عرش بر عرش نه دل
از شوق كرد عرش طواف كند خداوند عرش خدا سبحانه سايد همانجا بنشيند
وباز نكرده اكر دل باز كرده از عرش چنانكه تن باز كرده از كعبه هر كه بيشتر
سالنده ظاهر و كعبه ظاهر را بظاهر مشغول كرده اند دل غيب وعرش غيب
غيب را بغيب مشغول كرده اند وسر ايشان را بهيچ چيز مشغول نكرده اند

از جمله مخلوقات از بهر انكه ايشانرا شغل حق عز وعلا چنان كردانيده باشد كه
بهيچ نپرداخته اند اكر قومي مر خلق يك تن را بنوده واو را بكذارده حق خداوند
مشغول كرده آيند حق خداوند سبحانه افزون آيد و وي عاجز مانند پس يكي
تن ضعيف از حق خداوند سبحانه چكونه فراغت يابد تا بغير وي پرداخته اند
يكي از بزركان چنين كفته است من غض بصره عن الله سبحانه طرفة عين لم يهتد
اليه ابدا اين كس از همه عمر خويش طرفة العين چشم از حق بر داشته حال اين
بود كه هركز بوي راه نيابد انكس كه همه عمر خويش روي سوي حق نياورده
باشد چكونه راه يابد خليل عليه الصلوة والسلام كفت اني ذاهب الى ربي
سيهدين ودر رفتن وي از جاي بجاي نبود ولكن از خلق اعراض كرد تا بحق
بسيار تكليف بايد وملك تا تن بكعبه رسد ومر دل را تكليف وملك بايد
تا بعرش رسد كفته اند ان الله سبحانه خلق العرش اظهار العظمة لا مكانا لذاته
سهم خلق در بزركي عرش كه مخلوقست عاجز اند از عظمت خداوند عز وجل
عاجز تر باشند واندر صفات عرش سخن بسيار است بعضي جرها امده است كه
اسرافيل عليه السلام تمنا كرد كا جكي از عظمت عرش خدا بدانستي خداوند عز وجل
چند نيروي هر اهل آسمانها بوي داد وبفرموده تا بپرد پنج هزار سال بسال
از جهان طيران كرد نتوانست همچندان نيز و زيادة كرد ده هزار سال ديكر
طيران كرد بر ساق عرش نتوانست رسيد عاجز فرو ماند درخواست تا خداي تعالى
عز وجل او را بجاي خود باز اورد پس كفت سبحان ربي العلي الاعلى عظمت خلقي ان
خلق وي چنين بود عظمت وي سبحانه كه دريابد اشناحي ان جملهة
تنزيه كنان بيايند اشناحي كرده كه از زجر اند هرچند مر اوليا را قرب بيشتر
كرده باحرمت تر كرده اند وحرمت زياده كرده وهر كه قرب بيشتر باحرمت تر

فضیل عیاض رحمه الله فرمود • جوانی را دیدم در عرفات که در روی وی فراست حزن نوح
همه دعا میکردند و وی خاموش بود • نزدیک وی رفتم و گفتم • لو سالت الله شیئا لعل الله
سبحانه یرحم هولاء ببرکه دعائک • قال انی المحتشم • قلت بماذا ان الوقت قد فات •
فاجاح بین حرهبایه کالمحتشم • کلما اراد ان یرفع یدیه لستر خشیته حتی دخل فمنعه
منه • فقال یا رب تقبل ان یصل بالولاء والآراء بالبلاء سقط مغشیا علیه فحرکته
فاذا هو میت رحمه الله • فقلت علمت فی دمک یا سیدی • واکر نور معرفت در سر نهانت
ستی زمین و آسمان طاقت ندارد • سر عارفان از جای بجا عرش در گذشته
است • عارف امروز بسرمهان ببیند که فردا بعاینه خواهند دیدن • نور معرفت
قوی تر این همه نورهاست • هر چیز که خواهد که عارف را از حق سبحانه محجوب کند •
نور معرفت آن را بسوزد و بگدازد • حرق الحجب انوارهم • و حلت عند العرش
اخطارهم • و هم در شرح تعرف میگوید • و در بکر ابو حمزه رحمه الله خود را
نزد یک حق سبحانه هیچ محل ندانست • جنید بوسیلتها خواست تا یکی خدا سوی
مقبول آید • و اصل نجات خود اینست که نیز خود را نبیند • وقصه ابو عمرو
زجاجی رحمه الله لین نظام خلق آسان ببیند • ولیکن عظیم لست • از بهر آنکه
نفس را صحبت با حرم است • و سر را با حق سبحانه • چون نگاه داشت ادب نفس
چنین است • از ان سر چگونه باشد • هر که را سر حقیقت داشتن ظاهر او بادب
راست نه • و آنچه بزرگان بر اسرار خلق مطلع گشتند از آنجا بود که ظاهر آنها
راست • بنظاهر خلق نگاه کرده اند • در حرکات ظاهر افتند که سر از کجا میجستند
وقال ایضا فی التعرف فی الباب التلثین فی المذاهب الشرعیة انهم یاخذون لانفسهم
بالاحوط والاوثق فیما اختلف فیه الفقهاء • وهم مع اجماع الفریقین فیما امکن
الجمع والاستطاعة الحج عندهم الامکان غیر ای وجه کان و لا یشترطون الزاد والراحلة

نفقط

نفقط قال ابن عطا رحمه الله الاستطاعة اثنان حال و مال فمن لم یکن له حال تحمله
فمال یبلغه • وقال فی شرح التعرف مذهب این طایفه رحمهم الله آنست که در باب دین
با حیاط عمل کردن و لجب است • محتاط صوفی را باحتیاط باید • وشوخ گاه بحق
افتد • وگاه بباطل • و در حدیث است • برکه باد جماعة بود که گرگ
گوسفند یگانه را در باید • و این مثل است مرد را دیو آهنگ بودن دین کند
چون بنده با جماع مسلمانان کار کند • دیو بروی راه نیابد • و دیگر چون کار
با حیاط برگیرد بر نفس دشوار بود • و هر چه طاعت است بخلاف نفس است •
و طریق این طایفه آنست که ندارند که بهمه عمر یک قدم بمراد نفس نهند • و گفته اند
سوابق النفس کما بدا الصنم • و نیز گفته اند • النفس هی الصنم الاکبر • و ایشان
وجوب حج بر خویشتن با مکان و طاقت بینند • بهر وجهی که باشد • و زاد
و راحله شرط نکنند • هر آینه در حال بنده نگریند • اگر قدرت رفتن بحج دارد
و راحله ندارد • معذور نباشد بترک حج • و اگر بحج زاد و راحله تواند فتن
معذور نباشد • ابن عطا رحمه الله فرمود • استطاعة حج دو چیز است حال
و مال • حال را اصل نخواهد • و مال را بدل و لیکن حال قوة و باطن خواهد و
توکل درست و هل قناعت و رضا • هر که را قناعت است بحال غنی است • و هر که را
قناعت نیست • با همه دنیا فقیر است • و قیل حال قوت محبت است • هر چند محبت
قوی تر • شدة شوق بیشتر • و هر چند شوق غالبتر رنج کمتر • راه دراز
با شوق کوتاه گردد • کوتاه بی شوق دراز گردد • آنکه او را شوق است •
بر دل او دو سیر اقدام با سیر قلب برابر نباشد • پس اگر کسی را این حال نباشد •
بشریعت استطاعة وی بمال است • و استطاعت وی بشتر زاد و راحله
است • و باز زاد خاص تقوی است • و راحله ایشان توکل بنفع ... م

بنفقات • سفر خاص بسر اكه بنفس سفر كند قدم قدم روه • واكر بديل سفر كند كوكن
روه • اكه بنفس سفر كند • از وطن بنوبت افتد • واكه بسر سفر كند • از غايت
بوصال رسد وقال مالك رحمه الله يجب الحج على من قدر على المشي لانه استطاع اليه
سبيلا اذ كان يقدر عليه ماشيا • والاستطاعة للحج عندنا مفسرة ببلاغة البدن
وقد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة قال
ابن عمر رضي الله عنهما جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يوجب
الحج قال صلى الله عليه وسلم الزاد والراحلة اخرجه الترمذي رحمه الله وفي شرح
السنة باسناده عن الشافعي رحمه الله باسناده عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
وفي حديثه فقام آخر فقال يا رسول الله ما السبيل قال صلى الله عليه وسلم الزاد
والراحلة وفي قوت القلوب من كان ذا قوة على المشي وكان ممن يصلح
ان يولج نفسه وامن التهلكة في خروجه فحج على ذلك كان فاضلا في فعله
وللحاج الماشي بكل قدم يخطوها سبعمائة حسنة • وللراكب بكل خطوة يخطو
دابته سبعون حسنة • والفقير على الماشي من الاستطاعة عند بعض العلماء رحمهم الله
وفي الكافي شرح الهداية ولا بد من الاستطاعة وهو ان يملك مالا فاضلا
عن مسكنه وفرشه وثياب بدنه وفرسه وسلاحه ونفقة عياله واولاده
الصغار مدة ذهابه وايابه وان يكون له فاضل الزاد والراحلة محملا او
راحلة او شق محمل وان امكنه ان يمشي او يكتري عقبة لا يجب عليه الحج • وذلك بان
يكتري رجلان بعيرا يتعاقبان في الركوب • وكذا لو وجد ما يكتري مرحلة ويمشي
مرحلة لا يجب • وليس من شرط الوجوب على اهل مكة ومن حولهم الراحلة لانه
يلحقهم مشقة زائدة • ومن الاستطاعة امن الطريق ثم هو شرط وجوب الاداء
عند ابن شجاع وهو مروي عن ابي حنيفة رحمه الله كملك الزاد والراحلة • وكان الحاكم

القاضي يقول هو شرط حقيقة الاداء فمن جعله شرطا لوجوب الاداء لا يوجب
الوصية ومن جعله شرط حقيقة الاداء قال بوجوب الوصية وان كان الغالب
في الطريق السلامة يجب الحج وان كان الغالب الخوف والقطع لا وان كان بينه
وبين مكة بحر فهو كخوف الطريق وفي شرح الارنوجي للهداية نقلا عن شرح
القاضي الامام الجذبد ولا يحصل القدرة الا بملك الزاد والراحلة ولا يجب
بالاباحة عندنا بخلاف الوضوء فانه يجب بالاباحة لان الماء الاغلب فيه الاباحة
الاصل ولا يجري فيه المنع الا نادرا ولا عبرة للنادر بخلاف الاعيان الاخر
في العادات وكذا في الذخيرة وفي شرح السنة والمختلفون في وجوب ركوب
البحر للحج اذا لم يكن لطريق غيره فذهب جماعة الى وجوبه لما روى عن عبد الله
بن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب البحر الا من
الا حاجا او معتمرا او غازيا في سبيل الله عز وجل فان تحت البحر نارا وتحت
النار بحرا • واراد بهذا الكلام تهويل امر البحر وخوف الهلاك منه كما يخاف من
النار وقال الشافعي رحمه الله لا يتبين لي ان اوجب عليه ركوب البحر للحج وفي الحاوي
للامام الرافعي على مذهب اصحاب الامام الشافعي رحمه الله والاظهر انه يلزمه
ركوب البحر ان كان الغالب منه السلامة وفي شرعة الاسلام لحجة واحدة افضل
من عشرين غزوة في سبيل الله تعالى وفي الحديث حجوا تستغنوا وسافروا تصحوا
تغنموا فاني ابايعكم الاثم • وتعظيم الحرم بان يبلغ ما يقدر عليه واذا اراد ان
يأكل او يقضي حاجته خرج الى الحل ان استطاع ولا يطيل به المقام فيمل جواره
او يقصر في تعظيمه وفي قوت القلوب فاذا وجد العبد زادا وراحلة لزمه فرض
الحج • فان اخره بعد وجود ذلك كان مكروها فان مات ولم يحج او مات عن عدم
الامكان بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى من حين امكنه الحج عام سوء • ولم يكن

كما مر السلام وقال عمر رضي الله تعالى عنه لقد هممت ان اكتب في الامصار بضرب الجزية على من
لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا وعن سعيد بن جبير وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس رضي
الله عنهم لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل ان يحج ما صليت عليه وكان
ابن عباس رضي الله عنهما يقول من مات ولم يزك ولم يحج فسأل الرجعة الى الدنيا وكان
تفسير في هذه الآية قال رب ارجعون لعلي اعمل صالحا فيما تركت قال الزكوة والحج
وكان رضي الله تعالى عنه يقول ان الآية [illegible] على اهل التوحيد ثم الحج واجب
على الفور لا يباح له التاخير عن السنة الاولى وياثم بالتاخير الا اذا ادى في عمره
فيرتفع الاثم حينئذ هو اصح الروايتين عن ابي حنيفة رحمه الله وذكر ابن شجاع عن ابي حنيفة
رحمه الله سئل عمن كان عنده مال مقدار ما يحج به وكان يريد التزوج ايضا
يحج بهذا المال ام يتزوج به قال على رضي الله تعالى عنه بل يحج ويبدأ بالحج فذلك
دليل على ان الوجوب عنده على الفور وعند محمد رحمه الله يجب الحج موسعا يباح له التاخير
عن السنة الاولى ولا ياثم بتاخير الاداء الا اذا لم يؤد في عمره فحينئذ ياثم وهو قول
الشافعي رحمه الله تعالى لانه صلى الله عليه وسلم اخر الحج بعد نزول فرضيته وقد نزلت
فرضيته سنة ست من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وحج النبي صلى الله عليه وسلم سنة
عشر وعند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى تاخير رسول الله صلى الله عليه وسلم
ممنوع لان فرضية الحج ثبت بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت وهذه الآية نزلت
في سنة عشر واما النازل في سنة ست فقوله تعالى واتموا الحج والعمرة وهذا
امر بالاتمام لمن شرع فيه فلا يثبت به ابتداء الفرضية مع ان التاخير كان لاجل
خوف الفوت وهو عليه الصلوة والسلام امن منه لعلمه وحيا انه يدرك وقال
في شرح التعرف ولكن رفتن ايشان بسفر حج وعادت كردن ايشان مر آنرا
از بهر رياضت نفس است ولهذا شبلي رحمه الله آورده اندكه هركه توبه كردی

وبارادة وي در آمدي وي را زاد وراحله حج فرستادي وخويشتن با اصحاب
بشيخ بيرون رفتي يك منزل وباز گشتي او را دين معني كفتند فرموده سال
در رياضت بايشان ان بكند يك سفر باديه شيخ رحمه الله گفت معني اين حج
از شبلي آنست كه هركه بارادة كسي بيايد همان مراد ابتدا تا ممكن وي را ديدار
شيخ فرو گيرد وحق سبحانه فراموش كند وتميز باشد كه مريد پير را ديدار جمال
دلش مريد مشغول كند حق سبحانه فراموش كند پس شبلي ايشانرا بباديه انداختی
تا چون شبلي را نيافتندی همه حق را بديدندی وشبلي نيز اگر براست كردن ايشان
مشغول گشتی از حق باز ماندی كمال حال بنده آنست كه نه وي چيزی را حجاب كردد
ونه چيزی وي را حجاب كردد واكر وي را چيزی حجاب كردد وی عابد ان چيز است
واكر وي خويشتن را حجاب چيزی كند معبود ان چيز است پس شيخ كان همه چيزها
از پيش برداشتند تا عابد حق سبحانه كردند وحق معبود ايشان وخويشتن
را از پيش دل خلق برداشتند تا خلق عابد حق كردند وحق معبود ايشان نصحت
صحبت وشفقت ارادة اينست ديگر شافعی ايشان را حج قطع علائق است
وهجر اخوان ومفارقت وطن عارفانرا با علائق كار نيست وبا وطن قرار
نيست وبا غير حق سبحانه انس نيست ولا حاضر گشتن بحضرة دوست بدنيست
وبيت كه مضاف است بحق سبحانه نشان حضرة دارد ولهذا م كرفتن بجز ملك
دامن است وهركه دشمنان دارد وچون نفس شيطان وهواء هم بحرم
گريختن او را روي نيست ودر لهذا م نفس را از مرادها باز داشتن است
وعارفانرا با مرادهاء نفس كار نيست وحرم را بعرفات وقوف بدل ومكث
ومسجد حرم بدل وتضرع بلادی دوستی رفتن روي نيست وحرم را وقوف مزدلفه
است وعرفات ومزدلفه جاي حاجت خواستن وحاجت خواستن انبساط است

همه که درد دوستی متحقق باشد جز دوست کس را نبیند • و چون تنها وی را دارد
جز با وی انبساط کردن روی نیست • و محرم را دمی جدال نیست • و در جدال ترک کردن نشان
از آنچ داده‌اند و انداختن است مر آنکه با وی است • و عارف را جز انداختن
فعل خویش و نادیدن فعل خویش و از خلق تبرا کردن روی نیست • و محرم را
طواف کردن است • و طواف کردن در رود بر داد دوست برگشتن است • و شتافتن را
بدیدار دوست آنکه باید جز نکرد • و دیوار دوست برگشتن و خود را بدرود
دوست طلبیدن و بوسه دادن ارکان خانه روی نیست • و مر حج را سعی میان صفا
و مروه است • و هر که عارف است محب است • و هر که محب است مشتاق است • و هر که
مشتاق است مغلوب است • و هر که مغلوب است متحیر است • و متحیر را جز از کنج بکنج دویدن
روی نیست • و محرم را حلق است و عارف را ستردن مرادها از دل خویشتن
چاره نیست • و در احرام ذبح و محب را جز خویشتن کشتن چاره نیست مراد دوست
آوردن روی نیست • و در حج خویشتن مجرد کردن است • و عارف را جز تجرید
چاره نیست • و احرام بستن نفس را در بند آوردن است • و نفس را جز بسته
داشتن روی نیست • و جمله معنی آنست که همه اشارات نفس بر نظر کند و
بیگانه را هم بنفس نظر کند • و آن را سر انجام آرد که نفس است • و نزدیکان را
نفس انجام آرد که سر است • پس شتافتن خلق سوی حج نه به اختیار است • و لکن حق
سبحانه جاذب هر است • و هر جاذب نفس • و دیگر معنی در شتافتن سوی حج آنست که شتافته
کنند عارفان بفرح آنست که ایشان قیامت را آمدن را بیش از خویش حاصل
کرده‌اند • و حج از بهر تذکر قیامت است • عام را دنیا حاضر است • و قیامت غایب
و خاص را دنیا غایب است • و قیامت حاضر چنانکه در حدیث است حاسبوا انفسکم قبل
ان تحاسبوا و زنوا انفسکم قبل ان توزنوا • حال ایشان بآنجا رسیده است که قیامت را

رأی العین می‌بینند • و هر که را قیامت رأی العین کرده نه بر ظاهر وی خطر افکند
خروج از اهل و وطن • و قطع علایق و مرادها باز ماندن مثال بیماری مرگ است • و بحجاج
در راه بوی رسد • و مخاطره دزد و کوه و عقبه مثال مخاطرها مرگ است • و از بی‌زاد بودن
ایشان متاع حجاج را مثال بعضی خصمان است • طاعات چون بر بادیه رسد زاد
بر گیرد • و زاد دنیا طعام است • و زاد مرگ طاعت که بی‌زاد در وی هلاک بود بقیامت
بی‌طاعت در وی هلاک بود • و آن جمله مثل اجساد است • دوستان تا بسر کوچه بیش
روند • حجاج را نیز همسایه با سر بادیه بیش روند • و آغاز آنکه در بادیه مثال
تنها بودن است بدعاء زندگان • و انقطاع اخبار از حجاج مثال فراموش کردن
دوستانست مر گرسنگان را • و رسیدن بمیقات مثال نفخ صور است که از گور بیرون
آیند • و جامه بیرون کردن مثال برهنگی قیامت است • و آن لبیک گفتن مثال
اجابت داعی است در روز قیامت • یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده وتظنون
ان لبثتم الا قلیلا • و از عیال دور بودن مثال تبرا از یکدیگر است • یوم یفر المرء من اخیه
و آن دویدن سوی عرفات مثال دویدن خلق است بدشت قیامت • یوم یخرجون من الاجداث
سراعا • و آن جمع عرفات مثال جمع قیامت است • یوم یجمعکم لیوم الجمع • و آن وقوف بعرفات
مثال وقوف قیامت است • یوم یقوم الناس لرب العالمین • و آنکه شب ذفتی امام و حجاج
بر از وی تا موقف • مثال دویدن خلق است از بهر شفاعت سوی پیغمبر علیه الصلوة
والسلام مرادت را • و افاضت بمشعر الحرام از عرفات سوی مشعر که در وقف است و
مشعر الحرام باز مزدلفه مثال صراط که مرور او و بلاء است • که چون حجاج آنجا
رسند • اگر کسب حلال آرند • و مطعم و ملبس و مشرب حلال ارند حج ایشان قبول
افتد • و اگر حرام باشد حج ایشان ضایع شود • چنانکه بخبر آمده که چون بنده
گوید لبیک اللهم لبیک ندا آید لا لبیک ولا سعدیک • مرکبک حرام و ملبسک حرام و طعمک

حرام • فانی یستجاب لک • و رفتن بسوی کعبه بطواف زیارت مثال انتظار دیدار است
تا کرا بار دهد که • وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة • و کرا باز دارند که کلا
انهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون • و طواف خانه مثال گرد عشق و بیدلیست • و بیان
عشق جای چنین است • و آن لب بر سنگ نهادن عهد تازه کردن است •
الا من اتخذ عند الرحمن عهدا • و آن طواف وداع مثال بدرود کردن اهل قیامت است •
که بعد از آن کار فرو شوند ابدا بینند • و نه شوی کافر را • و آن از جام بر چاه زمزم
مثال کرده آمدن امت محمد اند صلی الله تعالی علیه و سلم بر حوض کوثر • و آن فریاد کردن
مثال کشتی در گشتن میان بهشت و دوزخ • و آن موی باز کردن مثال رها کردن اکمال را
کردن است • یوم تبلی السرائر • و آن درختها باز کردن و باره دادن • مثال حجاب
برداشتن است • وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة • تنبیه چون بقیامت
اینست • مرآن کسی را که وی را از سر حج با خبر است • و حج بنده است تا قیامت را
یاد کند و ساخته باشد • نخابات طاعتی حج است • تا از نهایات اعمال کرمست
یاد کند • بس از طائفه دائم مامل باشند و حج • تا ذکر قیامت اندر ایشان
بیرون نرود و آنگاه با استعداد معاد مشغول باشند • والله سبحانه الموفق •
قال حجة الاسلام رحمه الله در آورده اند که یکی از ابن اعلاج سرایت • و مقصود
ازوی عبرت و تذکری و یادگاری اینکار داری لعمری جهاد و حج در دینست •
بدل رهبانیت و سیاحت است • در امتان پیشین عباد ایشان از میان
خلق بیرون شدندی • و بسر کوهی همه عمر باشند و مجاهدت بکردندی • پس حج مجاهدت
این امت حج فرمود بدل رهبانیت که در حج هم مقصود مجاهدت حاصلست
هم عبرتها دیگر در وی ظاهر است • حق سبحانه کعبه را بمثال حضرت ملوک بنهاد
و او در عز و علاء منزه است از مکان • ولیکن چون شوق عظیم بود هرچه بدوست

منسوب بود همه محبوب بود • و در دین عبادة کارها فرموده اند که هیچ بدان
عقل بدان راه نیابد • هرچه عقل بدان راه یابد طبع را نیز بدان انسی باشد و طبع
بر هوا فقت حرکه عقل کار کند • و کمال بندگی آن بود که بمحض فرمان کار کند • و نظر وی
بمحض بندگی نباشد • و هیچ نصیب دیگر عقل را و طبع را دران نباشد • تا
آن خود جمله در باقی کند که سعادت بنده در ستی نصیب وی است • تا از وی
جز حق سبحانه و فرمان حق هیچ چیز نماند • و آدمی را چنان آفریده اند که کمال
سعادت خویش نرسد • تا اختیار خویش در باقی کند • و متابعت هوا سبب
هلاک وی است • و تا باختیار خویش باشد در متابعت هوا بود • و معامله وی
بنده را نبود • و سعادت وی در بندگی است • و سفر حج از وجهی بر مثال سفر
آخرت نهاده اند • از احوال این سفر احوال آن سفر یاد کند • و چون سفر از همه
نوعها ساختنی کرده • و همه احتیاط بجای آرد که بباید که در بادیه بی برگ بماند •
باید که بداند که بادیه قیامت درازتر و با هول تر است • و آنجا زاد حاجت
بیشتر است • و هر چیزی که بزودی تباه شود زاد را نشاید • همچنین هر طاعتی
که ریا آمیخته باشد • زاد آخرت را نشاید • و چون بر جنازه نشیند باید که از جنازه
یاد آورد که بیقین داند که مرکب وی در آن سفر آن خواهد بود • و باشد که پیش
از آنکه از جنازه فرود آید و در جنازه در آید • و چون لبیک گفتن گیرد • بداند که
این جواب ندای حق تعالی است • و روز قیامت همچنین ندا بوی خواهد رسید
از آن هول باز اندیشد • و باید که بخطر آن مستغرق باشد • علی بن الحسین
رضی الله عنهما در وقت احرام زرد روی شد و لرزه بر وی افتاد • و لبیک
نتوانست گفتن • گفتند چرا لبیک نگوئی • گفت ترسم اگر بگویم گویند لا لبیک و لا
سعدیک • و چون این بگفت از شتر بیفتاد و بیهوش گشت • و احمد بن ابی الحواری

مريد ابي سليمان داراني رحمهما الله حكايت كرد كه ابو سليمان در آن وقت كه لبيك گفت
تا بيهوش شد وى بيهوش بود • چون بهوش آمد • گفت حق تعالى بموسى صلوات الرحمن
وسلامه على نبينا وعليه • وحى فرستاد كه ظالمان امت خود را بگوى كه نام من نبرند
ومرا ياد نكنند كه هر كه مرا ياد كند • من وى را ياد كنم • و چون ظالم باشند • ايشان را
بلعنت ياد كنم • و گفت شنيده ام كه هر كه نفقه حج از شبهت كند • وانگاه گويد
لبيك • وى را گويند لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك • اين مقدار اشارت
كرده آمد از عجائبهاى حج تا چون كسى اين را بشناسد • بر قدر صفاى هم قابليت
شوق و تمامى جد در كار وى را امثال اين معاني حاصل خود نكرد • واز مر يكى نصيبى باشد
حيوة عبادت بود • والله سبحانه الموفق • وفي كتاب الطبقات في الطبقة
الاولى ومنهم ابو سليمان عبد الرحمن بن عطية ويقال عبد الرحمن بن احمد بن عطية
من اهل داريا من قرى الشام توفي في سنة خمس عشرة ومائتين • قال اذا غلب
الرجاء على الخوف فسد القلب • وقال الجنيد قال ابو سليمان الداراني رحمهما الله •
ربما تقع في قلبي النكتة من نكت القوم فلا اقبل منه الا بشاهدين عدلين الكتاب
والسنة • وقال ابو سليمان كل عمل ليس له ثواب في الدنيا ليس له جزاء في الآخرة • وقال
لكل شيء صداء وصداء نور القلب الشبع • وقال افضل الاعمال خلاف هوى النفس •
وقال لو ان محزونا بكى في امة لرحم الله تلك الامة • وقال في الطبقات في الطبقة
الاولى ومنهم احمد بن ابي الحوارى كنيته ابو الحسن وابو الحوارى اسمه ميمون •
من اهل دمشق صحب ابا سليمان الداراني وغيره من المشايخ مثل سفيان بن
عيينة وابي عبد الله النباجي • وكان له اخ يقال له محمد بن ابي الحوارى يجرى مجراه
في الزهد والورع • وابنه عبد الله بن احمد من الزهاد • وابوه ابو الحوارى ايضا
كان من العارفين والورعين فبيتهم بيت الورع والزهد توفي في سنة ثلثين

وماتين • قال الدنيا مزبلة ومجمع الكلاب واقل من الكلب من عكف عليها فان الكلب
يأخذ منها حاجته وينصرف والمحب لها لا يزايلها بحال • وقال من لم يحب ان يعرف
بشيء من الخير او يذكر به فقد اشرك في عبادته • وقال اقلل طعمك واجتنب
مرادك وروض نفسك على المكاره • وقال انى لاقرأ القرآن فانظر في آية فيحار
عقلي فيها واعجب من حفاظ القرآن كيف يهنأهم النوم ويسعهم ان يشتغلوا بشيء
من الدنيا وهم يتلون كتاب الرحمن عز وجل اما لو فهموا ما يتلون وعرفوا حقه
وتلذذوا به لذهب عنهم النوم فرحا بما رزقوا ووفقوا • وفي شرح السنة
في باب الكسب وطلب الحلال من كتاب البيوع باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم • يا ايها الناس ان الله تعالى طيب
ولا يقبل الا الطيب • وان الله تعالى امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال عز من قائل
يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا • يا ايها الذين آمنوا كلوا
من طيبات ما رزقناكم • ثم ذكر صلى الله عليه وسلم • الرجل يطيل السفر يمد يديه
الى السماء يا رب يا رب اشعث اغبر مطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام
وغذي بالحرام فانى يستجاب لذلك • هذا حديث صحيح اخرجه مسلم رحمه الله تعالى
وفي شرح السنة ايضا في كتاب المناسك في باب استلام الركنين اليمانيين
وتقبيل الحجر الاسود باسناده عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم
انه قال لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح من البيت الا الركنين اليمانيين
هذا حديث صحيح متفق على صحته اخرجه البخارى ومسلم رحمهما الله قال رحمه الله
والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم انه لا يستلم الا الحجر الاسود والركن اليماني
وروي عن معاوية رضي الله عنه انه كان يمسح الاركان كلها • ويقول ليس شيء
من البيت مهجورا • وكذلك ابن الزبير رضي الله عنهما كان يمسح الاركان كلها

والاولى في السنة قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما ارى يعني رسول الله تعالى
صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم
يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلوة والسلام وهذا حديث متفق على صحته وروي
عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يزاحم على الركنين وقال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان مسحهما كفارة للخطايا ويسمى الاستلام المسح باليد
ويسمى المجادة وقال الازهري هو افتعال من السلام وهو التحية واهل اليمن يسمون
الركن الاسود المحيا اي الناس يحيونه وفي شرح السنة ايضا باسناده عن ابراهيم
عن عابس بن ربيعة قال رايت عمر بن الخطاب رضي الله عنه استقبل الحجر وقال اني لاعلم
انك حجر ولولا اني رايت رسول الله عليه الصلوة والسلام يقبلك ما قبلتك ثم تقدم
فقبله هذا حديث صحيح متفق على صحته اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى
وقال سويد بن غفلة رضي الله عنه رايت عمر رضي الله عنه قبل الحجر والتزمه
وقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بك حفيا قال رحمه الله والعمل على هذا
عند اهل العلم يستحبون تقبيل الحجر الاسود فان لم يمكنه استلمه بيده وقبل يده في
كل طوفة فان لم يمكن ففي كل وتر فان لم يصل يده اليه استقبله اذا حاذاه
وكبر وروي في بعض الحديث ان الحجر يمين الله تعالى في الارض والمعنى ان من
صافحه في الارض كان له عند الله عهد فكان كالعهد يعقد الملوك بالمصافحة
لمن يريدون موالاته وكالصفق على ايدي الملوك بالبيعة وروي ايضا
في شرح السنة باسناده عن نافع عن عمر رضي الله عنه انه قال استقبل رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحجر فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا يبكي ثم التفت فاذا هو بعمر
يبكي فقال صلى الله عليه وسلم يا عمر هاهنا تسكب العبرات وقال في شرح السنة ايضا
وروي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم وفي شرح
السنة في هذا الباب ايضا باسناده عن الاسود بن يزيد عن عايشة رضي الله عنها
انها قالت سالت الرسول صلى الله عليه وسلم عن الجدر امن البيت هو قال صلى الله
عليه وسلم نعم قلت فما لهم لم يدخلوه في البيت قال عليه الصلوة والسلام ان قومك
قصرت بهم النفقة قلت فما شان بابه مرتفعا قال صلى الله عليه وسلم فعل ذلك
قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ولولا ان قومك حديث عهدهم بالجاهلية
فاخاف ان تنكر قلوبهم ان ادخل الجدر في البيت وان الصق بابه بالارض هذا حديث
متفق على صحته اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وروى عبد الله بن الزبير
رضي الله عنه عن خالته عايشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
لولا ان قومك حديثو عهد بشرك لهدمت الكعبة فالزقتها بالارض وجعلت لها
بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا اقتصرتها
حيث بنت الكعبة اراد صلى الله عليه وسلم بالجدر الحجر وفي الحديث دلالة على جواز
ترك بعض ما هو اولى اذا لم يكن فريضة عند خوف الفساد من فعله وجواز ترك بعض
الاختيار مخافة ان يقصر عنه فهم بعض الناس فيقعوا في فتنة وفي قوله عليه الصلوة
والسلام وان الصق بابه بالارض بيان ان الناس غير محجوبين في حال الدخول الى
البيت في اي وقت شاؤوا وفيه ان الحجر جزء من البيت ولا يحل لاحد ان يحجب الناس عنه
وما ياخذه السدنة من الناس على دخول البيت لا يطيب لهم وانما يجب لهم على ما
من القيام بمصالحه في بيت المال وقال ابو العالية الرياحي رضي الله عنه في قوله تعالى
فان لله خمسه قال السهم المضاف الى الله تعالى انما هو للكعبة بيت الله عز وجل واكثر
اهل العلم على انه تعالى اضاف الخمس الى نفسه لشرفه وسهم الله عز وجل وسهم رسول
الله عليه الصلوة والسلام واحد وعلى هذا القياس امر المساجد والمشاهد وما يتبرك

والمنازل التي ينبت بها الناس لاقامة عبادة او لنفع او تعاقب والابار والحياض
استعملت في المعاو وليس لاحد ان ياخذ من اثمانها شيا الا ان يستاجر رجلا
او يعطيه شيا على قيامه بمصالحه من سقيها او تنظيف مكان او نحوه
وقال في قوت القلوب في ذكر فضائل البيت وبعض ما جاء فيه في الخبر ان الله تعالى
وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة الف وان نقصوا اكملهم الله
تعالى بالملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المزفوف وكل من حجها متعلق
باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الحجر ياقوتة
من يواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيمة وله عينان ولسان ينطق به يشهد
لمن استلمه بحق وصدق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله كثيرا وروينا
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد عليه وكان صلى الله عليه وسلم يطوف على الراحلة
فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن وطاف صلى الله عليه وسلم على الراحلة
لينظر الناس اليه وليقتدوا بسنته وقال صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم
وفي شرح السنة في باب الطواف راكبا باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت على راحلته واستلم الركن
بمحجن وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى وباسناده
عن ابي الطفيل رضي الله تعالى عنه رايت النبي عليه الصلوة والسلام يطوف
حول البيت على بعير ويستلم الحجر بمحجنه وهذا حديث صحيح اخرجه مسلم رحمه الله تعالى
في رواية اخرى عن ابي الطفيل ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن والمحجن
عود معقف الراس يحركه الراكب بعيره يقال حجنت الشيء واحتجنته اذا جذبته
وصحبه اليك وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال طاف رسول الله
صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من البيوت

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه فلما كثر عليه ذلك ركب
والمشي والسعي افضل وفيه دليل على جواز الطواف عن المحمول وان كان مطيقا
وكرهه قوم الا من عذر واختلفوا في الراكب هل يرمل في الطواف ام لا وفي قوت القلوب
ايضا في ذكر فضائل البيت وبعض ما جاء فيه وقبله اي الحجر عمر رضي الله عنه
ثم قال اني لا اعلم انك حجر لا يضر ولا ينفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى رضي الله عنه حتى علا نشيجه فالتفت الى ورائه
فاذا علي رضي الله عنه فقال يا ابا حسن ههنا تسكب العبرات فقال علي رضي الله عنه بل
هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله عز وجل لما اخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم
كتابا ثم القمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود قيل فذلك
هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايمانا بك وتصديقا بكتابك ووفاء بعهدك
يعني هذا الكتاب بالعهد وفي الخبر عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال انا
اول من تنشق عنه الارض ثم اتي اهل البقيع فيحشرون معي ثم اتي اهل مكة فاحشر
بين الحرمين وفي الخبر ان آدم عليه الصلوة والسلام لما قضى نسكه لقيته الملائكة
فقالوا بر حجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام وجاء في الاثر ان
الله تعالى جل جلاله ينظر في كل ليلة الى اهل الارض فاول من ينظر اليه اهل الحرم واول
من ينظر اليه من اهل الحرم اهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له وفي قوت القلوب
ايضا وكنت انا بمكة سنة فاستمر الغلاء بها حتى ضقت ذرعا به فرايت
في النوم شخصا يقول لي احمل الى الاخر كل شيء في هذا البلد غال
يعني الغلاء فقال الا هذا الموضع عزيز كل شيء فيه عزيز فان اردت ان يرخص الا
عليك فعمها الى الموضع حتى يرخص وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر فضل المقام
بمكة كان سفيان الثوري رضي الله عنه يقول والله ما ادري اي البلاد اسكن

قيل لأهل خراسان فقال مذاهب مختلفة واراء فاسدة • قيل فاهل الشام قال اشباه الكلب
بالاصابع • قيل فالعراق قال بلدة الجبابرة • قيل فمكة قال لدبيب الكرد والبدن •
وقد كان بعض السلف يكره المجاورة بمكة ويحب قصد البيت للحج والخروج منه
اما لاجل الشوق اليه وخشية الخطايا فيه او حبا للعود • وقد قال تعالى
واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا اى يثوبون اليه يعودون مرة بعد مرة
ولا يقضون منه وطرا • وكان بعضهم يقول لكون في بلد وقلبك مشتاق متعلق
بهذا البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم بمقامك وقلبك متعلق الى بلد
غيره • وقال بعض السلف كم من رجل بارض خراسان اقرب الى هذا البيت ممن يطوف
وقيل ان لله تعالى عبادا يطوف بهم الكعبة • وروى عن الشعبي رضي الله عنه قال
لان اقيم بحمام اعين احب الي من ان اقيم بمكة قال سفيان يعني اعظاما لها
وتوقيا عن الذنب فيها • وكان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يضرب الحجاج
اذا قضوا القول يا اهل يمن يمنكم ويا اهل الشام شامكم • ويا اهل العراق
عراقكم • وليبق الحجاج اللهم الرحمة • والاكباد الدنية • فانه يقال ان العبد يؤاخذ
بالهمة في ذلك البلد • وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤاخذ العبد فيه
بالارادة قبل العمل الا مكة • ويقال ان السيئات تضاعف بمكة كما ان الحسنات تضاعف
ولكن السيئات التي تكتب هناك لا تكون الا هناك كذا في قوت القلوب قبل هذا
الباب • وفي قوت القلوب ايضا في هذا الكتاب • وكان الورعون من السلف منهم عبد الله
بن عمر وعمر بن عبد العزيز وغيرهما رضي الله عنهم يضرب احدهم فسطاطين فسطاط
في الحرم وفسطاطا في الحل فاذا اراد ان يصلي ويعمل شيئا من الطاعة دخل فسطاط
الحرم • واذا اراد ان ياكل ويكلم اهله خرج الى فسطاط الحل • ويقال ان الحجاج
في سالف الدهر كانوا اذا قدموا مكة خلعوا نعالهم بذي طوى تعظيما لشعائر الله تعالى

وشبهها

وشبهها لحرمه وامنه واعمال البر كلها تضاعف بمكة • والحسنة بمائة الف حسنة
على مثال الصلوة في المسجد الحرام • روى ذلك عن ابن عباس وانس رضي الله عنهما
وقال ايضا في قوت القلوب وكذلك الابدال في ارض الهند والروم • وبلاد الكفر
ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا يطوف بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطلع
الفجر من ليلة الا طاف به واحد من الاوتاد • واذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الارض
فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرون لها اثرا • وهذا اذا اتى عليها سبع سنين
لم يحجها احد • ثم يرفع القران من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض
يلوح ليس فيه حرف • ثم ينسخ القران من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس
الى الاشعار والاغاني واخبار الجاهلية • ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام
فيقتله • والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب تتوقع ولادها • وروينا عن
وهيب بن الورد المكي رضي الله عنه انه قال كنت ذات ليلة اصلي في الحجر فسمعت كلاما
بين الكعبة والاستار • يقول الى الله تعالى اشكو ثم اليك يا جبريل ما القى من الطائفين
حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولهوهم لئن لم ينتهوا عن ذلك لانتفضن انتفاضة
يرجع كل حجر مني الى الجبل الذي قطع منه • وفي الخبر لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن
والمقام • وفي الخبر استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل ان يرفع فقد هدم مرتين
ويرفع في الثالثة • وفي الكشاف وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجوا قبل ان لا
تحجوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة • وروى حجوا قبل ان يمنع
البر جانبه • وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه حجوا هذا البيت قبل ان تنبت في البادية شجرة
لا ياكل منها دابة الا نفقت • ثم قال في قوت القلوب اي ماتت وذلك الذي ذكرنا يكون
بعد هدمه لا يبنى حتى يعود الى مثل حاله • ويحج مرارا ثم يرفع بعد ذلك • وروينا في حديث
الجدافع عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى

اذا اردت ان اخرب الدنيا بدأت ببيتي فخربته ثم اخرب الدنيا على اثره ذكره في جمع الفلق
ثم قال وليس بعد مكة مكان افضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعمال
فيها مضاعفة روي عن النبي عليه الصلوة والسلام صلوة في مسجدي هذا خير
من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام ولذلك قيل ان افضل الاعمال في المدينة
كفضل الصلوة على عمل بالفعل وبعد ذلك الارض المقدسة فان فضل الصلوة
فيها بخمسمائة صلوة وكل عمل ايضا عن خمسمائة مثله روينا عن عطا عن ابن عباس
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلوة وصلوة
في المسجد الاقصى بالف صلوة ثم يتساوى الارض بعد ذلك فلا ينبغي ان يقصد بالسير الى
مقصود افضل من ذلك الشرع عليه كما جاء في الخبر لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد
المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى وبعد ذلك فاي موضع صليت فيه فملك
وسلم لك دينك فهو افضل المواضع لك وقد جاء في الخبر البلاد بلاد الله سبحانه
والخلق عباده سبحانه فاي موضع رأيت فيه رفقا فاقم واحمد الله تعالى وقال سفين
الثوري رحمه الله اذا سمعت في بلد برخص فاقصده فانه اسلم لدينك واقل لهمك
وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف المشهورين وكان الفقراء
والمريدون يقصدون الامصار للقاء العلماء والصالحين للنظر اليهم والتبرك
والتأدب بهم وكان العلماء يسقون في البلاد ليعلموا ويدعوا الخلق الى الله سبحانه
ويعرفوا الطريق اليه فاذا فقد العالم وعدم المريد فالزم موضعا ترى فيه
سلامة دينك وصلاح قلبك وسكون نفسك ولا سيما الخير فانك لا تأمن تغير
في شر منه وتطلب المكان الاول فلا تقدر عليه ولله تعالى غيب على الخلق ولا قوة
الا بالله سبحانه وقال في قوت القلوب ايضا وقد روينا في خبر من طريق اهل البيت
رضي الله عنهم اذا كان اخر الزمان خرج الناس للحج اربعة اصناف سلاطينهم للنزهة

واغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للمسألة وقراؤهم للسمعة ولان الله تعالى يعطي
الدنيا بنية الاخرة ولا يعطي الاخرة على نية الدنيا وقد جاء في الخبر يدخل بالحجة
في الجنة ثلثة الموصي بها والمنفذ للوصية والحاج لانه يتبوء حظا من الحجة لم
والقيام بفرضه وقد جاء مثل المجاهد الذي اخذ في جهاده اجرا مثل ام موسى
يحل اجرها وترضع ولدها وفي جامع الاصول في حرف الفاء في فضائل الحج
والعمرة ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اهل
بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
او وجبت له الجنة شك الراوي ايهما قال اخرجه ابو داود رحمه الله تعالى
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت
سبعين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه اخرجه الترمذي رحمه الله تعالى
ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جهاد الكبير والصغير
والضعيف والمراة الحج والعمرة اخرجه النسائي رحمه الله عائشة رضي الله عنها
قالت قال يا رسول الله نرى الجهاد افضل الاعمال افلا نجاهد قال صلى الله عليه وسلم
لكن افضل الجهاد واجمله حج مبرور ثم لزوم الحصر قالت رضي الله عنها فلا ادع
الحج بعد اذ سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية قالت رضي الله
عنها قلت يا رسول الله الا نخرج فنجاهد معك فاني لا ارى عملا في القرآن
افضل من الجهاد قال صلى الله عليه وسلم لا ولكن احسن الجهاد واجمله حج البيت
حج مبرور اخرجه البخاري رحمه الله الا قوله الى قوله حج مبرور واخرجه النسائي
النسائي رحمه الله ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تابعوا
الحج والعمرة فانهما ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب
والفضة وليس لحجة مبرورة ثواب الا الجنة وما من مؤمن يظل نهاره محرما الا غابت

التمس تلبيته اخرجه الترمذي رحمه الله تعالى • وانشد رواية النسائي عند قوله الا نحن
سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ملبي يلبي الا
لبى ما على يمينه وشماله من حجر او شجر او مدر حتى ينقطع الارض من هنا وهاهنا
الترمذي • وزاد رزين رحمه الله في رواية ابن مسعود رضي الله عنه • وما من مؤمن
يلبي لله سبحانه بالحج الا شهد له ما على يمينه وشماله الى منقطع الارض مبرور
اي متقبل مثاب عليه بالجنة وفي كتاب كشف المحجوب في كشف الحجاب في الحج
خداى عز وجل كفت • ولله على الناس حج البيت الآية • از فرايض اعيان يكى حج است
بر بنده • در حال صحت وعقل وبلوغ واسلام وحصول استطاعت • وآن بود
احرام ميقات • ووقوف بعرفات • وطواف زيارت باجماع وسعى ميان صفا
ومروه باختلاف الى العلماء در حرم نشايد شد وفي الكلام في شرح [illegible]
اعلم ان فرض الحج الاحرام • والوقوف بعرفة • وطواف الزيارة • وواجبه الوقوف
بمزدلفة • ورمي الجمار والسعي والحلق وطواف الصدر لغير المكي • وغيرها سنن
واداب • وتقرير الكل في مكانها وفي مناسك الامام الحصيري رحمه الله ركن الحج
شيئان الوقوف بعرفة • وطواف الزيارة • وقال حجة الاسلام رحمه الله اركان
حج كه بى ان درست نباشد پنج است • احرام وطواف وسعى بعد از وى وبودن
بعرفات وموى ستردن بريك قول • وابعاض حج كه اگر ازان دست بدارد
حج باطل نشود • ولكن گوسفندى كشتن لازم آيد شش است • احرام از
ميقات • اگر از انجا درگذرد حلال گوسفندى واجب آيد • وسنگ انداختن
وصبر كردن در عرفات تا آفتاب فرو شود • ومقام كردن شب بمزدلفه • [illegible]
بمنا وطواف وداع • واين هر چهار را بر دستى يك قول ديگر است كه گوسفندى
لازم نيايد چون دست از ان بدارد • ليكن از چهار دست بود وفي مناسك الشيخ

الامام العالم العارف محمد بن الحسين بن الفضل المعروف بمولانا جمال الملة والدين
الشافعي رحمه الله • وقد توفي رحمه الله ببخارا سنة اربع واربعين وستمائة
فرائض حج سه چيز است اول احرام وا شرطيت در وى سعى ركنى دليل
برين مسئله احرام در حالت [illegible] • واداء افعال بعد از ادا ذكر ارج
فرض نيابت ندارد دوم وقوف بعرفات سيوم طواف زيارت وفي خلاصة العلوم
ان ما فرائض الحج عند جملة العلماء فيختلفوا فيها في ثلث وهي السعي والبيتوتة بمزدلفة
عند المشعر ليلة النحر ورمي جمرة العقبة يوم النحر واجمعوا على ثلثة وهي الاحرام
والوقوف بعرفة وطواف الزيارة • ولم يختلفوا في ان ما سوى ذلك سنن ومستحبات
ومذهبي في هذا ومذهب الاكثر من العلماء ان فرائض الحج اربعة الاحرام والوقوف
بعرفة بعد زوال الشمس يوم عرفة واخر وقت الوقوف قبل طلوع الفجر من يوم النحر
وطواف الزيارة بعد الوقوف بعرفة وبعد رمي جمرة العقبة والسعي بين الصفا
والمروة بعد احرام الحج ان شئت قبل الوقوف بعرفة وان شئت بعده وما سوى
ذلك فمسنون ومستحب وبعضه اوكد من بعض وفي ترك بعضه كفارة وفي شرح
السنة في باب السعي بين الصفا والمروة اداء فرض الحج ليس على الفور ويجوز
تاخيره عن اول سنة الوجوب لان فرض الحج نزل سنة خمس من الهجرة وتاخر
النبي صلى الله عليه وسلم الى السنة العاشرة بلا عذر وفي شرح السنة ايضا
باب وطواف بين الصفا والمروة في الحج والعمرة واجب عند بعض اصحاب النبي
عليه الصلاة والسلام والعلماء لا يحل الرجل عن الحج ولا عن العمرة ما لم يأت به
وهو قول عائشة وابن عمر وجابر رضي الله عنهم • واليه ذهب مالك والشافعي واحمد
واسحق رحمهم الله • وذهب جماعة الى انه تطوع • وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما
وقال اذا طاف بالبيت فقد حل • وقال انس رضي الله عنه • واليه ذهب سفين

الثوری و اصحاب الرای رحمهم الله • و قال لفیفی الثوری و اصحاب الرای علی مذهب
دم غرتاش فی کتاب کشف المحجوب هم بدان حرم خوانند که در وی مقام ابراهیم است
علیه الصلوة والسلام • و محل امن است • و کعبه را علیه الصلوة والسلام • دو مقام بوده
است • یکی مقام تن • و دیگر مقام دل • مقام تن مکه • و مقام دل خلت • هر که قصد
مقام تن وی کند • از همه شهوات و لذات اعراض باید کرد • و کفن در پوشید
و دست از صید حلال بر داشت • و جمله حواس را در بند کرد • و افعال را بجای او رد
و باز چون کسی قصد مقام دل وی کند • از همه الفات و لذات و دل علاقات اعراض
باید کرد • و از ذکر اغیار محروم باید شد • و التفات بکون محظور باید داشت
و آنگاه بعرفات معرفت باید حاضر شد • و از آنجا قصد مزدلفه الفت باید کرد
و از آنجا سر را بطواف حرم تنزیه حق سبحانه باید فرستاد • و سنگ هوا و خاطرهای
فاسد را بمنی ایمان باید انداخت • و نفس را در منحرگاه مجاهدت قربان
باید کرد • تا بمقام خلت رسد • دخول مقام تن امان بود از شمشیر دشمن
و دخول مقام خلت امان بود از تیغ قطیعت • و در حدیث است الحاج وفد الله
عز و جل یعطیهم ما سألوا • و یستجیب لهم ما دعوا • بدین معنی آنچه خواهند •
اجابت کند آنچه دعا کنند • و این گروه دیگر نه خواهند • و نه دعا کنند در مقام
تسلیم باشند • چنانکه ابراهیم علیه الصلوة والسلام • از علاقه تو فرد • و دل از غیر
منقطع نمود • حسبی من سؤالی علمه بحالی • و محمد بن الفضل گوید رحمه الله عجب
دارم از آنکه در دنیا خانه وی طلبند • چرا در دل مشاهدت وی نطلبند • اگر
زیارت سنگی که در سالی یک بار نظری باشد فریضه بود • دلی که روزی بیش از
سیصد و شصت نظر بود • بزیارت اولیتر باشد • اهل تحقیق را در هر قدم
راه مکه مشاهده ایست • چون بحرم رسند • از هر یکی خلعتی باشد • و ابو یزید قدس الله

تعالی روحه گوید • هر کرا ثواب و جزای عبادت بفردا افتد • خود امروز عبادت نکرده است
که ثواب نفس از مجاهدت در حال حاصل است • و هم او گوید بار نخستین بحج رفتم خانه
ندیدم • و دوم بار هم خانه دیدم و هم خداوند خانه • سیوم بار هم خداوند خانه
دیدم • و هیچ خانه ندیدم • و در جمله حرم آنجا بود که مشاهدت تعظیم بود • و آنرا که
کل عالم قربت و خلوتگاه انس نباشد • ویرا از دوستی هنوز خبری نبود • و چون
بنده مکاشف بود همه عالم حرم وی باشد • و چون محجوب باشد حرم ویرا اظلم بقاع
عالم بود • اظلم الاشیاء دار الحبیب بلا حبیب • پس حقیقت مشاهدت رضا است الله جل
جلاله که خداوند عز و علا سبب آن دیدار کعبه را کرده اینجا است • نه حقیقت کعبه است
اما بهر سببی تعلق می باید کرد • تا عنایت حق تعالی از کدام کمینگاه روی نماید مراد
مردان از قطع مفازات و وادی نه حرم بوده است که جز وی شان رؤیت حرم حرام بود
بلکه مراد ایشان مجاهدتی بوده است • در شوق مقلقل و روزگاری در مجمع آرام
یکی نزدیک جنید قدس الله روحه آمد • ویرا گفت از کجا می آیی گفت بحج بودم
جنید گفت حج آوردی • گفت بلی گفت از ابتدا که از خانه برفتی • و از وطن رحلت
کردی • از همه معاصی رحلت کردی • گفت نه گفت پس رحلت نکردی گفت در هر منزل که
مقام کردی • مقام از طریق حق اندران مقام قطع کردی • گفت نه گفت منازل نبریدی
گفت چون محرم شدی • از صفات بشریت جدا شدی • چنانکه از جامهای عادات
گفت نه گفت پس محرم نشدی • گفت چون بعرفات واقف شدی • در کشف مشاهدت وقفتی
پدید آمد گفت نه گفت پس بعرفات نه ایستادی گفت چون بمزدلفه شدی گفت چون
طواف کردی خانه سر را اندر محل تنزیه لطایف حضرت جلال حق جل ذکره دیدی گفت نه
گفت طواف نکردی • گفت چون سعی کردی میان صفا و مروه مقام صفا و درجه
مروه را دریافتی • گفت نه گفت پس سعی نکردی • گفت چون بمنا آمدی مینهای تو ساقط

یعنی در وقت مقیم هیچ مقامی نشدی

نند گفتم نه · گفت هنوز به منا نرفتی · گفت چون به منحرگاه قربان کردی · خواستهای نفسانی
را قربان کردی گفتم نه · گفت هنوز قربان نکردی · گفت چون سنگ انداختی هرچه
با تو صحبت کرد از معانی نفسانی انداختی گفتم نه · گفت هنوز سنگ نه انداختی
و حج نکردی · باز گرد و بازین صفت حج بکن تا بمقام ابراهیم علیه الصلوة والسلام برسی ·
و شنیدم که یکی از بزرگان در مقابله کعبه نشسته بود و میگریست · و این ابیات
میگفت · واصبحت یوم النفر والعین رجل · وکان حرا الحادی بها فهو مجمل · اسائل
عن سلمی قبل من مجیب · بان لم اعلم بها این تنزل · لقد افسدت حجی و نسکی و عمرتی ·
و فی البین لی عن الحج مشغل · سارجع من عامی الحجة قابل · فان الذی قد کان لا
یتقبل · و فی لطائف الاشارات فی التفسیر للامام القشیری رحمه الله فی قوله تعالی وقدمنا
الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا الایة · اصحاب الحقائق و ارباب الصحو حد
یلوح لقلوبهم من سماع هذه الایة ما یحصل به کمال روحهم · و ساوی الی قلوبهم من الحلاوات
ما یضیق عن وصفه شرحهم · ولقد ظهرت قیمة اعمالهم حیث قال الحق سبحانه · وقدمنا
الی ما عملوا و جعلهم سماع قوله وقدمنا من الاریحیة ما یشغلهم عن الاهتمام بقوله
فجعلناه هباء منثورا · و یقولون یا لیت لنا اعمال اهل الدارین · ثم لا یقبل منها ذرة
و هو یحبنا بقوله حسبها وقدمنا الی ما عملوا من عمل · و کانهم اذا خلعوا من مواضع الحال
و موجبات الحجاب عن اعمالهم عدوا ذکر من اجلها نیا لوفات الاحسان · و فی معناه
انشدوا سارجع من عامی الحج مقبلا · فان الذی قد کان لا یتقبل · ثم قال فی کشف
المحجوب · فضیل بن عیاض رحمه الله گوید · جوانی دیدم در موقف خاموش ایستاده
و سر فرو انداخته همه خلق در دعا بودند و وی خاموش بود · گفتم ای جوان تو نیز
چرا دعا و ابتهال نکنی گفت مرا وحشتی افتاده است · و وقتی که داشتم از من فوت شد
هیچ روی دعا کردن ندارم · گفتم دعا کن تا خدای عز وجل ببرکات این جمع ترا

بمراد رساند · گفت خواست که دست برکند و دعا کند · نعره از وی ظاهر شد و جان
بیان برآمد · ذوالنون مصری قدس الله تعالی روحه گوید · جوانی دیدم بنا ساکن نشسته
و همه خلق بعبادتها مشغول · من در وی نگاه کردم تا چکند او گفت بار خدای
همه خلق بعبادتها مشغول اند · ومن نیز میخواهم تا نفس خود را قربان کنم اندر حضرت
تو از من بپذیر · این بگفت و به انگشت سبابه بحلق اشارت کرد و بیفتاد · چون
نگاه کردم مرده بود · رحمه الله تعالی · پس حج دو گونه بود · یکی اندر غیبت و یکی
اندر حضور · آنکه اندر مکه اندر غیبت باشد · چنان بود که آنکه اندر خانه اندر غیبت
بود غیبتی از غیبتی اولیتر نباشد · و آنکه اندر خانه خود حاضر باشد چنان بود که
بمکه حاضر بود · حضرتی از حضرتی اولیتر نباشد · پس حج مجاهدتی بود مر کشف مشاهدت
را و مجاهدت علت مشاهدت نبود · بلکه سببی بود · و سبب را اندر حقیقت معانی
تاثیر بیشتر نباشد · پس مقصود حج نه خانه دیدار خانه باشد که مقصود کشف
مجاهدت باشد · اکنون سخن اندر مشاهدت که مستغرق این سخن بود بیارم تا بجمله
مقصود تو متقرب باشم · وبالله سبحانه التوفیق · باب المشاهدة · پیغمبر صلی الله علیه وسلم
فرمود · اجیعوا بطونکم · و دعوا الحرص · واعروا اجسادکم · وقصروا الامل · والحقوا
اکبادکم · و دعوا الدنیا لعلکم ترون الله بقلوبکم · و نیز فرمود صلی الله علیه وسلم در حال
سوال جبرئیل علیه السلام · الاحسان ان تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک ·
و وحی آمد بداود علیه الصلوة والسلام · یا داود تدری ما معرفتی قال لا قال
حیوة القلب فی مشاهدتی · و مراد این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم از عبارت
مشاهدت دیدار دل است که بدل حق تعالی را می بینند · در خلا و ملا · و ابو العباس
بن عطا رحمه الله میگوید · فی قوله عز وجل ان الذین قالوا ربنا الله · ای بالحق ثم
استقاموا ای علی بساط المشاهدة · وحقیقت مشاهدت بر دو گونه باشد · یکی از

صحبت یعنی • دیکر از غلبهٔ محبت • چون محبت بدرجه رسد که کلیت وی مر حدیث دوست
کیرد • جز دوست را نبیند • ومحمد بن واسع رضی الله عنه میکوید • ما رایت شیئا
الا و رایت الله تعالی فیه • ای بصحة الیقین ندیدم هیچ چیز را الا خدای سبحانه
اندران دیدم • وشبلی قدس الله روحه کوید • ما رایت شیئا قط الا الله
عز وجل یعنی بغلبات المحبة وغلبات المشاهدة پس یکی فعل بیند • واندر دیکری
فعل بچشم سر فاعل بیند • وبچشم سر فعل بیند • ویکی را محبت فاعل از کل باز دارد
تا همه فاعل بیند • پس طریق یکی استدلالی بود • وطریق آن جذبی یکی مستدل بود
تا ابیان دلائل حقائق بروی عیان کند • ویکی مجذوب وبعد بوده دلائل
حقائق او را حجاب آید • من احب شیئا لا یطالع غیره • ومن عرف شیئا لا یحاب
غیره • ترکوا المنازعة مع الله عز وجل والاعتراض علیه فی احکامه وافعاله سبحانه
اکر بشناسد با عنبار آمد • واکر دوستدار غیره بیند • پس بر فعل خصومت
نکند تا منازع نباشد • وبر کرد اعتراض نکند تا متصرف نباشد • وخدای
سبحانه از رسول معراج او صلی الله علیه وسلم ما را خبر کرد • وکفت ما زاغ
البصر وما طغی • ای من شدة شوقه الی الله تعالی چشم بهیچ چیز باز نکرد • تا لاجرم بنا بست
• بدل بدید هرکاه که بچشم از موجودات فرار کند لا محاله بدل موجد را بیند
وخدای عز وجل فرمود • لقد رأی من آیات ربه الکبری • ونیز فرمود • قل للمؤمنین
یغضوا من ابصارهم • ای ابصار العیون عن الشهوات وابصار القلوب عن المخلوقات
• پس هرکه بمجاهدت چشم سر از شهوات بخوابانند لا محاله حق را سبحانه بچشم سر بیند
لمن کان اخلص مجاهدته کان اصدق مشاهدته • پس مشاهدت مقرون مجاهدت باشد
بود • وسهل بن عبد الله التستری رحمه الله فرمود • من غمض بصره عن الله سبحانه
وتعالی طرفة عین لا یهتدی الیه طول عمره • هرکه بصر بصیرت یک طرفة العین از حق

عن

عن وعلاه را ز کند • هرکز راه نیابد • از انکه التفات بغیر باز کذاشتن نعم بود
وهرکه بغیر باز کذاشتند هلاک شد • پس اهل مشاهدت را عمر آن بود که اندر
مشاهدت بود • وانکه در معاینه بود • انرا عمر نشمرند که آن مر ایشان را مرک بود
حقیقت بود • چنانکه از ابو یزید قدس الله تعالی روحه پرسیدند که عمر تو
چند است • کفت چهار سال • کفتند این چکونه باشد • کفت هفتاد سال است
تا اندر حجاب دنیا ام • اما چهار سال است که وی را می بینم و روزکار حجاب از
عمر نباشد • ورسول صلی الله علیه وسلم شب معراج خبر داد بر روایتی کفت
حق را سبحانه ندیدم بیان از چشم سر کرد • سخن با هر یکی باید اندازه روزکار وی
کفت پس چون سر دید اکر واسطهٔ چشم نباشد چه زیان • وجنید قدس الله
تعالی روحه کوید • اکر خداوند سبحانه مرا کوید سخن • کویم چشم اندر دوستی تو
بود وبیکانه • وغیرت غیرت مرا از دیدار بازمی دارد • دوست دارد از دیدن
خود دریغ دارم که دیده بیکانه باشد • انی لا حسد ناظری علیکا • فاغض
طرفی اذا انظرت الیکا • اکر پرسید کفتند خواستی تا خداوند را عز وجل
به بینی کفتا نه کفتند چرا کفت موسی علیه الصلوة والسلام بخواست ندید و
محمد صلی الله علیه وسلم نخواست بدید • پس خواست ما حجاب اعظم ما بود • وجود
اراده دره وستی مخالفت بود • ومخالفت حجاب باشد • وچون آن اراده
اندر دنیا سپری شد مشاهدت حاصل آمد • چون مشاهدت ثبات یافت
دنیا چون عقبی بود وعقبی چون دنیا • ابو یزید قدس الله تعالی سره
فرمود • ان لله تعالی عبادا لو حجبوا عن الله سبحانه فی الدنیا والاخرة طرفة عین
لارتدوا • خداوند را عز وجل بندکانند که اکر در دنیا ولو طرفه
العینی از وی سبحانه محجوب کرده شوند • مرتد شوند • یعنی بی مشاهدت ایشان را

بدو آمد مشاهده محجوب گردد • و بحجب محبتان زنده میدارد • ولا محاله
چون مکاشف محجوب گردد مطرود شود • و در ترجمهٔ عوارف در فصل
ششم از باب چهارم که در بیان بعضی از اصطلاحات مشایخ است • قدس الله
تعالی ارواحهم • مما تداوله السنتهم من الکلمات تعرفنا من بعضهم للبعض و لشان
منهم الی احوالهم یحیلونها • و معاملات قلبیة یعرفونها نفس عبارة است از دوام
حال مشاهده و تواتر و تعاقب امداد آن که حیوة قلوب اهل محبت بدین مشروط
است • و همچنانکه اگر ساعتی مدد انفاس جدید • و استرویح آن از حضوره
قلب منقطع شود • از شدت حرارت غریزی محترق گردد • اگر یک لحظه و لمحه مدد شهود
از حقیقت قلب محب مشتاق منقطع شود • از شدت تعطش و حرقت شوق بسوزد
و نفس حالتیست اتم مزید از وقت و وقف از تعاقب فنا و ظهور و خفا • ولهذا
گفته اند الوقت للمبتدی • و النفس للمنتهی • و فی العوارف و یقال النفس للمنتهی
و الوقت للمبتدی • و الحال للمتوسط • فکانه اشارة منهم الی ان المبتدی بطرقه
نفس من الله سبحانه طارق لا یستمر و المتوسط صاحب حال غالب علیه • و المنتهی صاحب نفس
متمکن من الحال لا ینتاوب علیه الحال بالغیبة و الحضور • بل تکون المواجید
مقرونة بانفاسه مقیمة لا ینتاوب علیه • و فی الرسالة القشیریة النفس ترویح
للقلوب بلطائف الغیوب • و صاحب الانفاس ارق و صفی من صاحب الاحوال
و کان صاحب الوقت مبتدیا • و صاحب الانفاس منتهیا • و صاحب الحال بینهما
فالاحوال وسائط • و الانفاس نهایة الترقی • و الاوقات لاصحاب القلوب
و الاحوال لارباب الارواح • و الانفاس لاهل السرائر • و قالوا افضل العبادات
عد الانفاس مع الله عزوجل • و قالوا خلق الله تعالی القلوب و جعلها معادن
للمعرفة • و خلق الاسرار وراءها و جعلها محل للتوحید ثم قال فی کشف المحجوب

ذوالنون قدس الله تعالی روحه گوید • روزی اندر مصر رفتم • کودکانرا دیدم
که در جوانی سنگ می انداختند • گفتم از وی چه میخواهید • گفتند دیوانه است
گفتم چه علامت جنون در وی پدید آمده • گفتند میگوید که من خدای عزوجل
را میبینم • گفتم ای جوانمرد این تو میگوئی • یا برتو میگویند • گفتا که من میگویم که
اگر یک لحظه من حق را نبینم • و محجوب مانم • طاقت ندارم • اما اینجا قومی را
غلطی افتاده است • از اهل تصوف می پندارند که رؤیت قلوب و مشاهده آن
انصور بود که وهم آنرا اثبات کند • در حالت ذکر یا فکر • و این تشبیه محض
و ضلالت هویدا بود • از آنچه خداوند سبحانه اندازه نیست • تا در دل بوهم
اندازه گیرد • و با عقل بر کیفیت وی مطلع شود • تعالی الله سبحانه عن ذلک و عما
یصفه به الملحدة علوا کبیرا • مشاهده در دنیا چون رؤیت بود در عقبی و چون
باتفاق و اجماع جمله صحابه رضی الله عنهم اجمعین • در عقبی رؤیت روا بود • در دنیا
نیز مشاهده روا بود • مشاهده صفت سر بود • و خبر دادن عبارت زبان • و چون
زبان از سر خبر بود یا عبارت کند از مشاهده نباشد که دعوی بود از مشاهده خبر
دهد نه بدعوی • یعنی گوید مشاهده • و دیدار روا بود بگوید که مرا دیدار
بوده است • و یا مشاهده هست چیزی که حقیقت آن در عقول ثابت نیاید
بر زبان از آن چگونه عبارت توان کرد جز بعضی حیلها • لان المشاهدة قصعه
اللسان لحضور الجنان • پس لابد معنی سکوت را درجه برتر از نطق باشد
سکوت علامت مشاهده بود • و نطق نشان طلب مشاهده در درجه دوستی یکی
بود • و در یگانگی عبارت بیگانگی بود • لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک
اینست احکام مشاهده بتمامی بر سبیل اختصار • و بالله سبحانه التوفیق • و قال حجة الاسلام
رحمه الله فی کتابه المقصد الاسنی فی شرح اسماء الله تعالی الحسنی • هذا الامر ینبغی ان یشرح

اسماء الله تعالى عزيز المرام، صعب المنال، غامض المدرك، فانه في الذروة العليا والمقصد
الاقصى الذي تتحير الالباب فيه، وتنخفض ابصار العقول دون مباديه، فضلا
عن اقاصيه. ومن اين للعقول البشرية ان تسلك في الصفات الربوبية سبيل التحقيق و
التدقيق، وانى يطيق نور الشمس ابصار الخفافيش، وجناب الحق يجل عن ان
يكون شرعا لكل وارد، او يطلع اليه الا واحد بعد واحد. ومن لم يكن له حظ من
اسماء الله تعالى الا بان يسمع لفظها ويفهم في اللغة تفسيره ووضعه، ويعتقد
بالقلب وجود معناه لله تعالى، ويعتمد على ذلك من غير كشف، فهو مبخوس الحظ نازل
الدرجة بالاضافة الى ذروة الكمال. فانحطاطه لا بدرجات المقربين
بل حظوظ المقربين من معاني اسماء الله تعالى ثلثة. الحظ الاول معرفة هذه المعاني
على سبيل المكاشفة والمشاهدة حتى تتضح لهم حقايقها بالبرهان الذي لا يتصور
فيه الخطاء، وينكشف لهم اتصاف الله تعالى بها انكشافا يجري في الوضوح و
البيان مجرى اليقين الحاصل للانسان بصفاته الباطنة التي يدركها بمشاهدة
باطنة لا باحساس ظاهر. وكم بين هذا وبين الاعتقاد تقليدا، والتصميم عليه وان
كان مقرونا بادلة جدلية كلامية. الحظ الثاني من حظوظ المقربين استعظامهم
ما ينكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث من الاستعظام شوقهم الى الاتصاف
بما يمكنهم من تلك الصفات ليتقربوا بها من الحق قربا بالصفة لا بالمكان. ولن يتصور
ان يمتلي القلب باستعظام صفة واستشرافها الا ويتبعه شوق الى تلك الصفة وعشق
لذلك الكمال والجلال، وحرص على التحلي بذلك الوصف ان كان ذلك ممكنا للمستعظم
بكماله، فان لم يكن بكماله فينبعث الشوق الى القدر الممكن منه لا محالة. ولن يخلو عن هذا
الشوق احد الا لاحد امرين: اما لضعف المعرفة وعدم اليقين بكون الوصف المعلوم
من اوصاف الجلال والكمال، واما لكون القلب ممتليا بشوق اخر مستغرقا به. ولهذا

ينبغي ان يكون الناظر في صفات الله تعالى خاليا بقلبه عن ارادة ما سوى الله سبحانه
فان المعرفة بذر الشوق، ولكن مهما صادف قلبا خاليا من كدر الشهوات، فان
لم يكن خاليا لم يكن البذر منجحا. الحظ الثالث السعي في اكتساب الممكن من تلك الصفات
والتخلق بها والتحلي بمحاسنها، وبه يصير العبد ربانيا اي قريبا من الرب تعالى.
فان قلت فظاهر هذا الكلام يشير الى مشابهة بين العبد وبين الله تعالى اذ التخلق
باخلاقه سبحانه، ومعلوم شرعا وعقلا ان الله تعالى ليس كمثله شيء، وانه سبحانه
لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء. اقول مهما عرفت المماثلة المنفية عن الله تعالى عرفت
انه لا مثل له، ولا ينبغي ان يظن ان المشاركة في كل وصف يوجب المماثلة، فالضدان
بينهما غاية البعد الذي لا يتصور ان يكون بعد فوقه، وهما متشاركان في اوصاف
كثيرة، اذ السواد يشارك البياض في كونه عرضا وفي كونه لونا وفي كونه مدركا
بالبصر وامور اخر. ولو كان الامر كذلك لكان الخلق كلهم مشبهة، اذ لا اقل
من اثبات المشاركة في الوجود. بل المماثلة عبارة عن المشاركة في النوع والماهية
والخاصة الالهية انه سبحانه هو الموجود الواجب الوجود لذاته الذي عنه يوجد
كل ما في الامكان وجوده على احسن وجوه النظام والكمال. ومثل هذه الخاصة لا يتصور
فيها مشاركة البتة، والمماثلة بها تحصل. فهذه الخاصة الالهية ليست الا لله تعالى
ولا يعرفها الا الله عز وجل، ولا يتصور ان يعرفها الا هو او من هو مثله. واذا لم يكن
له مثل فلا يعرفها غيره. فاذا الحق ما قال الجنيد رحمه الله تعالى حيث قال لا يعرف الله
الا الله. ولذلك لم يعط اجل خلقه الا اسما حجبه به فقال سبح اسم ربك الاعلى، فوالله
ما عرف الله غير الله سبحانه في الدنيا والاخرة. وقيل لذي النون رحمه الله وقد اشرف
على الموت: ما ذا تشتهي، فقال ان اعرف الله تعالى قبل ان اموت ولو بلحظة. في كلام
الشيخ سلطان الطريقة ابي سعيد بن ابي الخير قدس الله تعالى روحه مرحبا ادرجاني

مرهاددون وهيچ بوده بكردى • وهرچه فضل وكرم و رحمت خداوند عزوجل بود
با تو بكرد • وتو هيچ نمى بينى از غفلت حجاب عظمت پشيمانى بايد خورد از كرده
بد خويش كه گذشته اى او رها بود ولين بنا شما غرو مشوه رنجا كشيد انستم همى
پنداشتم • دايم ازين پندار كو باكون وزان دانش پشيمانم • مسلمانان بايد كه
از شغل وجهان رسته باشد • ولازمه او ازين لست دلش پاك باشد و ان
ان پنداشتها ناكون بيرون آمده باشد • اورا از ظلمت پنداشت بنور لقا
آورده باشند • مردم بايد كه در صفت آسمان وزمين • ودر رنج جهان ودر آن
جهان جز خداوند سبحانه هيچ چيز پيش دل او در نيايد • ودر هر وقت كه
باشد • خداوند را عزوجل فراموش نكند • وتا خود را فراموش نكنى اورا
ياد نتوانى كرد لست • چنان بايد كه ياد تو بيايد كرد ياد كسى بايد كرد كه او را فراموش
كرده باشى • ياد تو نكنم كه بجز فراموشى چنين خداوندى را عزوجل فراموش
كنى كرا ياد كنى • وتو خود اورا ياد نتوانى كرد تا او ترا بحشت ياد نكند وياد
كردن او ترا هو كردن لست ترا از تو بحقيقت وكسى كه اورا بعنايت ازلى
غريب است از ولستعانت بايد خواست كه همه او است اكر از فضل او نبينى ما
هيچ نيستى ومارا خود بسيار كى بودى كه آهنگ او بايد كرد • وخداوند سبحانه
بيدارى كرامت كناد بم قال حجة الاسلام رحمه الله وهذا لا ينشرح فى قلوب اكثر
الضعفاء • ويوهم عندهم القول بالنفى والتعطيل وذلك لعجزهم عن فهم هذا
الكلام • وانا اقول لو قال القائل لا اعرف الا الله كان صادقا • ولو قال لا اعرف
الله كان صادقا • ومعلوم ان النفى والاثبات لا يصدقان معا • ولكن اذا اختلف
وجه الكلام تصور الصدق فى النفى والاثبات • وهو كما لو قال القائل هل تعرف
الصديق ابا بكر رضى الله عنه فقال بهو وفى العالم الا يعرف مع لنها او

انشاد

وانشاد اسمه وطوده نهل على المنابر الاحاديثه وبل فى المساجد لا ذكره وبل على الشم
الاشاده ووصفه لكان بهذا القائل صادقا • ولو قيل للاخر هل تعرفه فقال ومن انا
حتى اعرف الصديق رضى الله عنه هيهات لا يعرف الصديق الا صديق او مثله او
فوقه • ومن اين لى ان ادعى معرفته او اطمع فيها • وانما مثلى يسمع اسمه او صفته • واما
ان ادعى معرفته فذلك محال فهذا ايضا صدق وله وجه • وهو اقرب الى التعظيم و
الاكرام • هكذا ينبغى ان نفهم قول من قال اعرف وقول من قال لا اعرف الله وهو الاعرف
والاصدق فانه فى الحقيقة ما عرفه فكذلك الخلق كلهم لم يعرفوا الا احتياج هذا
العلم المنظوم المحكم الى صانع مدبر حى عالم قادر جل جلاله ذكره • وهذه المعرفة لها طرفان
احدهما يتعلق بالعالم ومعلومه احتياجه الى مدبر والاخر يتعلق بالله سبحانه ومعلومه
اسامى مشتقة من صفات غير داخلة فى حقيقة الذات فانا قد بينا انه اذا
اشار المشير الى شىء وقال ما هو لم يكن ذكر الاسماء المشتقة جوابا اصلا ومعرفة
بالشىء هى معرفة حقيقته او معرفة الاسامى المشتقة له فلو اشار الى ماء فقال ما هو
فقيل حارة فليس ذلك بجواب لان قولنا حار معناه شىء مبهم له وصف الحرارة و
كذلك قولنا عالم قادر معناه شىء مبهم له وصف العلم والقدرة فان قلت قولنا
انه سبحانه الواجب الوجود الذى عنه يوجد كل ما هو فى الامكان وجوده عبارة
عن الحقيقة وقد عرفناه قلنا هيهات لان قولنا واجب الوجود عبارة
عن استغنائه عن العلة والفاعل وهذا يرجع الى سلب السبب عنه وقولنا يوجد عنه كل
موجود يرجع الى اضافة الافعال اليه • واذا قيل لنا عن شىء ما هذا الشىء فقلنا
هو الفاعل لم يكن جوابا • واذا قلنا هو الذى لا علة له لم يكن جوابا فكيف اذا قلنا هو الذى
لا علة له لانه انباء عن غيره انه وعن اضافة ذاته اما بنفى او اثبات وكل ذلك اسامى
وصفات له واضافات • وغاية الوصف اسام وتشبيه ومشاركة فى الاسم

لكن يقطع التشبيه بان يقال ليس كمثله شيء • فهو حي لا كالاحياء • قادر لا كالقادرين
كما لا عرف احد الا نفسه • ثم قايس بين صفات الله وبين صفات نفسه • وتتعالى
صفات الله تعالى عن ان تشبه صفاتنا • فيكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الايهام
والتشبيه فينبغي ان تقرن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا وبنفي اصل المناسبة
مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك • ونهاية معرفة العارفين بالله سبحانه عجزهم عن المعرفة
ومعرفتهم بالحقيقة انه يستحيل ان يعرف الله المعرفة بحقيقته المحيطة بكنه صفات
الربوبية الا الله سبحانه • فاذا لا يحظى مخلوق من ملاحظة ذاته الا الحيرة والدهشة
واما اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة اسمائه وصفاته • فبقدر ما انكشف
للعارفين من معلومات الله تعالى • وعجايب مقدوراته • وبديع آياته في الدنيا
والآخرة • والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعالى • ويقرب معرفتهم من معرفة الحقيقة
والى تدريج تفاوت معرفة العارفين تفاوتا لا يتناهى لان ما لا يتقدر الآدمي على معرفته
من معلومات الله تعالى لا نهاية له • وما يقدر عليه ايضا لا نهاية له • ولكن ما دخل
منه في الوجود متناهيا • ولكن مقدور الآدمي من العلوم لا نهاية له ثم الخارج
الى الوجود متفاوت في الكثرة والقلة • وبه يظهر تفاوت الناس في المعرفة
فان قلت فاذا لم يعرف حقيقة الذات واستحال معرفتها • فهل عرف الخلق الاسماء
والصفات معرفة تامة حقيقية • قلت هيهات ذلك ايضا لا يعرفها بالحقيقة
والكمال الا الله عز وجل وحده • فمن قال لا يعرف الله الا الله فقد صدق ومن قال
لا اعرف الا الله فقد صدق ايضا • فانه ليس في الوجود الا الله سبحانه وافعاله
فاذا انظر الى افعاله من حيث انها افعاله • وكان مقصور النظر عليها • ولم يرها
من حيث هي سماء وارض وشجر بل من حيث انها صنعه سبحانه يمكنه ان يقول ما
اعرف الا الله • ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها المنتشر في الآفاق

يصح منه ان يقول ما ارى الا الشمس فان النور الفائض منها ليس خارجا عنها • وكل ما
في الوجود نور من انوار القدرة واثر من آثارها • وكما ان الشمس ينبوع النور
الفائض على كل مستنير فكذلك المعنى الذي قصرت العبارة عنه فعبر عنه بالقدرة
الازلية للضرورة • وهو ينبوع الوجود الفائض على كل موجود • فليس في الوجود
الا الله سبحانه • فيجوز ان يقول العارف لا اعرف الا الله تعالى • وقد يجوز ان يقول
العارف لا اعرف الا الله ويكون صادقا • ويقول ايضا لا يعرف الله الا الله
ويكون صادقا ايضا • ولكن ذلك بوجه • وهذا بوجه • ولينقبض ها هنا عنان البيان
فقد حصل الحجة بحر لا ساحل له • وامثال هذه الاسرار لا ينبغي ان يشتغل بايداع الكتب
وفي حقائق السلمي رحمه الله في قوله عز وجل • الله لطيف بعباده • قيل اللطيف الذي
لم يدع احدا يقف على نهاية اسمائه • فكيف الوقوف على نهاية وصفه وذاته • وقيل
اللطيف الذي لم يظهر شيئا من الاكوان فيقف احد على نهايته • وفي جامع الاصول
في حرف الصاد في الكتاب العاشر في الصفات • ابو هريرة رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية • ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات
الى اهلها • الى قوله سبحانه • ان الله كان سميعا بصيرا • ورايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يضع ابهامه على اذنه • والتي تليها على عينه • اخرجه ابو داود رحمه الله
وقال حجة الاسلام رحمه الله في شرح اسماء الله تعالى التسعة والتسعين • فاما
قوله الله اسم للموجود الحق الجامع الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المنفرد
بالوجود الحقيقي جل ذكره • فان كل موجود سواه • فهو غير مستحق الوجود بذاته
وانما استفاد الوجود منه سبحانه فهو من حيث ذاته هالك ومن الجهة التي تليه عز و
جل موجود • فكل موجود هالك الا وجهه عز وجل • وهذا الاسم اعظم الاسماء
التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها • ولا تنـ

أخص الأسماء لا يطلقه أحد على غيره لا حقيقة ولا مجازا. وسائر الأسماء قد يسمى به غيره
كالعليم والرحيم والشكور والصبور. ولكن إطلاق الاسم على غيره سبحانه
على وجه آخر يباين إطلاقه على الله تعالى. وأما معنى هذا الاسم فخاص خصوصا لا يتصور
فيه مشاركة لا بالمجاز ولا بالحقيقة. فينبغي أن يكون حظ العبد من هذا الاسم التأله
وأعني به أن يكون مستغرق القلب والهمة بالله عز وجل لا يرى غيره ولا يلتفت
الى سواه. ولا يرجو ولا يخاف الا اياه. وكيف لا يكون كذلك. وقد فهم من هذا
الاسم أنه سبحانه هو الموجود الحقيقي وكل ما سواه فان وهالك وباطل الا به
فيرى أولا نفسه أول هالك وباطل كما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال
أصدق بيت قالته العرب بيت لبيد. ألا كل شيء ما خلا الله باطل وقال رحمه الله
في شرح اسمه سبحانه الحق هو في مقابلة الباطل والأشياء قد تستبان بأضدادها
وكل ما يخبر عنه فإما باطل مطلقا. وإما حق مطلقا. وإما حق من وجه باطل من وجه
فالممتنع بذاته هو الباطل مطلقا. والواجب بذاته هو الحق مطلقا. والممكن بذاته
الواجب بغيره هو حق من وجه. باطل من وجه. فهو من حيث ذاته لا وجود له فهو باطل
وهو من جهة غيره مستفيد الوجود فهو من هذا الوجه الذي يلي مفيد الوجود
موجود. وهو من ذلك الوجه حق. ومن جهة نفسه باطل فلذلك قال الله تعالى
كل شيء هالك الا وجهه. وهو كذلك أزلا وأبدا ليس ذلك في حال دون حال لأن
كل ما سواه سبحانه أزلا وأبدا من حيث ذاته لا يستحق الوجود. ومن حيث غيره
يستحق الوجود. وكل ما سواه عز وجل باطل بذاته الذي منه يأخذ كل حق
حقيقته. فأحق الموجودات بأن يكون حقا هو الله تعالى. وأحق المعارف بأن يكون
حقا هو العلم بالله تعالى. فإنه حق في نفسه أي مطابق للمعلوم أزلا وأبدا. وليس
كالعلم بوجود غيره فإنه لا يكون حقا ما دام ذلك الغير موجودا وحظ العبد

من هذا الاسم أن يرى نفسه باطلا. ولا يرى غير الله تعالى حقا. والعبد وإن كان حقا
فليس هو حقا بنفسه بل هو حق بغيره وهو الله تعالى. وأهل التصوف لما كان الغالب عليهم
رؤية فناء أنفسهم من حيث ذاتهم كان الجاري على ألسنتهم من أسماء الله تعالى في أكثر
الأحوال اسم الحق لأنهم يلحظون الذات الحقيقية دون ما هو هالك في نفسه. وأهل
الكلام لما كانوا بعد في مقام الاستدلال بالأفعال كان الجاري على ألسنتهم في الأكثر
البارئ الذي هو بمعنى الخالق. وأكثر الخلق يرى في كل شيء سواه سبحانه فيستشهد
به عليه عز وجل. وهم المخاطبون بقوله تعالى أولم ينظروا في ملكوت السموات
والأرض وما خلق الله من شيء. والصديقون لا يرون شيئا سواه عز وجل فيستشهدون
به عليه. وهم المخاطبون بقوله تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد. وقال
حجة الإسلام رحمه الله في كتاب مشكاة الأنوار ومصفاة الأسرار في أوله سألني
أيها الأخ الكريم قيضك الله سبحانه لطلب السعادة الكبرى. ورشحك للعروج
الى الذروة العليا. وكحل بنور الحقيقة بصيرتك. ونقى عما سوى الحق سبحانه سرك
أن أبث إليك أسرار الأنوار الإلهية مقرونا بما يشير إليه ظواهر الآيات المتلوة
والأخبار المروية مثل قوله تعالى. الله نور السموات والأرض. ومثل قوله عليه الصلاة
والسلام. إن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة. ولقد ارتقيت بسؤالك هذا
مرتقى صعبا ينخفض دون أعاليه أعين الناظرين. وقرعت بابا مغلقا لا يفتح إلا
للعلماء الراسخين. ثم ليس كل سر يكشف ويفشى. ولا كل حقيقة تعرض وتحكى.
بل صدور الأحرار قبور الأسرار. ومهما كفر أهل الأقدار. وجب حفظ الأسرار
على وجه الأسرار. لكنني أراك مشروح الصدر بالنور. منزه السر عن ظلمات الغرور.
فلا أشح عليك في هذا الفن بالإشارة الى لوامع ولوائح. والرمز الى حقائق ودقائق
فليس الحرج في كف العلم عن أهله. بأقل منه في بثه الى غير أهله. فاقنع بإشارات مختصرة

وتلويحات موجزة فان تحقيق القول فيه يستدعي تمهيد اصول وشرح فصول ليس يتسع لها
الآن وقتي وليس يتصرف اليه ذكري وهمتي وفكري ومفاتيح القلوب بيد الله تعالى يفتحها
اذا شاء بما شاء كما شاء وانما الذي ينفتح في الوقت فصول ثلثة الفصل الاول
في بيان ان النور الحق هو الله تعالى الفصل الثاني في بيان المشكوة والمصباح والزجاجة
والشجرة والزيت والنار الفصل الثالث في معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى
سبعين الف حجاب من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعمائة حجاب وفي بعضها
سبعين حجابا وقال في الفصل الاول العين عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة
من عالم الحس والشهادة والباطنة من عالم آخر وهو عالم الملكوت ولكل عين منهما
شمس ونور عنده يصير كامل الابصار احدهما ظاهرة والاخرى باطنة والظاهرة
من عالم الشهادة وهي الشمس المحسوسة والباطنة من عالم الملكوت وهو القرآن
وكتب الله تعالى المنزلة ومهما انكشف لك انكشافا تاما فقد انفتح لك اول
باب من ابواب الملكوت وفي هذا العالم عجائب يستحقر بالاضافة اليها عالم الشهادة
واعلم ان عالم الشهادة بالاضافة الى عالم الملكوت كالقشر بالاضافة الى اللب
وكالصورة والقالب بالاضافة الى الروح وكالظلمة بالاضافة الى النور وكالسفل
بالاضافة الى العلو ولذلك يسمى عالم الملكوت العالم العلوي والعالم الروحاني
وفي مقابلته السفلي والجسماني والظلماني ولا تظنن انا نعني بالعالم العلوي
السموات فانها علو وفوق في حق عالم الشهادة والحس ويشاركنا في ادراكه
البهائم والبهيمة محرومة عن الخاصية الانسانية فالانسان مردود الى اسفل السافلين
ومنه يترقى الى العالم الاعلى ومن كان في عالم الملكوت كان عند الله تعالى
وعنده مفاتيح الغيب اي من عنده تنزل اسباب الموجودات في عالم الشهادة
وعالم الشهادة اثر من آثار ذلك العالم يجري منه مجرى الظل بالاضافة الى الشخص

مجرى الثمرة بالاضافة الى الثمرة والمسبب بالاضافة الى السبب ومفاتيح معرفة
المسببات لا توجد الا من الاسباب فلذلك كان عالم الشهادة مثالا لعالم الملكوت
لان المسبب لا يخلو عن موازاة السبب ومحاكاته نوعا من المحاكاة على قرب او على بعد
وهذا الان له غور عميق ومن اطلع على كنه حقيقته انكشف له حقائق امثلة القرآن
على يسر وان الانوار السماوية التي يقتبس منها الانوار الارضية لو كان لها ترتيب بحيث
يقتبس بعضها من بعض فالاقرب من المنبع الاول اولى باسم النور لانه اعلى رتبة
ومثال ترتيبه في عالم الشهادة لا يدرك الا بان يفرض ضوء القمر داخلا في كوة
بيت واقعا على مرآة منصوبة على حائط ومنعكسا منها الى حائط آخر في مقابلتها
ثم منعطفا منها الى الارض بحيث تستنير الارض فانت تعلم ان ما على الارض من النور
تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المرآة وما على المرآة تابع
لما في القمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها يشرق النور على القمر وهذه
الانوار الاربعة مرتبة بعضها اعلى واكمل من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة
خاصة لا يتعداه واعلم انه قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار الملكوتية
انما وجدت على ترتيب كذلك وان المقرب هو الاقرب الى النور الاقصى فلا يبعد
ان يكون رتبة اسرافيل فوق رتبة جبرئيل عليهما الصلوة والسلام والملائكة
من جملة عالم الملكوت عاكفون في حضرة القدس ومنها يشرقون الى العالم السفلي
وفيهم الاقرب لقرب درجته من حضرة الربوبية التي هي منبع الانوار كلها وفيهم الادنى
وبينهم درجات تستعصي على الاحصاء وانما المعلوم كثرتهم وترتيبهم في مقاماتهم
وصفوفهم وانهم كما وصفوا به انفسهم اذ قالوا وانا لنحن الصافون وانا
لنحن المسبحون واذا عرفت ان الانوار لها ترتيب فاعلم انه لا يتسلسل الى غير نهاية
بل ترتقي الى منبع اول هو النور لذاته وبذاته ليس يأتيه النور من غيره ومنه يشرق

الأنوار كلها على ترتيبها • فانظر الآن اسم النور أحق وأولى بالمستنير المستعير نوره
من غيره أو بالمستنير في ذاته المنير لكل ما سواه • فما عندي أنه يخفى عليك الحق فيه وبه
يتحقق أن اسم النور أحق بالنور الأقصى الأعلى الذي لا نور فوقه • ومنه ينزل
النور إلى غيره • بل أقول ولا أبالي اسم النور على غير النور الأول مجاز محض إذ
كل ما سواه إذا اعتبر ذاته فهو في ذاته من حيث ذاته لا نور له • بل نورانيته
مستعارة من غيره • ولا قوام لنورانيته المستعارة بنفسها بل بغيرها • ونسبة المستعار
إلى المستعير مجاز محض أفترى أن من استعار ثيابا وفرسا ومركبا وسرجا وركبه
في الوقت الذي أركبه المعير على الحد الذي رسمه غني بالحقيقة أو بالمجاز
وأن المعير هو الغني أو المستعير كلا بل المستعير فقير في نفسه كما كان • وإنما الغني
هو المعير الذي منه الإعارة والإعطاء • وإليه الاسترداد والانتزاع • فإذن
النور الحق هو الذي بيده الخلق والأمر ومنه الإنارة أولا • والإفاضة والإدامة
ثانيا • ولا شركة لأحد معه في حقيقة هذا الاسم ولا في استحقاق هذا الاسم إلا من حيث
يسميه به وهو يتفضل عليه بتسميته تفضل المالك على عبده إذا أعطاه مالا ثم سماه
مالكا • وإذا انكشف للعبد هذه الحقيقة علم أنه وماله لمالكه على التفرد ولا
شريك له فيه أصلا وألبتة • ومهما عرفت أن النور يرجع إلى الظهور والإظهار
ومراتبه فاعلم أنه لا ظلمة أشد من كتم العدم لأن المظلم سمي مظلما لأنه ليس للأبصار
إليه وصول وليس يصير موجودا للبصر مع أنه موجود في نفسه • فالذي ليس موجودا
لا لغيره ولا لنفسه كيف لا يستحق أن يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابلته الوجود
فهو النور فإن الشيء ما لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره • والوجود أيضا ينقسم إلى ما
للشيء من ذاته • وإلى ما له من غيره • وما له الوجود من غيره فوجوده مستعار لا قوام له
بنفسه بل إذا اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض • وإنما هو موجود من حيث

نسبته إلى غيره • وذلك ليس بوجود حقيقي كما عرفت في مثال استعارة الثوب والغنى
فالموجود الحق هو الله تعالى • كما أن النور الحق هو الله تعالى • ومن ههنا ترقى
العارفون من حضيض المجاز إلى يفاع الحقيقة • واستكملوا معارجهم • فرأوا
بالمشاهدة العيانية أن ليس في الوجود إلا الله تعالى • وأن كل شيء هالك إلا وجهه
لا أنه يصير هالكا في وقت من الأوقات • بل هو هالك أزلا وأبدا لا يتصور إلا كذلك
فإن كل شيء سواه • إذا اعتبر ذاته من حيث هو فهو عدم محض وإذا اعتبر
من الوجه الذي يسري إليه الوجود من الأول الحق سبحانه رؤي موجودا لا في ذاته
لكن من الوجه الذي يلي موجده فيكون الموجود وجه الله تعالى ولكل شيء وجهان
وجه إلى نفسه • ووجه إلى ربه سبحانه • فهو باعتبار وجه نفسه عدم • وباعتبار
وجه الله تعالى موجود • فإذا لا موجود إلا الله تعالى ووجهه فإذا كل شيء
هالك إلا وجهه أزلا وأبدا لم يفتقر هؤلاء العارفون إلى قيام القيمة ليسمعوا
نداء المنادي لمن الملك اليوم لله الواحد القهار • بل هذا النداء لا يفارق سمعهم
أبدا • ولم يفهموا من معنى قوله الله أكبر أنه أكبر من غيره حاش لله • إذ ليس في الوجود
معه غيره حتى يكون أكبر منه بل ليس لغيره وجود إلا من الوجه الذي يليه فالموجود
وجهه فقط • ومحال أن يقال إنه أكبر من وجهه بل معناه أنه أكبر من أن يقال له
أكبر بالإضافة والمقايسة • وأكبر من أن يدرك غيره كنه كبريائه نبيا كان أو
ملكا • بل لا يعرف الله سبحانه كنه معرفته إلا الله عز وجل • بل كل معروف داخل تحت
سلطنة العارف واستيلائه دخولا ما • وذلك ينافي الجلال والكبرياء • ولهذا
تحقيق ذكرناه في كتاب المقصد الأسنى في معاني أسماء الله تعالى الحسنى • و
العارفون بعد العروج إلى سماء الحقيقة اتفقوا أنهم لم يروا في الوجود إلا
الواحد الحق سبحانه • لكن منهم من كان له هذه الحالة عرفانا علميا • ومنهم من صار له ذلك

حالا ذوقيا • وانتفت عنهم الكثرة بالكلية • واستغرقوا بالفردانية المحضة واستوفيت
فيها عقولهم • فصاروا كالمبهوتين فيه • ولم يبق فيهم متسع لا لذكر غير الله تعالى ولا لذكر
انفسهم ايضا فلم يكن عندهم الا الله تعالى فسكروا سكرا دفع دونه سلطان عقولهم
فقال احدهم انا الحق • وقال الآخر سبحاني ما اعظم شاني • وقال الآخر ما في الجبة
الا الله • وكلام العشاق في حال السكر يطوى ولا يحكى • فلما خفف عنهم سكرهم وردوا
الى سلطان العقل الذي هو ميزان الله تعالى في الارض عرفوا ان ذلك لم يكن حقيقة
الاتحاد بل شبه الاتحاد • ولا يبعد ان يفاجئ الانسان مرآة فينظر فيها ولم ير
المرآة قط • فيظن ان الصورة التي راها هي صورة المرآة متحدة بها فاذا
صار ذلك عندهم مألوفا ورسخ فيه قدمهم   وهذه الحالة اذا غلبت سميت بالاضافة
الى صاحب الحال فناء بل فناء الفناء لانه فني عن نفسه • وفني عن فنائه • فانه ليس يشعر
بنفسه في تلك الحال ولا بعدم شعوره بنفسه • ولو شعر بعدم شعوره بنفسه
لكان قد شعر بنفسه • وتسمى هذه الحالة بالاضافة الى المستغرق بها بلسان المجاز
اتحادا وبلسان الحقيقة توحيدا • ووراء تلك الحقائق اسرار يطول الخوض فيها
فاذ انه نور السموات والارض فلا ينبغي ان يخفى عليك ذلك بعد ان عرفت انه النور
ولا نور سواه وانه كل الانوار وانه النور الكلي لان النور عبارة عما الاشياء
تنكشف به واعلى منه ما ينكشف به وله واعلى منه ما ينكشف به وله ومنه • وان الحقيقي
ما ينكشف به وله ومنه وليس فوقه نور منه اقتباسه واستمداده بل ذلك له في ذاته
لذاته من ذاته لا من غيره ثم عرفت ان هذا لم يتصف به الا النور الاول • ثم عرفت ان
السموات والارض مشحونة نورا من طبقتي النور اعني المنسوب الى البصر والبصيرة
اي الى الحس والعقل واما البصري فما نشاهده في السموات من الكواكب والشمس والقمر • وما
نشاهده في الارض من الاشعة المنبسطة على كل ما على الارض حتى ظهرت به الالوان

المختلفة خصوصا في الربيع فلولا الاشعة لم يكن للالوان ظهور ووجود ثم سائر ما
يظهر للحس من الاشكال والمقادير يدرك تبعا للالوان • ولا يتصور ادراكها الا بواسطتها
واما الانوار العقلية المعنوية فالعالم الاعلى مشحون بها وهي جواهر الملائكة
والعالم الاسفل مشحون بها وهي الحياة الحيوانية ثم الانسانية وبالنور الانساني
السفلي ظهر نظام عالم السفل كما بالنور الملكي ظهر نظام عالم العلو وهو المعني بقوله
اني جاعل في الارض خليفة • وقال سبحانه • ويجعلكم خلفاء الارض فاذا عرفت هذا
عرفت ان العالم باسره مشحون بالانوار الظاهرة البصرية • والانوار الباطنة
العقلية • ثم عرفت ان السفلية فائضة بعضها من بعض فيضان النور من السراج و
ان السراج هو الروح القدسي وان الارواح القدسية مقتبسة من الارواح
العلوية اقتباس السراج من النار • وان العلويات مقتبسة بعضها من بعض
وان بينها ترتيبا في مقامات • ثم ترتقي جملتها الى نور الانوار ومعدنها ومنبعها
الاول وان ذلك هو الله وحده لا شريك له • وان سائر الانوار مستعارة
وانما النور الحقيقي نوره فقط • وان الكل نوره بل هو الكل بل لا هوية لغيره الا
بالمجاز • فاذا لا نور الا هو وسائر الانوار انوار من الوجه الذي يليه لا من ذاته
فوجه كل ذي وجه اليه ومول شطره فاينما تولوا فثم وجه الله فاذا لا اله
الا هو • فان الاله عبارة عما الوجوه مولية نحوه بالعبادة والتاله اعني
وجوه القلوب فانها الانوار بل كما لا اله الا هو فلا هو الا هو لان هو عبارة
عما اليه الاشارة كيف ما كان • ولا اشارة الا اليه بل كلما اشرت اليه فهو
بالحقيقة اشارة اليه • وان كنت لا تعرفه انت لغفلتك عن حقيقة الحقائق
التي ذكرناها • ولا اشارة الى نور الشمس بل الى الشمس وكل ما في الوجود فنسبته اليه
في ظاهر المثال كنسبة النور الى الشمس فاذا لا اله الا الله توحيد العوام • ولا هو الا هو

توحيد الخواص لان هذا اتم واخص واحق وادق وادخل لصاحبه في الفردانية المحضة
والوحدانية الصرفة • ومنتهى معراج الخلائق مملكة الفردانية فليس وراء ذلك
مرقى • اذ المرقى لا يتصور الا بكثرة فانه نوع اضافة يستدعي ما منه الارتقاء وما اليه
الارتقاء • واذا ارتفعت الكثرة حقت الوحدة • وبطلت الاضافات • وطاحت
الاشارات • فلم يبق علو وسفل ونازل ومرتفع فاستحال الترقي واستحال العروج
فليس وراء الاعلى علو • ولا مع الوحدة كثرة • ولا مع انتفاء الكثرة عروج فان كان
من تغير حال فبالنزول • اعني بالاشراق من علو الى سفل لان الاعلى له اسفل وليس له
اعلى فهذه غاية الغايات • ومنتهى الطلبات يعلمه من يعلمه وينكره من يجهله • وهو
من العلم المكنون • ولعلك لا تسمو الى هذا الكلام بهمتك بل تقصر دون ذروته فهمك
جدا كلاما اقرب الى فهمك واوفق لضعفك • واعلم ان معنى كونه سبحانه نور
السموات والارض تعرفه بالنسبة الى النور الظاهر البصري فاذا رأيت انوار
الربيع وخضرته مثلا في ضياء النهار فلست تشك في انك ترى الالوان وربما ظننت
انك لست ترى مع الالوان غيرها • فانك تقول لست ارى مع الخضرة غير الخضرة ولقد اصر
على هذا قوم فزعموا ان النور لا معنى له وانه ليس مع الالوان غير الالوان فانكروا وجود
النور مع انه اظهر الاشياء • وكيف لا وبه تظهر الاشياء • وهو الذي يبصر في نفسه ويبصر به
غيره لكن عند غروب الشمس وغيبة السراج ووقوع الظلال ادركوا تفرقة ضرورية
بين محل الظل وبين موقع الضياء • فاعترفوا بان للنور معنى وراء الالوان يدرك
مع الالوان • حتى كانه لشدة اتحاده به لا يدرك • ولشدة ظهوره يختفي وقد يكون الظهور
سبب الخفاء والشيء اذا جاوز حده انعكس على ضده • فاذا عرفت هذا فاعلم ان
ارباب البصائر ما رأوا شيئا الا ورأوا الله تعالى معه • وربما زاد على هذا بعضهم
فقال ما رأيت شيئا الا ورأيت الله سبحانه قبله لان منهم من يرى الاشياء به • ومنهم من يرى

الاشياء فيراه بالاشياء • والى الاول الاشارة بقوله عز وجل اولم يكف بربك انه على كل
شيء شهيد • والى الثاني الاشارة بقوله سبحانه سنريهم اياتنا في الافاق • فالاول
صاحب مشاهدة والثاني صاحب استدلال باياته • والاول درجة الصديقين
والثاني درجة العلماء الراسخين • وليس بعدهما الا درجة الغافلين المحجوبين •
فاذا عرفت هذا فاعلم انه كما ظهر كل شيء للبصر بالنور الظاهر فقد ظهر كل شيء
للبصيرة الباطنة بالله سبحانه فهو مع كل شيء لا يفارقه ثم يظهر كل شيء به كما ان النور
مع كل شيء وبه يظهر ولكن تبقى هاهنا تفاوت • وهو ان النور الظاهر يتصور ان يغيب
بغروب الشمس ويحتجب حتى يظهر الظل • واما النور الالهي الذي به يظهر كل شيء لا
يتصور غيبته بل يستحيل تغيره فيبقى مع الاشياء دائما فانقطع طريق الاستدلال
بالتفرقة • ولو تصورت غيبته لانهدمت السموات والارض ولادرك به من التفرقة ما يضطر
معه الى المعرفة بما به ظهرت الاشياء • ولكن لما تساوت الاشياء كلها على نمط واحد
في الشهادة بوحدانية خالقها سبحانه • اذ كل شيء يسبح بحمده لا بعض الاشياء وفي جميع
الاوقات لا في بعض الاوقات • ارتفعت التفرقة وخفي الطريق • اذ الطريق الظاهر
معرفة الاشياء بالاضداد • فما لا ضد له ولا تغير له تتشابه الاحوال في الشهادة له
فلا يبعد ان يخفى ويكون خفاؤه لشدة جلائه • والغفلة عنه لاشراق ضيائه فسبحان
من اختفى عن الخلق لشدة ظهوره • واحتجب عنهم لاشراق نوره • وربما لم يفهم
كنه هذا الكلام بعض القاصرين فيفهم من قولنا ان الله سبحانه مع كل شيء كالنور مع
الاشياء • انه في كل مكان تعالى وتقدس عن النسبة الى المكان بل لعل الابعد
عن اثارة هذا الخيال ان نقول انه قبل كل شيء وانه فوق كل شيء وانه مظهر كل شيء
والمظهر لا يفارق المظهر في معرفة صاحب البصيرة فهو الذي نعنيه بقولنا انه مع كل شيء
ثم لا يخفى عليك ايضا ان المظهر قبل المظهر وفوقه مع انه معه لكنه معه بوجه وقبله

يوجد فلا تظنن انه مناقض وآعتبر بالجملة فان النبي هو رجتك في العرفان وانظر
كيف يكون حركة اليد مع حركة ظل اليد وقبله ايضا وفوقه لم يتبع صدق الموافقة
بها فليجهد هذا النمط من العلم فلكل علم رجال وكل ميسر لما خلق له وقال الامام حجة الاسلام
رحمه الله في الفصل الثاني من كتاب مشكوة الانوار في بيان سر التمثيل ومنهاج ضبط
ارواح المعاني بقوالب الامثلة اعلم ان العالم عالمان روحاني وجسماني وان شئت
قلت حسي وعقلي وان شئت قلت علوي وسفلي والكل متقارب وانما يختلف
العبارات باختلاف الاعتبارات فاذا اعتبرتهما في انفسهما قلت جسماني وروحاني
وان اعتبرتهما بالاضافة الى العين المدركة لهما قلت حسي وعقلي وان اعتبرتهما
باضافة احدهما الى الآخر قلت علوي وسفلي وربما سميت احدهما عالم الملك والشهادة و
الآخر عالم الغيب والملكوت ومن يطلب الحقائق من الالفاظ ربما يتحير عند كثرة
الالفاظ وتخيل كثرة المعاني والذي ينكشف له المعاني يجعل المعاني اصلا والالفاظ
تبعا وامر الضعيف بالعكس منه اذ يطلب الحقائق من الالفاظ والى الفريقين الاشارة
بقوله تعالى افمن يمشي مكبا على وجهه اهدى امن يمشي سويا على صراط مستقيم واذا عرفت
معنى العالمين فاعلم ان العالم الملكوتي عالم غيب اذ هو غائب عن الاكثرين والعالم
الحسي عالم الشهادة اذ يشهده الكافة والعالم الحسي مرقاة الى العقلي فلو لم يكن
بينهما اتصال ومناسبة لانسد طريق الترقي اليه ولو تعذر ذلك لتعذر السفر الى
الحضرة الربوبية والقرب من الله تعالى فلا يقرب احد من الله تعالى ما لم يطأ بحبوحة
حظيرة القدس والعالم المرتفع عن ادراك الحس والخيال هو الذي نعنيه بعالم القدس
فاذا اعتبرنا جملته بحيث لا يخرج منه شيء ولا يدخل فيه ما هو غريب منه سميناه حظيرة القدس
وربما سمينا الروح البشري الذي هو مجرى لوائح القدس الوادي المقدس
ثم تلك الحظيرة فيها حظائر بعضها اشد امعانا في معاني القدس ولكن لفظ الحظيرة

يحيط بجميع طبقاتها فلا تظنن ان هذه الالفاظ طامات غير معقولة عند ارباب البصائر
ولشتغالي الان بشرح كل لفظ مع ذكره بصدد عن المقصد فعليك التشمر لفهمها
فارجع الى الغرض وأقول لما كان عالم الشهادة مرقاة الى عالم الملكوت وكان
سلوك الطريق المستقيم عبارة عن هذا الترقي وقد يعبر عنه بالدين وبمنازل
الهدى فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة لما تصور الترقي من احدهما الى الآخر
فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت فما من شيء
من هذا العالم الا هو مثال لشيء من ذلك العالم وربما كان الشيء الواحد مثالا
لاشياء من الملكوت وربما كان للشيء الواحد من الملكوت امثلة كثيرة من عالم الشهادة
وانما يكون مثالا اذا ماثله نوعا من المماثلة وطابقه نوعا من المطابقة واحصاء
تلك الامثلة يستدعي استقصاء جميع موجودات العالمين بأسرها ولن تفي بها القوة البشرية
وما اتسع لفهمها القوة البشرية فلا يفي بشرحها الاعمار القصيرة فغايتي ان اعرفك
منها انموذجا لتستدل باليسير منها على الكثير وينفتح لك باب الاستبصار بهذا
النمط من الاسرار فاقول ان كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية
يعبر عنها بالملائكة منها يفيض الانوار على الارواح البشرية ولاجلها قد تسمى
اربابا ويكون الله تعالى رب الارباب ولذلك يكون لها مراتب في نورانيتها
متفاوتة فبالحري ان يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس والقمر والكواكب
والسالك للطريق اولا ينتهي الى ما درجته درجة الكواكب فيتضح له اشراق نوره
وينكشف له ان العالم الاسفل بجملته تحت سلطانه وتحت اشراق نوره ويتضح له من جماله
وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا اتضح له ما فوقه مما رتبته فوقه في العلو
رأى افول الاول في مغرب الهوي بالاضافة الى ما فوقه فقال لا احب الآفلين وكذلك
يترقى حتى ينتهي الى ما مثاله الشمس فيراه اكبر واعلى فيراه قابلا للمثال بنوع مناسبة له

سه و المناسبة مع ذی النقص نقص • و اقول ایضا فیه یقول وجهت وجهی للذی
فطر السموات والارض • و معنی الذی اشارة مبهمة لا مناسبة لها اذ لو قال
ما امثال مفهوم الذی لم یتصور تجاوز عنه فالمنزه عن کل مناسبة مع الله و الحق
ولذلک لما قال فرعون لموسی علیه الصلوة والسلام • و ما رب العالمین کان لطالب الماهیة لم یجبه
الا بتعریفه سبحانه بافعاله اذ کانت الافعال اظهر عند السائل و انجح الی التاثیر
فنقول علم التعبیر نوع من مناهج ضرب الامثال و استقصاء ابواب التعبیر یکن
انما یهذا الجنس و لا یکفی الا اشتغال الجد بها • در کتاب مرصاد العباد نبشته در فصل
شانزدهم از باب سیوم که در بیان مشاهدهٔ انوار و مراتب آنست بدانکه چون
آینهٔ دل بتدریج از تصرف مصقلهٔ لا اله الا الله صقالت پذیرد انوار
غیبی گردد • در بدایت حال انوار بیشتر بر مثال بروق و لوامع و لوایح
پدید آید • بعد از بروق بر مثال چراغ و شمع و مشعله و آتشهای افروخته
مشاهده شود • و آنکه انوار علوی پدید آید • ابتدا در صورت کواکب خرد و
نیز دیگر و آنکه بر مثال قمر مشاهده افتد • و بعد از آن بر شکل شمس پدید آید گردد •
پس انوار مجرد از حجاب پدید آید • و چون انوار بکلی از حجب بیرون آید خیال
را در آن تصرف نماند • انوار در خود و درجه نکو و بی صورت و بی جهت و بی تجلی
و بی شکلی و بی هیئتی و بی کیفیتی مشاهده افتد • و نور مطلق آنست که از این همه
پاک و منزه باشد • الی ان قال و گاه بود که پرتو انوار صفات حق عز و علا از
پس حجب روحانی و دلی عکس بر آینهٔ دل اندازد بقدر صفای آن چنانکه
ابراهیم را علیه الصلوة والسلام • در ابتدا بود چون آینهٔ دل بقدر کوکبی صفا
یافته بود آن نور بقدر کوکبی مشاهده افتاد • چون آینهٔ دل بکمال صافی شد
در صورت خورشید مشاهده افتد • آنچه از انوار حق سبحانه مشاهده دل گردد

عیان صرف دل گردد • و تعریف حال خود سر بخود کند • ذوقی در جان پدید آید
حضرتکه بدان ذوق داند که آنچه دل می بیند از حضرتست نه از اغیار ذوقی
معنوی و ثبت در عبارت دشوار گنجد • و انوار و صفات و تجلیات اگر متوسط
از درجه در آید • چنان بود که موسی را علیه الصلوة والسلام انی انا الله بی واسطه
شنود • و کلم الله موسی تکلیما • و اگر بی صفا از در نظر در آید بی وجه حجاب قلبی بود •
بی واسطه آید • چنانکه خلیل را علیه الصلوة والسلام بود • فلما رای الشمس بازغة
قال هذا ربی هذا اکبر • تا بحقیقت ذوقی در جان پدید نیاید • از تعریف آن
دیگر ترجمان زبان نگوید • هذا ربی • و چون حجب بکلی برخیزد بی واسطه آید چنانکه
خواجه را علیه الصلوة والسلام • ما کذب الفؤاد ما رای افتمارونه علی ما یری • و امیر المؤمنین
عمر رضی الله عنه • ازین معنی چاشنی بود که میگفت • رای قلبی ربی • و خواجه علیه
الصلوة والسلام • در بیان مقام احسان اشارت بحصول این ذوق میکرد که
ان تعبد الله کانک تراه • آنچه مشاهده نظر جان خلیل علیه الصلوة والسلام بی
عکس پرتو انوار صفات ربوبیت بود که در آینهٔ دل مشاهده می افتد • و لیکن از
پس حجاب روحانی و دلی • و مقام سوم لا احب الافلین بیرون رفت • و او سبحانه
منزه است از آنکه در حجاب دل بود در وقع نه بیند • حکم هذا ربی هم از آن رفع
خیزد که مشاهده دل است • و چون نور حق سبحانه تجلی بی حجاب وجود و دل کند در شهود
آید • بی رنگی و بی کیفیتی و بی حدی و بی مثلی و بی ضدی آشکارا گردد • و بی مکانی
و بی کمی از لوازم او شود • اینجا نه طلوع ماند نه غروب • نه پیش ماند نه پس • نه فوق
ماند نه تحت • نه مکان ماند نه زمان • نه قرب ماند نه بعد • نه شب ماند نه روز • لیس عند الله
صباح ولا مساء • نه عرش ماند نه دنیا نه عقبی • و اگر کسی سوال کند که ابراهیم را صلوات
الله و سلامه علی نبینا و علیه آن خورشید و ماه و ستاره که مشاهده افتاد در عالم

باطن بود یا عالم ظاهر جون بکویم تفاوت نکند • جه تا اینه دل صافی بود کاه بود
باشد که لیشان ملکت در غیب ببینند • از عالم دل بواسطه خیال • وکاه بود که
در شهادة ببیند از عالم ظاهر بواسطه حس جیزی که مناسبتی دارد • و محل ظهور
اظهار انوار حق سبحانه تواند بود • جون خورشید و ماه و ستاره که قدیراه
عکس پرتو انوار حق سبحانه • که الله نور السموات والارض • جه بحقیقت ببیند ان دولت
وعاینه حضرت عز جلاله کرد جون ذوق نهاد دیا • لذة فتح حق سبحانه باشد غیب
و شهادة و ظاهر و باطن یکسان بود • وکاه بود که صفاء دل بکمال رسد •
و حجب اشتقاق شود • و اراءة سنریهم ایاتنا فی الافاق و فی انفسهم پدید اید اگر
در خود نکرد هم حق ببیند • واکر در موجودات دیکر نکرد در ان حق ببیند
جنانکه ان بزرک کفت • ما نظرت فی شیء الا ورایت الله تعالی فیه • و جون حجب بکلی
برخیزد • و مقام شهود بی واسطه میسر شود • کوید ما نظرت فی شیء الا ورایت الله
سبحانه قبله • واکر در بحر بی پایان شهود مستغرق شود • و وجود مشاهده
مثله شی کرد د • وجود شاهد ماند • وپس جنان بود که جنید قدس الله تعالی روحه
کفت • ما فی الوجود سوی الله عز وجل • ولزانجا که حقیقت وحدت و وحدت اینست
جون نظر کنی هر کجا درد و عالم نور و ظلمت است • از پرتو انوار صفات لطف
و قهر او است عز وعلا • خواجه علیه الصلوة والسلام • درین دعا ارنا الاشیاء
کماهی • ظهور انوار صفات لطف و قهر طلبید • زیرا که هر جیز که در عالم
وجودی است • یا از پرتو انوار لطف اوست • یا از پرتو انوار قهر اوست •
و الا هیچ جیزی را وجود حقیقی که قایم بذات خود بود نیست • و خود حقیقی حضرت
لم یزلی و لا یزالی است • جنانکه فرمود هو الاول والاخر و هو الظاهر و الباطن ثم قال
علیه السلام رحمه الله و لا تطفی بنور الا نقوح وطریق ضرب مثال حضرة حقیقی

فی ذنو الظاهر او اعتقاد انی ابطالها حتی اقول ان لم یکن مع موسی علیه الصلوة والسلام
نعلان • ولم یسمع الخطاب بقوله سبحانه فاخلع نعليك حاش لله فان ابطال الظواهر راي
الباطنية الذين نظروا بالعين العوراء الى الصور العالم ولم يعرفوا الموازنة بين العالمين
ولم يفهموا وجهه كما ان ابطال الاسرار مذهب الحشوية • فالذي يجرد الظاهر حشوي
والذي يجرد الباطن باطني والذي يجمع بينهما كامل • ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان للقران ظاهرا وباطنا وحدا ومطلعا • وربما نقل هذا عن علي رضي الله عنه موقوفا
عليه بل اقول فهم موسى عليه الصلوة والسلام من الامر بخلع النعلين اطراح الكونين
فامتثل الامر ظاهرا بخلع نعليه وباطنا باطراح العالمين وهذا هو الاعتبار اي العبور
من الشيء الى غيره • وآول منزلة الانبياء عليهم الصلوة والسلام الترقي الى عالم القدس
عن كدورة الحس والخيال فانه كالوادي المقدس • ولا يكون وطء ذلك الوادي
المقدس الا باطراح الكونين اعني الدنيا والاخرة • والتوجه الى الواحد الحق
سبحانه • وكان الدنيا والاخرة متقابلين ومتحاذيين وهما عارضان للجوهر
النوراني البشري يمكن اطراحهما مرة والتلبس بهما اخرى • فمثال اطراحهما عند الاحرام
بالتوجه الى الكعبة القدس خلع النعلين فظاهر خلع النعلين منه على ترك الكونين فالمثال
في الظاهر حق • واداؤه الى السر الباطن حقيقة • ولكل حق حقيقة فاذا جمع
بين الظاهر والسر جميعا فهو الكامل وهو معنى قولهم الكامل من لا يطفئ نور معرفته
نور ورعه • ولا يسمح نفسه بترك حد من حدود الشرع مع كمال البصيرة والاغلب انه
يكون المعنى تبعا الى المشاهدة الباطنة ثم يسرق منه على الروح الخيالي فينطبع
بصورة موازنة للمعنى محاكية له • ومثال الخيال الكشف اذا صفى ودنى وهذب
وضبط صار موازنا للمعاني العقلية شرح بالانوارها وغير حائل عن اشراق نورها
منه والخيال في بداية الامر يحتاج اليه جدا ليضبط به المعارف العقلية فلا تضطرب

ولا تستنكر ولا تستعظم ان يخرج عن حد الضبط فهم المعنى لمثالات الخيالية كلها
العقلية • وقال في الفصل الثاني فيكفيك هذا القدر من اسرار هذه الآية فاقنع
وقال حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثالث من كتاب مشكوة الانوار • ومعنى
الاسرار ان الله تعالى متجل في ذاته لذاته • ويكون الحجاب بالاضافة الى المحجوب لا محالة
والمحجوبون من الخلق ثلثة اقسام منهم من حجب بمجرد الظلمة ومنهم من حجب بنور مقرون
بظلمة ومنهم من حجب بالنور المحض واصناف هذه الاقسام كثيرة • وفي الحديث ان لله تعالى
سبعين حجابا من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعمائة حجاب • وفي بعضها سبعين
الف حجاب والحق كثرتها فاما الحصر فذلك لا يستقل به الا القوة النبوية مع ان
مع ان الظاهر انه ليس من الاعداد المذكورة للتكثير لا للتحديد • وقد تجري العادة بذكر
عدد ولا يراد به الحصر بل التكثير • والله تعالى اعلم بتحقيق ذلك فذلك خارج عن الوسع
واما الذي يمكنني الآن ان اعرفك من الاقسام وبعض اصنافها فكل قسم فاقول القسم الاول
المحجوبون بالظلمة المحضة • وهم الملحدة الذين لا يؤمنون بالله سبحانه واليوم الآخر
وهم الذين يستحبون الحيوة الدنيا على الآخرة لانهم لم يؤمنوا بالآخرة اصلا وهؤلاء
صنفان صنف تشوق الى طلب سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة
عن صفة مركوزة في الاجسام حالة فيها وهي مظلمة اذ ليس لها معرفة ولا ادراك ولا خبر لها
من نفسها ولا مما يصدر منها • وليس له نور يدرك بالبصر الظاهر ايضا والصنف الثاني
هم الذين شغلوا بانفسهم ولم يتفرغوا للطلب ايضا بل عاشوا عيش البهائم
فكان حجابهم نفوسهم الكدرة • والشهوات المظلمة • ولا ظلمة اشد من الهوى
والنفس فهؤلاء انقسموا فرقا ففرقة زعمت ان غاية المطلب في الدنيا هي ادراك
اللذة البهيمية رضوا لانفسهم ان يكونوا بمنزلة البهائم بل اضل سبيلا • وفرقة رأت ان
غاية السعادات هي الغلبة والاستيلاء • وهذا مذهب الاكراد والاعراب وكثير من الحمقى

وهم محجوبون بظلمة الصفات السبعية فسعوا ان يكونوا بمنزلة السباع بل اضل سبيلا وفرقة
زعموا ان غاية السعادات كثرة المال واتساع اليسار • فترى الواحد يجتهد طول عمره
ركب الاخطار في البوادي والبحار ويجمع الاموال ويشح بها على نفسه فضلا عن غيره
واي ظلمة اعظم مما يلتبس على الانسان ان الذهب والفضة حجران لا يرادان لعينهما
وفرقة رابعة ترقت عن جهالة هؤلاء وتغافلت وزعمت ان اعظم السعادات في اتساع
الجاه والصيت وانتشار الذكر وكثرة الاتباع • ونفوذ الامر المطاع • فيراها لا محالة
لهم الا المراءاة وعمارة مطارح النواظر • ويدخل في جملة هؤلاء جماعة يقولون
بالسنتهم لا اله الا الله لكن ربما حملهم على ذلك استظهار بالمسلمين وتجمل بهم او استمداد
من مالهم • او تعصب لنصرة مذاهب الآباء • فهؤلاء اذا لم يحملهم من الكلمة على العمل الصالح
فلا يخرجهم الكلمة من الظلمات الى النور • واما من اثرت فيه الكلمة بحيث ساءته سيئته
وسرته حسنته فهو خارج عن محض الظلمة وان كان كثير المعصية القسم الثاني
طائفة حجبوا بنور مقرون بظلمة • وهم ثلثة اصناف صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف
منشأ ظلمتهم من الخيال • وصنف منشأ ظلمتهم من مقايسات عقلية فاسدة الصنف الاول
المحجوبون بالظلمة الحسية • وهم طوائف لا يخلو واحد منهم عن مجاوزة الالتفات
الى نفسه وعن التأله والتشوق الى معرفة ربه عز وجل وادنى درجاتهم عبدة
الاوثان • واقصاهم المشبهة • وبينهما درجات الصنف الثاني المحجوبون ببعض انوار
مقرونا بظلمة الخيال • وهم الذين جاوزوا الحس واثبتوا وراء المحسوسات امرا
لكن لم يمكنهم مجاوزة الخيال فعبدوا واسجدوا قاعدا على العرش واخسهم رتبة
المجسمة • ثم اصناف الكرامية باجمعهم • ولا يمكنني شرح مقالاتهم • وكلمة ارفعهم
درجة من نفى الجسمية وجميع عوارضها الا الجهة وخصصوه سبحانه بجهة فوق • لان
الذي لا ينسب الى الجهات ولا يوصف بانه خارج العالم ولا داخله لم يكن عندهم موجودا

اذ لم يكن متخيلاً • ولم يدركوا ان اول درجات المعقولات يجاوز النسبة الى الجهات
الصنف الثالث المحجوبون بالانوار الالهية مقرونة بمقايسات عقلية فاسدة
مظلمة • والعقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لا يتصور ان يغلط بل يرى
الاشياء على ما هي عليها وفي تجريده عسر عظيم • وانما يكمل تجرده عن هذه النوازع
بعد الموت وعند ذلك ينكشف الغطاء • وتتجلى الاسرار • ويصادف كل احد
ما قدم من خير او شر محضراً • ويشاهد كتاباً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها
وترى العقلاء يغلطون في نظرهم لان فيهم خيالات • واوهاما واعتقادات
يظنون احكامها احكام العقل فالغلط منسوب اليها • فهؤلاء عبدوا سميعا بصيرا
متكلما عالما قادرا مريدا حيا منزها عن الجهات • لكن فهموا هذه الصفات على حسب مناسبة
صفاتهم • وربما صرح بعضهم فقال كلامه سبحانه صوت ككلامنا • وربما ترقى بعضهم
فقال لا بل هو كحديث نفسنا ولا صوت ولا حرف • ولذلك اذا طولبوا بحقيقة السمع
والبصر والحيوة رجعوا الى التشبيه من حيث المعنى وان انكروها باللفظ اذ لم
يدركوا اصلا معاني هذه الاطلاقات في حق الله تعالى • وفي بداية الكلام في الصفات
في صفات الله تعالى قال اهل السنة ايدهم الله تعالى ان الله سبحانه موصوف بصفات
الكمال منزه عن النقيصة والزوال • ليست باعراض تحدث وتنعدم بل هي ازلية
ابدية قائمة بذاته لا تشبه صفات الخلق بوجه من الوجوه قال بعض العرفاء رحمهم الله
اذا نظرت نظرا شافيا علمت ان كلما وصف الله تعالى به نفسه او وصفه به غيره
فهو باعتبار نسبته الى بعض الموجودات او الى جميعها • واما الاسم الذي هو علم كالجلالة
فيشبه ان يكون موضوعا للدلالة على الموجود الذي انتهى اليه نظر السالك الذي
سافر من طريق الوجود الحسي الى الوجود العقلي ثم انتهى به السلوك الى ان تجلى له
ابواب الملكوت فلما انتهى تغلغله في بحار الملكوت ظهر بذرة التوحيد • ووضع الاسم

العلي لله للدلالة على تلك الذرة لا باعتبار نسبتها الى موجود صدر منها بل باعتبار ذاتها
فقط من حيث ذاتها موجودة • واما الذي سمى تلك الذرة قديرا فانما سماها بذلك
من حيث راى سعاية بها لسائر الذوات في الحاجة الى ان اوجدت لها • وكذلك اذا
نظرت الى اسم الحي والحق علمت ان واضعهما نظر عند الوضع الى سوى الغير وبطلانه
واما الاسم الذي هو كالعلم له فلا نجد فيه شيئا من ذلك ثم قال كل موجود حاله وجد
فهو مقدور اذ لو لم يكن مقدورا لما وجد فنصيبه الوجود اذا اقادر وكل موجود
مقدور فهو مراد اذ لو لم يكن مرادا للموجود لما وجد فنصيبه الوجود اذا اما مريد
وكل موجود فله الى الواجب نسبة ما • وللواجب الى كل موجود وجه وكل موجود
فهو حاضر للواجب والواجب ناظر لكل موجود • وما ليس بحاضر للواجب فهو معدوم اذ
ليس له وجه • ولولا وجه الحي القيوم لم يكن للموجود اصلا وجه كما يقال
في النظر العامي لولا وجه الشمس المقوم لوجود الشعاع المنبسط على الارض
لم يكن للشعاعات اصلا وجه • واذا كان للواجب الى كل شيء وجه يكون الحضور
عاما بكل ذرة من ذرات الوجود فهذه غاية العقل في عروجه ثم قال الحجة الاسلام
رحمه الله القسم الثالث من المحجوبين بمحض الانوار • وهم اصناف لا يمكن احصاؤهم
وكلهم محجوبون بالانوار المحضة • وانما الواصلون صنف وصلوا الى موجود منزه
عن كل ما ادركه بصر من قبلهم • فاحرقت سبحات وجهه الاول الاعلى جميع ما ادركه
بصر الناظرين وبصيرتهم • والمحجوبون بالانوار المحضة اصناف لا يمكن احصاؤهم وهم
ولنشر الى ثلثة اصناف منهم الصنف الاول طائفة عرفوا معاني الصفات تحقيقا
وادركوا ان اطلاق اسم الكلام والارادة والقدرة والعلم وغيرها على صفاته
عز وجل ليس مثل اطلاقه على البشر فتحاشوا عن تعريفه بهذه الصفات وعرفوه سبحانه
بالاضافة الى المخلوقات كما عرف موسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه في جواب

قوله فرعون وما رب العالمين فقال الرب المقدس المنزه عن المفهوم الظاهر
من معاني هذه الصفات هو محرك السموات ومدبرها • والصنف الثاني ترقوا من هؤلاء
حيث ظهر لهم ان في السموات كثرة • وان محرك كل سماء خاصة موجود آخر يسمى ملكاً
وفيهم كثرة • وانما نسبتهم الى الانوار الالهية نسبة الكواكب ثم لاح لهم ان هذه السموات
في ضمن فلك آخر يتحرك الجميع بحركته في اليوم والليلة مرة فقالوا الرب هو المحرك
للجرم الاقصى المنطوي على الافلاك كلها اذ الكثرة منفية عنه والصنف الثالث
ترقوا من هؤلاء درجة • وقالوا ان تحريك الاجسام بطريق المباشرة ينبغي ان يكون
خدمة لرب العالمين جل ذكره • وعبادة له وطاعة من عبد من عباده تسمى ملكاً نسبته
الى الانوار الالهية المحضة نسبة القمر في الانوار المحسوسة • فزعموا ان الرب سبحانه
هو المطاع من جهة هذا المحرك ويكون الرب تعالى محركاً للكل بطريق الامر لا بطريق
المباشرة ثم في تفهيم ذلك الامر وماهيته غموض يقصر عنه اكثر الافهام • ولا يحتمله
الكتاب • فهؤلاء ايضاً فكلهم محجوبون بالانوار المحضة وقال في التوقف في الباب السادس
في شرح قولهم في التوحيد فعله سبحانه من غير مباشرة • وتفهيمه من غير ملاقاة • وهدايته
من غير ايماء لا ينازعه الهمم • ولا تخالطه الافكار • ليس لذاته تكشف • ولا لفعله
تكليف ثم قال حجة الاسلام رحمه الله • وانما الواصلون صنف رابع تجلى لهم ان هذا
المطاع ايضاً موصوف بصفة في الوحدانية المحضة • والكمال البالغ لسر لا يحتمل هذا
الكتاب كشفه • وان نسبة هذا المطاع نسبة الشمس في الانوار الحسية فتوجهوا
من الذي حرك السموات ومن الذي امر بتحريكها الى الذي فطر السموات وفطر الامر
بتحريكها • فوصلوا الى موجود منزه عن كل ما ادركه بصر من قبلهم فاحرقت سبحات وجهه
الاول الاعلى جميع ما ادركه بصر الناظرين وبصيرتهم • اذ وجدوه سبحانه مقدساً منزهاً عن
جميع ما وصفناه من قبل ثم هؤلاء انقسموا فمنهم من احرق منه جميع ما ادركه بصره وانمحق وتلاشى

لكن

لكن بقي هو ملاحظاً للجمال والقدس • وملاحظاً ذاته في جماله الذي ناله بالوصول
الى الحضرة الالهية • فانمحقت منه المبصرات دون المبصر وجاوز هؤلاء طائفة
هم خواص الخواص فاحرقتهم سبحات وجهه في انفسهم • وغشيهم سلطان الجلال
فانمحقوا وتلاشوا في ذواتهم • فلم يبق لهم لحاظ الى انفسهم لفنائهم عن انفسهم
ولم يبق الا الواحد الحق سبحانه • وصار معنى قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
لهم ذوقاً وحالاً • وقد اشرنا الى ذلك في الفصل الاول وذكرنا انهم كيف اطلقوا
الاتحاد وكيف ظنوا • فهذه نهاية الواصلين • ومنهم من لم يتدرج في الترقي
والعروج على التفصيل الذي ذكرناه • ولم يطل عليهم الطريق فسبقوا في اول وهلة
الى معرفة القدس • وتنزيه الربوبية عن كل ما يجب تنزيهه عنه فغلب عليهم اولاً
ما غلب على الآخرين آخراً • وهجم عليهم التجلي دفعة فاحرقت سبحات وجهه جميع ما
يمكن ان يدركه بصر حسي وبصيرة عقلية • ويشبه ان يكون الاول طريق الخليل •
والثاني طريق الحبيب صلوات الله وسلامه عليهما وعلى جميع الانبياء والمرسلين •
والله تعالى اعلم باسرار اقدامهما • وانوار مقامهما • فهذه اشارة الى اصناف
من المحجوبين • ولا يبعد ان يبلغ عددهم اذا فصلت المقامات وتتبع حجب السالكين
سبعين الفاً • ولكن اذا فتشت لا تجد واحداً منهم خارجاً عن الاقسام التي حصرناها
فانهم اما محجوبون بصفاتهم البشرية او بالحس او بالخيال • او بمقايسة العقل •
او بالنور المحض كما سبق فهذا ما حضرني في الوقت في جواب هذه الاسئلة مع ان السؤال
صادفني والفكر منقسم منشعب والهم الى غير هذا الفن منصرف • ومقترحي على الاخ
الكريم ان يسأل الله تعالى العفو عما طغى به القلم وزلت به القدم • فان خوض
غمرة الاسرار الالهية خطير • واستكشاف الانوار الالهية من وراء الحجب البشرية
عسير غير يسير • والحمد لله سبحانه وحده • وصلواته على سيدنا محمد المصطفى وآله واصحابه

بعد و چون از سخنان ارباب معارف • و اصحاب حقایق قدس الله تعالی ارواحهم
روشن و مبرهن می شود که کنه حق سبحانه و تعالی • و غیب هویت او عز و علا بحقیقت
مفهوم و معلوم هیچکس نتواند بود • سبحان الملک القدوس • مقربان و قدسیان
بکمال عجز خود از مشهود کبریا و غیب او سبحانه معترف اند که • سبحانک ما عرفناک
حق معرفتک • سبحان من لا یعلم ما هو الا هو • و ابو بکر گفته اند که لما عرفنا الله عز و جل
بالاجمال انه موصوف بصفات الکمال • فقد عرفناه سبحانه حق معرفته • بیان معرفت اجمالیت
و لیکن گفته شد نه بیان معرفت تفصیلی قال فی التعرف فی الباب الثانی و الثلثین فی علوم
الصوفیة قدس الله تعالی ارواحهم • ثم لکل مقام بدو و نهایة • و بینهما احوال
متفاوتة • و لکل مقام علم • و الی کل حال اشارة • و مع کل مقام اثبات و نفی و لیس کل
ما نفی فی مقام کان منفیا فیما قبله • و لا کل ما اثبت فیه مثبتا فیما دونه • و هو کما روی
عن النبی صلی الله علیه و سلم انه قال لا ایمان لمن لا امانة له • فنفی صلی الله علیه و سلم ایمان
الامانة لا ایمان العقد • و المخاطبون ادرکوه کذلک • و کان صلی الله علیه و سلم مشرفا
علی احوالهم • شرح مبادی معرفت تفصیلی که سبب ذوق ارواح انبیا و اولیاء
و مقربان و صدیقان است • در طی حروف و کلمات نگنجد • طالبان حضرت قیومیة
و مشتاقان جمال صمدیت • که میخواهند که • بنردبان شوق و کمند طلب خود از غیابت
الحب تقلید بفضاء شهود و عیان رسانند • بعضی اصحاب بحث و افکار اند • و بعضی
اولو الکشف و الابصار اند • اهل بحث و نظر میخواهند که بترتیب مقدمات • و تقریر حجج
و براهین • بفضای مطالب خود برسند • از وجه ممکنات بوجود واجب اعظم
قدسه استدلال میکنند • اولئک ینادون من مکان بعید • قال بعض العارفین رحمهم الله
ان العلم الیقینی الذی لا ریب فیه تعسر فیما سیتعاونون الفکری • و البرهان النظری
و الظفر بمعرفة الاشیاء من طریق البرهان وحده اما متعذر مطلقا او فی اکثر الامور

و لذا اتضح لاهل البصائر و العقول السلیمة ان لتحصیل المعرفة الصحیحة طریقین طریق
البرهان بالنظر و الاستدلال • و طریق البیان الحاصل لذوی الکشف بتصفیة
الباطن و الالتجاء الی الحق سبحانه • و الحال فی المرتبة النظریة قد استبان بما انتهاه
تسلیک الطریق الاخروی و التوجه الی الحق سبحانه • و بتصفیة الباطن و الانقطاع
التام • و تفریغ القلب بالکلیة من سائر التعلقات الکونیة و العلوم و القوانین و قد
ذهب الشیخ ابن سینا ابو علی الحسین بن عبد الله بن الحسین بن علی بن سینا الذی هو رئیس
اهل النظر و مقتداهم عند عثوره علی هذا السر من خلف حجاب القوة النظریة بصحة الفطرة
او بطریق الذوق کما یومی الیه فی مواضع من کلامه الی انه لیس فی قدرة البشر الوقوف
علی حقائق الاشیاء بل غایة الانسان ان یدرک خواص الاشیاء و لوازمها و عوارضها
و بنی المقصود بیان منصف خیر و بما فیما یرجع الی معرفة الحق سبحانه • و ذلک فی اواخر
امره بخلاف المشهود عنه فی اوائل کلامه • و فی الفرجیة تاب و تصدق بما معه
علی الفقراء • و رد المظالم • و کان یحفظ القرآن فیختم فی کل ثلثة ایام • ثم مات
فی یوم الجمعة الاولی من رمضان سنة ثمان و عشرین و اربعمائة • و دفن بهمدان
و کانت ولادته فی سنة سبعین و ثلثمائة • و قیل سنة ثلث و سبعین و ثلثمائة
و کان ابوه رجلا من اهل بلخ انتقل الی بخارا فی ایام نوح بن منصور و تولی
العمل بقریة خرمیثن و بقریة افشنة • و تزوج بها فولد ابو علی بها • ثم انتقل الی بخارا
و اشتغل بالفقه و تردد فیه الی الامام اسمعیل الزاهد رحمه الله • و فی تاریخ الامام
الیافعی رحمه الله • فی ذکر ابی علی لم یستکمل ثمانی عشرة سنة من عمره الا و قد فرغ
من تحصیل العلوم بأسرها • و تصانیفه تقارب مائة تصنیف منها کتاب الطبرسی لصد
فلاسفة الملحدین • و قد ذکروا انه تاب و اشتغل بالنسک و ادرکه الله تعالی بسوابق
عنایته • و واسع رحمته • و الله تعالی اعلم بحقیقته • و اما اهل کشف و بصیرت

بتصفیهٔ باطن و کمال تبتل ودوام توجه بنهایت مقاصد خود میرسند • ومعهذا بیک
نفی شهود جمال وجلال عزوجل انساند محجوبان لم یزل ولا یزال بر ظلمات فطرت
وظلمات اکوان و تعلقات حدثان • در ایشان اثر نکرده است • اولئک کتب فی قلوبهم
الایمان وایدهم بروح منه • ایشان وجود اوتعالی را از تعقل وعلاوه بی ترکیب
عقلی میشناسند • فطرة الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله ذلک الدین
بنیان داد را کاو لون باستدلال قوة لمس حجة جاجتا • افی الله شک فاطر السموات والارض
سید الطائفه جنید قدس الله تعالی سره میفرمایند ما الدلیل علی وجود الصانع
جل وعلا • قال اغنی الصباح عن المصباح • عجز وحیرت ایشان از تصادم شکوک
و تعارض ادله نبود که ان حیرت فی مذموم است • وطریقه لم یتعلق لا الجوید نرفیض
انعام ربانی • وامداد عنایات سبحانی • جلوه کرد حالی بود • عاقبت با این حیرت مذموم
سودی کرد • بلکه عجز وحیرت ایشان از توالی تجلیات ومشاهده عجایب
واحکام ربوبیت باشد • رب زدنی فیک تحیرا سبحان من لم یجعل للخلق سبیلا
الی معرفته الا بالعجز عن معرفته اشاره بان حیرت محمود است • پس باید دانست که
ذات حق سبحانه وتعالی من حیث یعلم نفسه ویجهله غیره • ومعرفت سر وحدت وفنا
ملک وملکوت • وسر کل شیء هالک الا وجهه اغمض واشرف علوم مکاشفات است
ونوع این نوع علوم را خود مکتسب وعلمناه من لدنا علما نتوانیند بعد از آنکه
آینه دل را بصیقل ایمان وتقوی از زنگ ممکنات تجلی زدوده باشند • واز
اوصاف بشری شراب تجلیات نوشند • ولو ان اهل القری امنوا واتقوا لفتحنا
علیهم برکات من السماء والارض الایة • وابوبکر واسطی قدس الله تعالی روحه فرموده
جملة التوحید ان کل ما یتحرک به اللسان او یشیر الیه البیان من تعظیم او تجرید او تفرید فهو
معلول • والحقیقة وراء ذلک کذا فی التعرف فی الباب الثالث فی التوحید وما

معلوم

معلوم ومشهود اهل بصیرت است که ادراک هیچ موجود بکنه ادراک حقیقه
جلیه کن نتوان رسید • هم چه در عقل وفهم ووهم وحواس وقیاس اید ذات
خداوند سبحانه وتعالی از ان منزه ومقدس است • بصیرت صاحب نظران
ان اشعه انوار عظمت او خیره وتاریک شود سبیل بیلی نیست • بعضی از کبرای دین
وعظماء اهل یقین قدس الله تعالی ارواحهم • در عبارت واشارت لفظ وجود
وعبادت اطلاق وجود وارد است • تا انکه میدر عبارات ایشانست • لاتعالی
سوی الوجود انه سبحانه ظاهر الوجود والوجود ما یحرف به ظهر الوجود وکل شیء
بری ما به کان الظهور بتجلی القلوب وحل عنها ومنزه فی العیان لسوی
ایشان کفته انه • حقیقة سبحانه غیر معلومة لما سواه • ولیست حقیقته عز وجل
عبارة عن الکون ولا عن الحصول والتحقق والمراد بالمصدر لانکل واحد منها
عرض وهو سبحانه لیس بجوهر ولا عرض • وشیخ بزرگوار شیخ المشایخ الکبار
مطلع الانوار • ومنبع الاسرار • برهان الطریقة • وترجمان الحقیقة • شهاب
الحق والدین ابو حفص عمر بن محمد البکری السهروردی رحمه الله تعالی سئوال کرد
از حال بعضی از کبراء دین • وعظماء اهل یقین • قدس الله تعالی ارواحهم که در
ایشان حالیا کذشت • وقال فی وصفه بعد ما جالسه سوبجا الحقائق وقد
عیره ایضا من المشایخ والعلماء رحمهم الله بعلو المقامات • واجروا عنه عالیطی
ذکر من الکرامات • ودر شرح تعرف فرموده است • فی شرح قوله فی خطبة
التعرف • المتفرد بذاته عن شبه ذوات المخلوقین • المنزه بصفاته عن صفات المحدثین
یکانه است بذات خویش از مانند که ذات مخلوقات • ومنفرد ومنعقد بود از
فرد وفرد یکانه بود که با وی دیکری نباشد • پس خدای عزوجل یکانه است
بذات خویش • وذلت ستی بود هم جون وجود وشیء ونفوس عبارت از هستی بود

بی‌هستی وی بهستی کسی نمانند • زیرا که همه هستیها یا جسم اند یا جوهر • و هستی خدای عز
و جل جوهر نیست • و همه را ابتدا یا انتها باشد • یا اندر زمان • و ذات خدای را عز و جل
ابتدا و انتها نیست • اینست معنی قول امیر المؤمنین علی رضی الله تعالی عنه زیرا بپرسیدند که
توحید چیست فرمود • آنست که بدانی که هرچه بوهم تو بگذرد • خدای عز و جل از آنست
و مبنی و منفعل بود از آن منزهست • و معنی آن بود که بخود پاکست • و بصفات خویش
از صفتهای محدثان بچیزی دیگر هیچ صفتی وی بصفتهای محدثان نماند صفت
محدثان عرض است • و صفت خدای عز و علا عرض نیست • دلیل وی سبحانه قدیم
است • و صفت قدیم بود • و غیر وی عز و علا محدث اند • و صفت محدث
محدث بود • و صفات محدثان همه اعراض اند • و مر اعراض را بقا نبود • و صفات
وی عز و علا واجب البقا است ممتنع الفنا است • و بعضی از کبار علماء بخارا
روح الله تعالی ارواحهم اجمعین که معاصر اند با حضرت عالم ربانی صاحب الامام
المتقن فی العبادات متبع رسول الله صلی الله علیه و سلم فی القول و العمل مولانا حافظ
الملة و الدین الکبیر البخاری رحمه الله تعالی • و حضرت مولانا رحمه الله بقیات ابن
فقیه الامة نوشته اند • و هو الامام الزاهد العالم العارف المحقق المتقن
محمود بن محمد بن داود الافشجی اللؤلؤی • طیب الله تعالی ثراه • و اعلی فی فرادیس الجنان
رتبته • در رسالة بیان الاعتقاد در فصل دوم • در بیان حقیقة مذهب سنت
و جماعت است • در بیان توحید این عبارة نوشته اند یکی است بذات خود یکتا
است بصفات خود • هیچ صفتی مر او را نیست و هیچ صفتی از وی جدا
شود یعنی ذات جز هستی بی هستی وی و جز وی بی هستی وی بنفس وی العدل
وی از قلت نی در بوبیت وی بعلت نی ذات وی جسم نی جوهر نی عرض نی • بلکه مرحه
جزوی است • از جسم و جوهر و عرض علوی و سفلی نه و قطعه همه از وی وی است

جل ذکره • مدح خطبه این رساله فرموده اند تبرک کرده ام • بالفاظ مشایخ بزرگ چون
خواجه امام زاهد صفار بخاری • و شیخ ابو المعین النسفی و مولانا نجم الدین عمر نسفی •
و خواجه امام نور الدین الصابونی • و مولانا شمس الائمه کردری • و با لفظ استادان
خویش رحمهم الله اجمعین • و بزبان پارسی بی تکلف عبارة چنانکه بفهم جمله
عوام برسد • نسخه جمع کردم • در بیان مذهب سنت و جماعت • و ما توفیقی الا
بالله علیه توکلت و الیه انیب • و قال فی التعرف فی الباب الثانی فی القرآن کلام الله
تعالی صفة لله تعالی فی ذاته لا یشبه کلام المخلوقین • بوجه من الوجوه و لیس له
ماهیة کما ان ذاته سبحانه لیس له ماهیة الا من جهة الاثبات • و قال فی شرح التعرف
مر کلام وی را چه چیزی نیست • چنانکه مر ذات وی را ماهیت نیست الا من جهة الاثبات
مگر از روی هستی • یعنی چون مارا گویند که خدای عز و جل هست • گوییم هست
چون گویند وی را صفات هست • گوییم هست • ولیکن مقابل چون بود است نیست
اگر پرسش از این کنند • ما حکم گوییم سؤال خطاست که ماهیة جنس جوید • و اینجا
جنس نیست • جنس جمع انواع باشد • انواعی باید بسیار • تا جمله کرده مادران
جمله را انواع جنس گویند تا سؤال درست آید • چون خدای عز و جل یکیست سؤال
ماهیت بروی محالست • و قال فی التعرف و اول ما یلزم العبد بعد احکام علم التوحید
و المعرفة علی طریق الکتاب و السنة و اجماع السلف الصالح رضی الله عنهم اجمعین •
و التیقن بما علیه اهل السنة و الجماعة رضی الله عنهم • الاجتهاد فی طلب علم
الاحکام الشرعیة • و احکام من علم الصلوة و الصوم و سائر الفرائض الی علم المعاملات
و المبایعات علی قدر ما امکنه • و تبعه طبعه • و قوی علیه فهمه • و سدد علیه النظر
و الاکتساب • فالعلم بین جهدین • جهد الطلب قبل حصوله • و جهد الاستعمال بعد
حصوله • فان کل ما کان اغلی فی نفسه کان اشد علی طالبه کذا فی التعرف الی آخر قال

ثم وراء هذه علوم المشاهدات والمكاشفات • وهو الذي تفرد به الصوفية بعد جمعها
سائر العلوم وهو در شرح تعرف میکوید در بیان علم نعلم من نعمها شاید که خدای عز وجل
کسی را دهد که مکلف چون عافیت وایمنی ومال وملك وعلم نعمتی عزیز است در دو جهان
بس از علم بزرکتر نعمت عزیزتر جان کندن وجهد نمودن بدین شاید • علم اکر نعمت
بادین صفت است علم حقیقت چکونه باشد • علم حقیقت علم درایت است نتیجه
سلوك واعمال باطل است در ریاضة النفس وتهذیب اخلاقها ومعرفة آفاتها
ومکاید العدو وفتنة الدنیا وطریق الاحتراز عنها • وقدم جوارح النفس وحفظ
اطرافها وجمع حواسها حتی یکتب للعبد عند کل مراقبة الخواطر • وتطهیر الاسرار
واول علم درایت است که نوعی از تجلیات قدم • وجلوه لمحات کرم برقع
تعلق استقبال دونه ابد • وغشاوه غفلت از چشم حقیقت بینی او بر دارد
ودیده دل بنور احدیت مکحل کرده د • واین نوع علوم از غایت عزت وعظمت
خرد طرق خطاب وجلوه نسبت حروف وکلمات نمی کنجد • من عرف الله عز وجل
کل لسانه • لیس باشد که عارف عبادتی نیابد که بیان از کنه معلوم تحمد شانه
تواند کرد • ومن لم یذق لم یعرف • وغیر اکابر طریقت قدس الله ارواحهم
از کمتی ونوشتی این علم بیشتر تنبیه ونسخ بنوده است • قلب طایفه اند که
ارباب شهود واصحاب سعادت تفضیل اند • اولو المعارج والابصار اند
از ظلمت خودی خود بکلی خلاص یافته اند • ومنتهای همت ایشان [illegible] • و
الاستدلال که شهود جمال وجلال عز وجل بلجه دریای وحدانیت تا سلیم
اند • وظلمات خلاف کذب کرده • هرچه مخلوق اعیب است ایشانرا
عیان است • وهرچه مردم بحکایت شنیده اند • ایشان بدیده باطن خود دیده
اند • وبتصفیه باطن وکمال تبتل ودوام توجه منتهای مقاصد خود رسیده

وان

وان سلوك که صراط مستقیم است که • راه صدق بیست وچهار هزار پیغمبر است صلوات
الله وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین • واشرف واطرف واکمل ادیان ملت
حنفی • ودین مصطفوی است • صلی الله علیه وسلم واین طایفه اند که حضرت عزت
جل ذکره • سر الله نور السموات والارض • را نقاب کشوده بانسان در میان نهاده
است • وحقیقت ونحن اقرب من حبل الورید • ونحن اقرب الیه منکم • در خلوت
خانه • کل شیء هالك الا وجهه • برایشان کشاده • ذلك بان الله هو الحق وان
ما یدعون من دونه الباطل الآن • سبحان الملك القدوس عن شیء ولا ینفصل عنه
شیء • وصول بحضرت خداوندی عز وعلا • اتصال وانفصال است • تعالی الله
عما یقول الظالمون علوا کبیرا • وتجلیات را مراتب بی نهایت است • هر حجابی
روی دل را مصفا تر دو ی تجلی را مصفا تر • ان الله یتجلی للناس عامة • ولابی بکر
رضی الله عنه خاصة • سبحان من وصف نفسه علی لسان عبده قال ابن عطاء رحمه الله
فی قوله عز وجل • قل هو الله احد • هو سبحانه هو لا یقدر ان یخبر عن هویته
الا هو • لا عبادة لاحد حقیقة الا له عن نفسه فیخبر عن نفسه بحقیقة حقه و
الاعیاد یخبر عنه علی حد الا وفیه الامر فاخبر سبحانه بانه هو الله لسان من نفسه
الی نفسه • اذ لم یستحق احد ان یشیر الیه سواه • فی اشارة الیه فانما الی الاشارة
الی دبار نفسه • فی تحقق باشارة الی الاشارة بالتعظیم والحرمة کانت
اشارة عن معانی الحقیقة وقال ابو سعید الخراز رحمه الله ان الله
سبحانه • اول ما دعا عباده دعاهم الی کلمة واحدة فمن فهمها فهم ما ورآءها
وهو قوله سبحانه • قل هو الله احد وقال الواسطی رحمه الله فی قوله سبحانه • قل هو
الله احد • هو حرف ولیس باسم ولا وصف ولکنه کنایة والاشارة کنایة عن الذات
والاشارة الی الذات • ولما کان الغرض الاقصی من طلب العلوم باسرها معرفة

ذات الله وصفاته • وكيفية صدور افعاله عنه • ومنه السورة الشريفة دالة
على سبيل التعريض والايماء على جميع ما يتعلق بالبحث عن ذات الله تعالى • جعلت السورة
معادلة لثلث القرآن في الحديث المتفق على صحته المخرج في اصول السنة • فسبحان
ما اعظم شانه • وما اقهر سلطانه • فهو الذي منتهى الحاجات • ومن عنده نيل الطلبات
ولا يبلغ ادنى ما لشانه من الجلالة والعظمة • والغبطة والبهجة • اوهام نعوت
الناعتين • واعظم اوصاف الواصفين • بل القدر الممكن ذكره الممتنع ان يدانيه
هو اللفظ ذكره في كتابه العزيز • واودعه في وحيه المقدس • ودعوته الجليلة
الرفيعة • وقل هو الله احد • وهو احمد من غنى الجمع وارد على مظهر التفصيل هو الله
احد • وهو المطلق هو الذي لا يكون هويته موقوفة على غيره • ووجوده عين
هويته • كما سبق بالفاظ سبيّنه في بيان الاعتقاد • والهوية الالهية جل شانها
وعظمها لا يمكن ان يعبر عنها الا بانه هو هو ولا يمكن شرحها الا بلوازمها • و
اللوازم منها اضافية وسلبية • واللوازم الاضافية اشد تعريفا •
من اللوازم السلبية • والاكمل في التعريف هو اللازم الجامع للاضافة والسلب
فعقب قوله سبحانه هو بذكر اسم الله المنبئ عن الامرين • فان الاله هو الذي
ينسب اليه غيره • ولا ينتسب هو الى غيره • فانتساب غيره اليه اضافي • وكونه غير
منتسب الى غيره سلبي • كذا ذكره بعض اهل النظر في استدلال الحق كلامه في نزول السورة
المقدسة • والله عز وعلا محيط باسرار دقائق العدم وغاياتها • فنزلت هذه السورة
في جواب قول المشركين يا محمد صف لنا ربك انسب لنا ربك بين لنا نسبته كما في كتب
التفاسير • وسميت هذه السورة سورة الاخلاص لانه سبحانه اخلص فيها معاني التوحيد
وعن علي بن موسى الرضا عن ابيه عن جعفر بن محمد رضي الله عنهم انه قال في قوله عز وجل
قل هو الله احد ان الحقائق مصونة عن ان يبلغها وهو محمد اظهار ذلك بالحروف ليتبين

بسانى التي السمع وهو اشارة الى الغيبة عن الحواس وتنبيه على معنى ثابت • وقال
الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله
روحه • ونور ضريحه • في كتاب نوادر الاصول • في خبر اخبار الرسول صلى الله
عليه وسلم الاصل التاسع والستين والمائتين • حدثنا عيسى بن احمد العسقلاني قال
حدثنا المؤمل بن عبد الرحمن الثقفي عن عباد بن عبد الصمد عن انس بن مالك رضي
الله عنه • انه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
اي الاعمال افضل قال صلى الله عليه وسلم • العلم بالله عز وجل ثم اتاه فقال
فقال صلى الله عليه وسلم له مثل ذلك فقال يا رسول الله انما اسالك عن العمل فقال
عليه الصلوة والسلام ان العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره • وان الجهل لا ينفعك
معه قليل العمل ولا كثيره • وقال ابو عبد الله رحمه الله فالعلم ثلثة انواع علم بالله
وعلم بتدبير الله سبحانه وربوبيته • وعلم بامر الله تعالى • وعلم التدبير مدخل
في باب العبودية • والعلم بالله تعالى هو الثناء الذي يظهر على السنة الانبياء
القلوب • والعلم بامره كلامه وخطاب الله تعالى الى الخلق اضافة ثم اعطى كل شيء
علم الذي ينبغي له • فبالعلم يعرف العبد ربه • وبالعلم يعتقد ربه سبحانه • وهو صاحب
موسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه لفرعون حيث قال فمن ربكما يا
موسى • قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى • اي اعطاهم خلقهم
ثم هداهم من خلقهم وكونهم من يملكهم • ولمن قوامهم • فالهدى هو العلم الذي
اعطى كل شيء من خلقه ثم هداهم الى نفسه • اعطاهم اعرفهم نفسه وهداهم فالعلم
جملة والمعرفة تبين الجملة اعطى كل شيء خلقه وهداه اليه حتى يعلم ويعرف ويبلغ
بالادب الى العلم بالله تعالى حسب الخلق • وفي العرب ذو ولبني يتبصر شيئا بعد شيء
ونقصا فاليه يقال جاء في جملة وقال وقال المؤمن امراة ذلك الاصل

ثم اقتطعوا عنها مقتضاها • واجروها مجرى الاسماء التامة المستقلة بانفسها
عن المقتضية لما سواها • فقالوا ذلك تميمي وذلك قيسية ومحلته • ونبوا اليها كما هي
من غير تغيير علامة التأنيث فقالوا الصفات الذاتية ولستعملوها لتعمر الفعل
والشيء • وعن ابي سعيد كل شي ذلك • وكل ذلك شيء • وحكى صاحب التكملة قول العرب
جعل الله سبحانه ما بينا في ذاته • وعليه قول الجمام • ويضرب في ذلك الالف فرجع
قال شيخنا رحمه الله ان صح هذا فالكلمة اذا عربية • واما قولهم تعالى عليم بذات الصدور
وقولهم فلان قليل ذات اليد • وقلت ذلك من في الاول لان المعنى الاملاك
المصاحبة لليد • وكذا قولهم اصلح ذلك بينهم • وذو البداحي • وقال ايضا بعض
اهل المعرفة رحمهم الله تعالى • ومن جنبي معرفة حقايق اسما وصفات الهي نعلم غاية
عظمة ونهاية جلالته • جز اهل صفوه وخلص ان اطلاع ندهند • وظيفة
طالب سعادت انست كه اول اسما وصفات حق سبحانه وتعالى بطريق ايمان
از انبيا ومتابعان ايشان كه اوليا اند بكيرد • بس راه ايشان برود • تا بنور متابعت
ايشان بر حقايق اطلاع يابد • وانقوا الله يعلمكم الله • نبقل ما وبل مختلفه ومقالات
مذاهب متنوعه • وحفظ مجلدات كلام وحكم فلسفه قابل انعكاس لشعه انوار
اسما وصفات حق جل شانه • وغلطات كي تولت شد • نه هركه مجرد اصطلاح علما
وحكما دانند عالم وحكيم بود • ونه هركه صورة زهد وعبادة ورزد • او را بجمال
وجلال ازلي بينا نهند • قد علم كل اناس مشربهم • جان قدسي بايد تا داند كه معاني
اسما وصفات او جل ذكره چه بوده • هر دلي نور معرفت اسرار او نكنجد • وهر
كوشي طاقة سماع سطوات جلال او ندارد • او الذي بركه مستمع طلبي كه ندانند مشغول
عجب • انانكه بمجرد بضاعة عقل منحرف وفطنت تبرا • وبصيرة حولا • در حقايق
تصرف ميكنند • جز كفر وضلالت نتيجه مذموم • وجهالت بعد وقتات نمي كرد

ونفي صفات مي كنند • وذوق انبيا واوليا بجا فراز كوامي ميدهند • وقومي
اثبات صفات مي كنند • ولكن مغايرة للذات حق المغايرة • واز اينجا كفر محض
شرك بحت لازم مي آيد • وقومي ذلك او را سبحانه محل حوادث ميدانند • تعالى الله
سبحانه عما يقول الظالمون علوا كبيرا • اما سادات وكبرا طريقت كه خزينه اسرار
وحدة اند • قدس الله تعالى ارواحهم • اين معاني وحقايق را از مشكوة نبوة
اقتبا كرده اند • وبتعليم حق تعالى وتوفيق او دانسته اند • وديده از ذات جلال
وكفته وكوي چيزي توان دانست ورحم الله الشيخ اوحد الدين الكرماني روح
تعالى روحه حيث قال اسرار طريقت نشود حل بسوال • نه نيز بدر با فتن حشمت ومال
تا خون نكند ديده ودل پنجه سال • هركه ندهند راه از قال بحال • چون كليد دامن
نصر الله والفتح • اد خضرة وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو • بفر ستند وبعد
بشريت • ام على قلوب اقفالها • دا بر دارند • انكاه عيان خود از جز مستغني كرده
براي بينه وتشويق ايما كرده شد • ومن الله سبحانه التوفيق والهداية والعصمة
ولا حول ولا قوة الا بالله عز وجل قال الامام العالم النحرير المفسر المتكلم الامام فخر الدين
الرازي ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي المسمى بالبكري رحمه الله تعالى وكان
الملقب بالامام عند العلماء الاصول • وسيف السنة المخالفين المبطل لها باقامة
البراهين • وسلك في المذهب في الفروع • الاشعري المذهب في الاصول • ومدحه
الامام سراج الدين يوسف بن ابي بكر بن محمد السكاكي الخوارزمي صاحب المفتاح
جزاه الله تعالى خيرا • وحمى عنه بقوله اعلى علما يقينا لرب العالمين لو قضى
في عالمهم خدمة للاعمينا • خدم الرازي فخرا • خدمة العبد ابن سينا • وسع الله
جمع في التفسير الكبير الغرائب والعجائب ما يطرب كل طالب • وشرح سورة العالمين
في جلد • ولد في الوعظ اليد البيضاء • وكان يعظ باللسانين العربي والعجمي وكان

بلحقه الوجد حال الوعظ ويكثر البكاء • وكان يحضر مجلسه بلدة هراة ارباب المذاهب
والمقالات • ويسألونه وكان يجيب كل سائل باحسن الاجوبة في الجادلات • ورجع بسببه
خلق كثير من الكرامية وغيرهم الى مذهب اهل السنة • وتوفي بهراة يوم الاثنين يوم
العيد الفطر سنة ست وستمائة • وكانت ولادته في الخامس والعشرين من شهر رمضان
سنة اربع واربعين • وقيل وثلث وخمسمائة • بالري كذا ذكره صاحب الكامل الامام
اليافعي رحمه الله في تاريخه • ومولويست في اول كتابه المسمى بالمباحث المشرقية
وقد جمع فيه اراء الحكماء السالفين • واختار فيه اللباب من كل باب • فقد ثبت ان كل ما كان
اعم كان علمنا به اتم • ثم قال ولما كان الوجود اعم الامور كان انتقاش النفس به اكثر
من انتقاشها بغيره • ثم قال وحقيقة الباري تعالى غير معلومة باتفاق الحكماء
والبراهين مذكورة في موضعها • ثم نقل ان حقيقته واجب الوجود سبحانه وتعالى
هي الوجود المجرد عن سائر القيود عند اكثر السالفين • قال ونحن لا نقول بذلك وان
كان ذلك مذهبا لاكثر السالفين • وبين القولين المنقولين عن الحكماء وغيرهم
ظاهرا تناقض محقق بود • ونزد اهل تأمل در سخنان گذشته • ونزد ارباب ذوق در
سخنان اينها عن قريب که اصحاب معرفة • وارباب شهود گفته اند • ازبيد و فنا
هيچ کدام از اين دو قول وحکم وجهة ان مفهوم ومعلوم محقق بود • وفصل الخطاب
بين القولين روشن ومبرهن ميکردد • ودر حقيقة اين سود رد ع افتد
وما تو مذکور است • لم تعلم لکه ما به • ولا حرف الا و لهم حجاب القلوب الیک
ولشاده بفصل الخطاب بين القولين • ووجهه وحکم هريکي ازين دو قول
بيان الذوق در نزديت است • خداي عشق شهادت داد تا بجيم که
نيست الی حق بلکه تعالی را • بنابراين تو غبار و غم و کدورت را • بتحقيق آن
نمودن جنگ و کفت و غوغا • صلا زنيد هم عاشقان صادق را • دوان

شهود بيند ان بي تماشا را • وعبارات واشارات که بر اهل عيان ووجدان
ميکردد • الهامي وکشفي است نه نقلي وکسبي • اصحاب معارف وارباب شهود رضي
الله تعالى ارواحهم چنين گفته اند • اهل شهود چون بنعيم سوبت نکرند مربطون
وجلال بينند • سبحان من لا يعلم ما هو الا هو • وچون بنظام موجود است نکرند •
مرظهور واکرام بينند • وانحضرة تجلي وبادکاه تدلي است • سبحان من ظهر
في بطونه • وبطن في ظهوره • ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام • دوام وبقا
لازم ذاتي انحضرة است سبحانه • اهل شهود را اينجا سر حجاب غيرة ودداء
کبريا معلوم کرده • وحقائق واحکام اسم ظاهر وباطن دانسته شود • وچون
ديده دل بشهود موقت شود بينا کرده • لير معاني وحقائق ظاهر تر از ادراک
اوليات شود • عجب مدار اگر جان حجاب جانان است • ربا ضي کن و بکذار
نفس وغوغا را • سزاست جسم بتو بشود ولي چنين جانرا • سزاست مشي على الراس
اين تقاضا را • اهل ذوق وشوق را تا ميعاد يوم اللقا بر لحظ باز تجلي تسلي
دهند • وذوق وشوق برشوقشان بيفزايد • بر لحظ ذوقي تازه • وشوقي جلوه
مشاهدة جمال خلقت دوانسان برانگيخته شود • ودر دعا ما ثور است • اسألك
الشوق الى لقائك • ولذة النظر الى وجهك • ومن کان الکل محبة • کان اشد شوقا
وفي اخبار وهب بن منبه رضي الله عنه • اوحى الله تعالى الى داود عليه الصلوة والسلام
انك تكثر سؤالي • ولا تسألني ان اهب لك الشوق • قال يا رب وما الشوق • قال ان
من قائل • اني خلقت قلوب المشتاقين من رضواني • وجعلتها بما دعي موضع
نظري • فيزدادون في كل يوم شوقا • الى اني ادعو بحياء ملائكتي فاذا اتوني خروا
الي سجدا • فاقول اني لم ادعكم لعبادتي ارفعوا رؤسكم اريكم قلوب المشتاقين
الى قربي وجلالي ان سمواتي لتضيء من نور قلوبهم • كما تضيء الشمس لاهل الدنيا

والحدیث بطوله وبمناه مذکور فی قوت القلوب • قال فی قوت القلوب یعنی قوله سبحانه
لداود علیه السلام • ولا تسألنی ان اهب لک الشوق لیس انه سبحانه قد یعطی الانبیاء
ما لا یعطی الانبیاء • کما غلط فی هذا بعض الناس • ولکنه سبحانه ذکره کذلک لداود علیه
السلام لیسأله ایاه فیعطیه • فیکون ذلک له مزید فیتجاوز به مقام المشتاقین •
من العارفین • واراد سبحانه وتعالی ان یجعل ذلک علی لسانه لیریه فضل مکانه ونظره
ذلک المزید لغرض مسألته لیعطیه ویشرفه بسرعة اجابته • وقد کان لداود علیه السلام •
فی مقام الشوق مقامات • وتجلی مشاهدات فی الانس والقرب یندرج فیها مقام الشوق •
فکان الشوق زیادة علی الحنین • وتماما علی الذی احسن • وقوله داود علیه السلام
یا رب وما الشوق لیس انه لم یعرف الشوق وقد آتاه الله تعالی الحکمة والنبوة ولکن
سکت بین یدیه استحیاء منه واعترف بین یدیه عز وجل بالجهل انه عند علام الغیوب •
واراد ان لا یسبقه بالقول • ولیزداد ادبا باذنه وصمته علما واراد ان یسمع حقیقة ما وصفه
منه لانه اصدق القائلین • وامدح الواصفین • کذلک ظننا صفوة المخلصین •
وقال حجة الاسلام رحمه الله جمال حضرت الهیت را نهایت نیست • چون نظر دل
بدان بود که حاضر است • حال دل همه فرح وشادی بود • وآنرا انس گویند • وچون
نظر بدان بود که مانده است • حال دل طلب وتقاضا بود • وآنرا شوق گویند • وانس
انس وشوق را آخر نیست • نه درین جهان ونه در آن جهان • وهمیشه در لذت
گویند • ربنا اتمم لنا نورنا • وکسی خدای تعالی را به کمال جز خدای نشناسد • وچون
به کمال تواند شناخت • بس کمال همی تواند دید • لیکن مشتاق از آن کشاده بود
تا بود دوام از کشف وان دیدار همی افزاید • حقیقت لذت بی نهایت در بهشت
این بود • ونعیم اهل بهشت هر لحظه تازه همی شود • والا همه عام شدی ودایم
در لذت ان آگاهی نیاید • همه محتاجان حق تعالی در لذت جهان محدثان جهان

بیان انس و شوق میکرده اند • الی هنا من کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله • وحیث
من شتوی بوطاه فی غیبوبتها • لشارة ابن سمعنی منکم فی ابیحو • واعلم ان
الحکماء المتقدمین اکثرهم کانوا متابعین مؤمنین بالانبیاء الماضین صلوات الله
وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین • وکانوا لا یعدون احدا من التلامیذ حکیما لم یصر بدنه
کقمیص یخلعه تارة • ویلبسه اخری • ثم اذا خلع فان شاء عرج الی عالم النور • وان
شاء ظهر فی عالم النور • وکان مرتبة المنطق عندهم ان یتعلم بعد تهذیب الاخلاق
وتقویم الفکر ببعض العلوم الیقینیة کالحساب • وقد قالوا وکان البیان الذی نفی
بالنفی کلا عدوه انما تزید شرا ووبالا • ولذلک من لم یتهذب اخلاقهم ولم یسلطهم
اعمالهم • اذا شرعوا فی المنطق سلکوا منهج الضلال • وانخرطوا فی سلک الجهال
متجلین بفضل لا تتم حجة • وهی ان الحکمة ترک الفعل ولم یخطروا بالبال ان الصحة
مرتبطة بعلمائها • وظواهر الاشیاء منبئة علی حقائقها • وان الحقیقة ترک ملاحظة
الفعل لا ترک الفعل • والله جل شانه وعز سلطانه ینتصف منهم یوم تبلی السرائر وتبکی
الضمائر • فانهم ابعد الطوائف عن الحکماء عقیدة • واظهر المعاندین لهم سیرة •
وحقیقة الخلوة عندهم هی ترک المحسوسات والالتفات الجسمانیة • وقطع الخواطر
الوهمیة والخیالیة • والا فلو کان فی بیت خال والقوی الوهمیة والخیالیة عاملتان
بعد فلیس هو فی خلوة • وشیخ بزرگوار عالم عارف ابو بکر ابو اسحق الکلاباذی
البخاری • وغیر ایشان از مشایخ کبار • قدس الله ارواحهم اجمعین در بعضی از
کتب ورسائل خود در بعض احوال از عمان حکماء سخنی گفته اند موافق ارباب
حقائق واحوال بوده است • وموافق شرع مطهر بوده اند • بحکم انظر الی ما
قال ولا تنظر الی من قال • والحکمة خذ ما صفا ودع ما کدر • والله سبحانه اعلم بالسرائر
والاسرار • و فی کلام الامام حجة الاسلام ایضا رحمه الله همه جا بنا عالم انا ان صنع

جدا ذکر کرده • و اندر ترکیب وی • و منفعتهای اعضای وی که آنرا علم تشریح خوانند

علمی عظیم است • چون کسی در وی نظر برای آن کند تا عجایب صنع خدای تعالی

بیند • و نظر در تفصیل آفرینش تن او را کلید معرفت صفات الهیت گردد • از

قدرت و علم و حکمت و لطف و رأفت و رحمت • برای جمله آنکه در علم استاد نخواهد

نیز هم از معرفت نفس است • و لکن مختصر است با اضافت با علم دل که پایه علم تن

است • و تن چون مرکب است • و دل چون سوار • و مقصود آفرینش سوار است

طبیعی بیچاره که چیزی با حرارت و برودت حوالت کرد راست گفت که اگر ایشان

در میانه اسباب الهی بنهادندی علم طب باطل بودی • لکن خطا از آن وجه کرد که

چشم وی مختصر بود و یاری نداد • در اول منزل فرود آمد • و از وی اصلی خبر

نه سنجی • و خداوندی سازنده چاکری • با آنکه وی خود از جمله چاکران باز

بینی است که در صف النعال باشد • و منجم که ستاره را در میان اسباب الهی

آورده است • راست گفت • اگر نه چنین بودی شب و روز برابر بودی

که آفتاب ستاره است که روشنی و گرمی در عالم از وی است • و گرمی تابستان

از آن است که آفتاب بمیان آسمان نزدیک شود • و زمستان دور شود • و آن

خداوندی عز و علا که در قدرت وی چنین است که آفتاب را گرم و روشن آفرید چه

عجب اگر زحل را سرد و خشک آفرید • و زهره را گرم و تر آفرید • این قدر مسلمانی

هیچ قدح نکند • اما منجم بیچاره غلط از آنجا کرد که این نجوم اصل و حق انگاه

ساخت • و مسخر ایشان ندید • و ندانست که اینها همه چاکران بار بستنی اند

اگر چه بدرجه صف النعال نیند • چون چهار طبع که در صف النعال اند • پس

کواکب کارکنان نه از جهت خویش اند • بلکه بکار داشتگان اند • از جهت عمال

فرشتگان • و بیشتر خلاف میان خلق چنین است که از وجهی راست گفته باشند

ولکن

ولکن بعضی را ببینند • و بعضی را نبینند • و پندارند که همه را دیدند • هم راست گفتند

و هم خطا کرده اند • و قد قالوا اول من اظهر علم النجوم و نبه علی عجایب صنع الله عز

و جل فی ترکیب الافلاک و تسییر الکواکب ادریس علیه السلام • و مثل ایشان یعنی طبایعی

و منجم چون شهری بود که اهل آن شهر جمله نابینا بوده باشند • و حکایت پیل شنوده

باشند • و میخواستند که پیل را بشناسند • تا دوانی رسند • و بر در آن شهر

فرود آمد • و در آن کاروان پیلی بود جمله رفتند از شهر بیرون و نزدیک پیل آمدند

یکی دست دراز کرد • گوش پیل بدست وی آمد • چیزی بود هم چنین سپر اعتقاد کرد که

پیل هم چون سپر است • و یکی دیگر دست دراز کرد پای پیل بدست وی آمد • چیزی بود

همچون عمادی اعتقاد کرد که همچون عمادی است • مانند ستون است • و یکی دیگر

دست دراز کرد پشت پیل وی آمد • چیزی بود همچون تختی اعتقاد کرد که پیل

همچون تختی است • جمله شادمان شدند و باز گشتند • و هر یک بر اعتقاد خود

و لیکن گفتی آغاز کردند • یکی گفت بیقین معلوم است که پیل را در روز جنگ

در پیش لشکر بدارند • و لشکر از قفای پیل بایستند • پس هر آینه باید که پیل هم چون

سپری بود • و دیگری گفت بیقین معلوم است که پیل چندین بار بر میدارد و

زحمتی بوی نمی رسد • پس هر آینه باید که پیل همچون عمادی و ستونی باشد • دیگری

گفت • بیقین معلوم است که چندین کس برفته و آسوده بر پیل نشینند • پس

هر آینه باید که پیل همچون تختی بود • اکنون تو با خود اندیشه کن که ایشان با این

دلایل و با این ترتیب مقدمات هرگز بمعرفت پیل نرسند • جمله غافلان اند که

هر چند از این نوع دلایل بیشتر گویند • از معرفت پیل دورتر افتند • همچنین حال

منجم و طبایعی هر یکی را چشم بر یکی از چاکران حضرت الهیت حواله کرده افتاد • از سلطنت

و استیلاء وی عجب آمد و گفت پادشاه خود اینست • هذا ربی • باز کسی که

و برا داده اند و نقصان همه ببیند • و وراء ایشان دیگری دید که ایشان در نقصان
دیگری است و این شرف و فی کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله ایضا سعادت آدمی
در معرفت خدای تعالی است • سعادت هر چیزی در آنست که لذة و راحت وی در آن باشد
و لذة هر چیزی در آنست که مقتضای طبع وی بود • و مقتضای طبع هر چیزی آن بود که
وی را برای آن آفریده اند • و آن معرفت حقیقت کارها است که خاصیت دل آدمی است
و هر چند معلوم شریف تر بود علم آن شریف تر بود • و لذة وی بیشتر بود • و هیچ معلوم
شریف تر از آن نیست که شرف همه چیزها بوی است • و پادشاه و ملک همه اوست • فالهم عجایب
عالم آثار صنع وی است چنانکه گفتیم • پس هیچ معرفت از این معرفت شریف تر و لذیذتر نبود
و هیچ نظاره خوشتر از نظاره حضرت ربوبیت نباشد • چه مقتضای طبع دل آنست که
اگر دلی باشد که در وی تقاضای این معرفت باطل شده باشد • هم چون تنی باشد که بیمار
در وی تقاضای غذا باطل شده باشد • و باشد که گل و خشت دوست تر دارد از نان اگر
وی را علاج نکنند تا شهوت طبیعی باز بجای خویش آید • و این شهوت فاسد از وی
دور شود بدبختی این جهان باشد • و هلاک شود • و اگر شهوت دیگر چیزها بر دل وی
غالب تر شود • از شهوت معرفت حضرت الهیت چنانکه گفتیم دل وی بیمار است • اگر
علاج نکنند بدبختی آن جهان شود و هلاک گردد • نعوذ بالله من ذلک • و بدانکه
دوستی خدای تعالی فریضه است • و همه اهل اسلام را برین اتفاق است • و خداوند
سبحانه میفرماید • یحبهم و یحبونه • و رسول صلی الله علیه و سلم میفرماید • ایمان کسی درست
نیست • تا آنگاه که خدای را و رسول الله را رسول الله صلی الله علیه و سلم از همه چیز
ایشان دوست تر ندارد • از اهل و مال و جمله خلق • و معنی دوستی میل است به
چیزی که خوش و موافق بود لذة محسوسات موافق طبع است و محبوب حواس است اندر آن
همه بهایم را نیز باشد • و آنچه آدمی بدان متمیز است از بهایم از بصیرت دل است • و کسی که

عقل و بصیرت بر وی غالب تر بود • چون جمال حضرت الهیت و عجایب صنع وی سبحانه • و جلال
و کمال ذات و صفات وی عز و علا • بر وی مکشوف شود • همه لذات محسوسات در نظر وی
حقیر گردد • و نظاره در این جمال دوست تر دارد • و بدانکه مستحق دوستی بحقیقت
جز خدای تعالی نیست • و هر که دیگری را دوست دارد از جهل بود مگر بدان وجه که تعلق
بحضرت او دارد سبحانه • و بدانکه هیچ لذت چون لذت دیدار حق تعالی نیست • و این
مذهب همه مسلمانان است بیان • و کسی خویشتن تحقیق آن باید که حسی شک نیست که
علم و معرفت خوش است • و هر چند معلوم شریف تر علم بوی لذیذتر و خوش تر • و معلوم
و وجود هیچ چیز شریف تر و عظیم تر و باکمال تر و با جلال تر از خداوند عالم جل جلاله که
آفریدگار همه کمالها و جمالها و بیش نیست ممکن نبود که نظاره حضرت خوشتر از نظاره
این حضرت باشد • چه معلوم این معرفت از همه شریف تر است • بلکه شریف تر گفتن هم
و خطا که هیچ چیز دیگر را چون با وی اضافه کنی استحقاق آن ندارد که شریف گویی
تا توان گفتن او شریف تر و بستان که تماشاگاه عارفانست کناره ندارد • و میدان
معرفت متناهی نیست • و آسمان و زمین کناره دارد • و هر چند معرفت عارف بیشتر
بود انس او با آن جمال بیشتر بود • و هر چه در خیال نیاید و عقل او نیابد وی در
دارد • یکی را معرفت گویند • و وراء این درجه دیگر است که آن را رؤیت و مشاهدت
گویند • و نسبت آن با معرفت در کمال و دوستی هم چون نسبت دیدار است • با خیال
لذت در دیدار معشوق بیش از آنست که لذة در خیال وی از آنکه در دیدار صورت وی
دیگر است بلکه همانست ولیکن روشن تر است • پس چون مشاهدة تمام تر است و
روشن تر • لا بد لذت آن بیشتر بود • چنانکه در دیدار و خیال • و حقیقت آنست که
همین معرفت است که در این جهان بصفت دیگر شود • با و لیکن هیچ نرخ یکی ندارد • چنانکه
نطفه مرد می شود • و دانه خرما که درخت گردد • و این مشاهده چه اقتضا نکند در آن

جهان چنانکه معرفت دین جهان اقتضا نکرد تخم دیدار معرفت است • هر کرا معرفت
نیست از دیدار محجوبست • و هر کرا معرفت تمام تر • دیدار وی تمام تر • لیس الله تعالی
یتجلی للناس عامة و لابی بکر خاصة • و تفاوت دیدار خلق با آنکه حق تعالی یکی است
چون تفاوت صورتها بود که در چند آینه مختلف پدید آید • یکی صورت بعضی راست
و بعضی تاریک • و بعضی کژ • و بعضی راست • تا بود که در کژی بجایی رسد که
نیکو زشت نماید • چون صورت نیکو در بالای شمشیر که با آنکه خوش باشد نیز نا خوش
و کریه باشد • و هر که آینه دل بدان عالم برد بازنکی کدر آنچ ولعقدم بکلیت باشد
همان بعینه مشاهده وی کرد • و کمانه سبر که لیس لذة کر پیغمبران صلوات الله و سلامه
علی نبینا و علیهم • تا بشد لذة دیدار یکسان یابند • و آنچه عالمان یابند عامیان یابند
و آنچه عالمان متقی و محب یابند عالمان دیگر یابند • و تفاوت میان عارفی که
دوستی خدای تعالی بر وی چنان غالب بود • که لذة بود نزد وی دیدار که تخم
دیدار معرفت است و برابر است • و اگر یکی عاشق تر بود که شدوی نیز بیشتر بود نبی
معرفت هر کمال السعادت را کفایت نیست • تا محبت با آن یار نشود و محبت بدان غالب
شود که محبت دنیا از دل وی پاک شود • و این جز بزهد و تقوی حاصل نشود نبی
عارف زاهد را لذة کامل بود • لذة دیدار از جنس لذة معرفت است • و همانا که از
لذة معرفت خود خبر نداری که باشد که سخنی چند بهم باز نهاده • و یاد گرفته یا شنیده
از کتابی یا از کسی بیاموخته • و آنرا معرفت نام کرده بهیچ حال آنرا لذتی نباشد
اما آنکه حقیقت معرفت بچشد در آن چندان لذة یابد که اگر وی را بهشت
بعوض بوی دهند معرفت از بهشت دوستر دارد • و چنانکه لذة که گرسنه
یابد از بوی طعام بالذة خوردن مناسبت ندارد • لذة معرفت بالذة دیدار
همچنین بود • و بدانکه چشم لقمه نه چون چشم دنیا بود که این چشم جز بجهتی نه بینند

و فی کلام بعض اهل المعرفة رحمهم الله در اخبار آمده است • ابن حنفی که چون موسی صلوات
الله و سلام علی نبینا و علیه خواست که بچشم حسی و مشاهده و حقیقت آن بجز با مشاهی
کند • دنیا فنا شد دنیوی و لن موقوف بدان که بچشم بقا بصیرت مجلی شود • و دنیا
با نظر ظاهر بکانه کرد بعلیه حکم لن ترانی لصلابت جمع کرد که در حال مقام مخصوص است
بحضرت محمدی صلی الله علیه و سلم و علی سائر الانبیاء ما حضرت بیوفید آن ضعیف حالی
آن قوه او را کفتند • لیس لک ذلک و لکن یاتی بعدک لا جرم در تصدیق آن خطاب
کفت سبحانک من ان یصل الیک احد الا من ارتضیته لنفسک و خصصته بعلی مقام
ثبت الیک ای تصدیقت بما قیل لی و انا اول المؤمنین • ای بتخصص محمد صلی الله علیه
و سلم بهذا المقام الاعلی مقام المشاهدة • و حضرت محمدی صلی الله علیه و سلم
در آن خطاب خواهدکه الم یجدک یتیما فاوی • ای متفرد ابکمال العلمیة عن احد
بانقطاع نسبتک عما سواک و ما یکلا حضرت احدیت الجمع التی هی المقام المخصوص و این
اینی و لا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن • اشارت فهو با آنکه غیری را در آن
مقام حظی نباشد • و از بن مقام محروم و ممنوع بود • و جز باتباع او صلی الله علیه و سلم
ظاهرا و باطنا از ذوق این مقام اثری نیابد و فی کلام الامام حجة الاسلام ایضا
رحمه الله و همانا کویی لذت بهشت در آن فراموش کنند هیچ کونه نزد یک من صعب است
نمی بندد • تدبیر آن چیست • اگر از لذت بهشت ایمان بآن حاصل آید • بدانکه علاج آن
چند چیز است یکی آنکه سخنهای که کفته شد تامل کنی • و سخنی که یکباره بر کویی
بگذری بره لفرود نباید بسیار اندیشه کنی تا معلوم شود • دیگر آنکه صفات آدمی
در ذات بیکباره نیابی ابتدا اول لذت کودک و خوردن بود • و جز آن نداند
چون نزد یکی سخت سال شد لذت بازی کردن بدید آید • چنانکه باشد که طعام
بگذارد و ببازی شود • و چون نزد یکی ده سال شد لذة زینت و جامه نیکو دوستی

بدید آید • و آن لذت بادی بگذارد و لذت و حاجات لذت دنیا لذت ریاست
و طیبات است • چون این لذت ویرا یاد گردد • و به جملگی دنیا باطن او را تباه نکند
و دل وی را بیمار نکرده اند • لذت معرفت عالم و انوار عالم جلوه کرد • و اسرار ملک
و ملکوت در وی پدید آید • و لذت گذشته در لذت مختصر شود و حقیر گردد
و لذت بهشت لذت شکم و چشم و غیر آن بیش نیست • و کودک که بلذت جاه نرسیده است
اگر خواهی که او را لذت ریاست معلوم کرد انرا نتوانی عارف در دوستی تو هم چنان
عاجز و درمانده که تو در دوستی لذت کودک • علاج دیگر آنست که در احوال عارفان
نظاره کنی و سخنهای ایشان بشنوی و مرتبه احوال آن قوم • و تأمل آن بضرورت ترا
معلوم شود که لذت معرفت و دوستی خداوند عز و جل از لذات بهشت بیشتر است •
و سبب در پوشیدگی معرفت خداوند تعالی آنست که چیزی که شناختن آن متعذر یا
متعسر شود از دو سبب بود یکی آنکه پوشیده باشد و مخفی بود • دیگر آنکه بغایت روشن
بود و چشم طاقت آن ندارد • و بدین سبب است که خفاش روز نبیند و شب
بیند نه از آنکه چیزها بشب ظاهرتر است • و لیکن از آنکه بروز سخت ظاهر است و چشم وی
ضعیف است • پوشیدگی معرفت خداوند تعالی از غایت روشنی است که بظاهر
و لطافت دریافتن آن ندارد • هرچه در وجود است از آسمان و زمین و حیوان
و نبات و سنگ و کلوخ • و هرچه در وهم و خیال آید همه یک صفت است که گواهی
میدهند بر جلال و عظمت صانع و کمال علم و قدرت وی جل ذکره و تقدست اسماؤه
از بسیاری دلیل و روشنی پوشیده شده است • و مثال این آنکه هیچ چیز روشنتر
از آفتاب و نور وی نیست که همه چیزها بوی ظاهر شود • و لیکن اگر آفتاب بشب فرو نشدی
و یا بسبب سایه محجوب نشدی • هیچ کس ندانستی که بر روی زمین نوری هست از
جز وی را بضرورت نشناختندی • همچنین اگر آفریدگار عز و علا غیبت و عدم

ممکن بودی آسمان و زمین بهم افتادی و ناچیز شدی • آنگاه بضرورت وی را بشناختندی
و لیکن چون همه چیزها یک صفت اند شهادت و این شهادت بر دوام است • و بی
روشن است • از روشنی پوشیده شده است • و دیگر آنکه در کودکی این اشیا
در چشم قرار گرفته است • در وقتی که عقل آن نبوده است که شهادت این اشیا
بداند • و هر که را چشم ضعیف نیست • هرچه بیند صنع وی بیند • و از آن روی
بیند که صنع وی است • و در هیچ نگرد خدای تعالی بیند • چنانکه کسی خطی بیند نه
از آن روی بیند که حبر است و کاغذ است که این خط کرده اند • بلکه از آن روی بیند که
خطی منظوم است • یا در وی قدرت و علم و حیوة و اراده کاتب را می بیند • و
این خط منظوم این صفات را از باطن بیند • و چنان روشن کند که او را علم
ضروری حاصل آید باین صفات کاتب • و چون دوستی خداوند تعالی عالی ترین
همه مقامات است • و غایت کمال بنده آنست که دوستی خداوند تعالی بر دل وی غالب شود
چنانکه همگی دل وی را فرو گیرد • و اگر این نبود باری غالبتر بود • از دوستی دیگر چیزها
پس علاج وی بشناختن مهم است • تدبیر وی آنست که دوستی دنیا
بگذارند • و دل از دوستی دنیا پاک سازد که دوستی جز حق تعالی از دوستی وی
مانع بود • و این چون پاک کردن زمین بود از خار و گیاه • آنگاه طلب معرفت وی کند
که وی را سبب دوستی دارد • الا آن بود که وی را شناسد • و اگر نه جمال و کمال با لطبع
محبوب است • و معرفت او عز و علا حاصل کردن چون تخم در زمین انداختن است
آنگاه بر دوام بر ذکر و فکر در وی مشغول بودن و بر دوام بر جمال و کمال وی عز
و علا نظاره کردن است • و این چون آب دادن بود • و هیچ مؤمن از اصل محبت خالی
نیست • و لیکن تفاوت از سه سبب است • یکی آنکه در دوستی مشغولی بدنیا متفاوت
اند • و دوستی هرچه بود اندر دوستی دیگر نقصان بود • دیگر آنکه اندر معرفت

متفاوت اند. هر که بهتر شناسد دوست‌تر دارد. و دیگر آنکه ذکر و عبادت که بدان
انس حاصل آید متفاوت اند. هر که یاد کسی بسیار کند لابد او را با وی انس پیدا شود و تعلق
محبت از این هم سبب است. و آنکه دوست ندارد اصلاً از آنست که وی را اندر محبت
نه موقوفست. و کمال معرفت حاصل کردن بدو طریق بود: یکی بطریق صوفیان و آن
مجاهدت باشد و باطن صافی گشتن بذکر پیوسته تا خود را و هر چه جز حق تعالی
است فراموش کند. آنگاه در باطن وی کارها پدید آمدن گیرد و عظمت حق بر وی روشن
شود. و مثل این چنان دام باشد که صیدی در افتد. و باشد که در نیفتد و
متفاوت در این عظیم بود. و بر حسب قسمت و روزی بود. و طریق دیگر آموختن علم و معرفت است
نه علم کلام و نه علمهای دیگر. و اول این تفکر بود در عجایب صنع وی تا از آن ترقی کند در جلال
و جلال ذات وی تا حقایق اسما و صفات وی بر او کشف کرده. و این علمی دراز است
و لیکن هر دو بهم رسیدن ممکن است. چون استاد عارف باید اما بلیغ نبوند. و این
چون دام است که صید را افتد یا نه. بلکه چون تجارت و حراثت و کسب است. و هر که
محبت طلب کند جز از طریق معرفت طلب محال بود. و هر که معرفت خواهد از دو طریق که گفته
آمد طلب نیابد. و هر که پندارد که بی محبت حق تعالی سعادت آخرت رسد غلط افتاده
آخرت عالم جمال حضرت الهیت است که آنجا پیدا شود. و سعید کسی است که اینجا طبع وی
را با آن مناسبت داده باشد تا آن موافق وی بود. و همه ریاضتها و عبادتها
و معرفت برای این مناسبت است. و محبت خود عین این مناسبت است. قد افلح من زکیها
و همه معصیتها و شهوتها ضد این مناسبت. قد خاب من دسیها. محبت که همه کس دعوی کند عزیز است
دعوی محبت آسانست. و بس باید تا آدمی کاذب بود که از جمله محبانست لکن محبت را
نشان و برهانست. باید که از خود طلب کند. و آن هفت است: اول آنکه مرگ را کاره
نباشد. هیچ دوست دیدار دوست را کاره نبود. اما روا بود که محب بود و کاره

بتعجیل، اگر هنوز زاد آن نساخته باشد. و نشان این آن بود که در ساختن زاد مشغول
بود. دوم آنکه محبوب حق تعالی بر محبوب خویش اختیار کند. و هر چه داند که سبب قربت
است فرو نگذارد. و هر چه داند که سبب بعد است از آن دور بود. این
کسی که خدای تعالی را بهمه دل دوست دارد. و اگر کسی معصیت کند دلیل نکند بر آنکه محب
نیست. بلکه دلیل کند بر آنکه دوستی وی بهمه دل نیست. سیوم آنکه همیشه حق تعالی
بر دل وی تازه بود و بر آن مولع بود بی تکلف. هر که چیزی دوست دارد که آن را بسیار یاد
کند. و اگر دوستی تمام بود خود هیچ فراموش نکند. چهارم آنکه قرآن که کلام
وی است و رسول را صلی الله علیه و سلم و هر چه بوی منسوبست و علا دوست دارد
و چون دوستی قوی شد همه خلق را دوست دارد که همه بندگان وی اند. بلکه همه
موجودات را دوست دارد که او نیز وی است. پنجم آنکه بر خلوت و مناجات حریص باشد
و دوست دارد تا در حضرت خلایق برخیزد و وی بخلوت با دوست مناجات کند. چون
خواب و حدیث از خلق شب دوستتر دارد دوستی وی ضعیف بود. ششم آنکه
عبادت بر وی آسان بود و ثقل وی از وی بیفتد. و چون دوستی قوی شود
هیچ لذت بلذت عبادت نرسد و دشوار چگونه باشد. هفتم آنکه همه بندگان مطیع
و بر اطیع دوست دارد و بر همه رحیم و مشفق بود. و همه کافران و عاصیان را دشمن
دارد. اشداء علی الکفار رحماء بینهم. و این و امثال این علامات بسیار است
هر کرا دوستی وی تمام بود همه در وی موجود بود. و آنکه در وی بعضی از این باشد
دوستی وی بقدر آن بود. و بدانکه در قرآن مجید تفکر و تذکر و نظر و اعتبار
بسیار فرموده است. و در حدیث است: تفکر ساعة خیر من عبادة سنة. و باشد که
اندیشه یک ساعت که در خاطر در آید که همه عمر از هر چه نشاید دست بدارد. و فایده
آن تفکر جمله عمر را باشد. و مجال فکرت بی نهایت است. و هر چه براه دین تعلق دارد از

ما را شرح این مقصود نیست و در راه دین معاملت بنده میخواهیم که میان او و میان حق تعالی
است که از آن راه بحق سبحانه و تعالی رسد و تفکر بنده که براه دین تعلق دارد یا در
خود بود یا در حق سبحانه و تعالی بود و آنچه در حق سبحانه بود یا در ذات و صفات وی
بود یا در عجایب مصنوعات وی اگر در خود تفکر کند یا در صفات بود که مکروه
حق است و وی را از حق سبحانه دور کرده اند یا در صفاتی که آن محبوب حق است و وی را
بحق سبحانه نزدیک کرده اند و مثل این چون عاشق است که اندیشه عاشق یا در
جمال معشوق و حسن صورت وی بود یا در اخلاق و افعال وی بود و اگر در خود
اندیشه یا از آن اندیشد که وی را نزدیک معشوق قبول زیاده کند تا طلب آن کند
یا از آنکه معشوق را از آن کراهیت آید تا از آن حذر کند هر اندیشه که بحکم عشق
بود ازین چهار بیرون نبود اندیشه عشق و دوستی حق تعالی و تقدس هم چنین
بود پس بنده باید که خویشتن از معاصی ظاهر و خیانت اخلاق باطن پاک کرده اند و
تفکر کند در طاعت و منجیات تا حسنه که در اینست تا طلب کند و محال فکرت اندرین
بسیار است و تفکر در ذات و صفات حق تعالی و تقدس بود و در افعال و مصنوعات
وی بود مقام بزرگترین تفکر در ذات و صفات حق تعالی و تقدس بود و لیکن چون خلق
طاقت آن ندارد و عقول بدان نرسد شریعت نهی فرموده است و گفته که در ذات وی
تفکر مکنید و این دشواری نه از پوشیدگی جلال حق است سبحانه بلکه از روشنی آنست
که بس روشن است و بصیرت آدمی ضعیف است طاقت ندارد بلکه در آن مدهوش و متحیر
شود چنانکه خفاش روز نبیند که چشم وی ضعیفست طاقت نور آفتاب ندارد و لیکن
و شب چون اندک مایه نور آفتاب باشد بیند نه از آنکه چیزها بشب ظاهرترست و لیکن
بروز ظاهرتر شود چشم وی ضعیف است عوام خلق درین درجه اند اما صدیقان
و بزرگان را طاقت این نظر باشد و لیکن بر دوام بر آن هم بی طاقت شوند چون مردم که

در چشمه آفتاب نتواند نگریست و لیکن اگر هر آینه کند بیم آنست که نابینا شود
هم چنین در این نظر هم بی عقلی بود آنچه بزرگان از حقایق صفات حق تعالی گفته اند
هم رخصت نیست با خلق گفتن الا بلطفی که صفات خلق نزدیکتر بود بر اولیتر
که این سخن نگویند و درین تفکر نکنند الا کسی که بکمال باشد و آنگاه وی نیز گاه گاه
بحیرت و دهشت افتد عظمت وی سبحانه باید که از عجایب صنع وی سبحانه طلب کند که هر چه
در وجود است همه نوری است از انوار قدرت و عظمت وی عز و علا و اگر کسی طاقت آن
ندارد که در آفتاب بنگرد طاقت آن دارد که در نور وی نگرد که بر زمین افتاده است نور
ارباب فکرت گفته آمد تا غفلت خویشتن ستانی چشم باز کنی تا چندین عجایب بینی که مدهوش و
متحیر گردی وفی کلام الامام حجة الاسلام ایضا رحمه الله الحق سبحانه مبتهج بذاته عالی
عز و جل من المعنی الذی یعبر عنه فی حقنا باللذة والطیبة والفرح والسرور
بجمال ذاته و کمالها مما لا یدخل تحت وصف واصف والمقربین بمطالعة جمال الحضرة الربوبیة
من الابتهاج واللذة ما یزید علی ابتهاجهم بجمال انفسهم وفی کلامه ایضا رحمه الله قوله
ان حقیقة ذاته انه الوجود المحض بلا ماهیة زائدة علی الوجود علم بانه سبحانه موجود
وهذا امر عام و علم بنفی المماثلة ولیس علما بالحقیقة المنزهة عن المماثلة بمعرفتک ان زید
لیس بصانع ولا بنجار فانه لیس علما بحقیقة زید بل هو علم بنفی شیء عنه و ما سوی الله سبحانه
وجوده غیر ماهیته و وجود بلا ماهیة زائدة علی الوجود هو منبع کل وجود لیس الا
الله تعالی و خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب الهمدانی
قدس الله روحه در کلمات قدسیه ایشانست سفر بدنیا دلست و دیده دل بعبادت
شهوت بسته و چشم بسته هیچ نبیند باید که شهوت را بحکم ریاضت ببندد در
خود بشکند تا غشاوه غفلت از چشم دل برخیزد آنگاه چشم دل بگردد بدین
دیده در آفاق تماشا کند و از جامع اولیاء ذره کم نبکند بلکه هر دو نور فطانت

طاعات زیاده میکند تا دل در ره مندتر شود و دیده دل و بصیرت دیده گشاده تر
گردد مزید نور بصیرت زیاده دیده بکرد وکثرت آیات و علامات کونی بر دیده اش
اشکارتر میشود تا انگاه صحرا بتجلی کرم ذکر کرد و مدتی در عاند تا شدت مجاهدات
وکثرت خدمت با صفا بود و بصر بصیرت مضاعف شود و نور صدق بر ظاهر شدن کیرد
چون بدین منزل رسید بدایه حوصله بود اکنون در بحر کنار هر چند بجانب بیشتر
می بود این در بحر گشاده تر میشود تا انگاه که جمله خانه مصنوعات دیو بلن کردد
تا ببیند بجز صانع جل ذکره چون اینجا رسید ابتداء توحید شهود بود حق را درک
اشیا بدید کرده جمله حق است و دل شکست و قبول معانی و حقایق عقل و قبول
معانی بصیرت هم چون ولعبیست هر یکی در محل و جای خویش بسر الله است تا کی
متعالی و مثال انسان در این راه سالکان راه حق بجا چنانست که براق و جبرئیل
و رفرف در منازل راه مصطفی صلی الله علیه وسلم براق منزل اول را از مکه
تا بیت المقدس و جبرئیل علیه الصلوة والسلام منزل دوم از بیت المقدس تا آسمانها
و تا سدرة المنتهی و رفرف تا جبروت اصلی که مخصوص است بدینهم و وحدت عقل
خواهان نظاره اسرار صنع صانع جل ذکره شود که آن نور از اشغال سو معطل کردد
و دل از خواست سفره جهان بنیاد کرده بحکمی دل را در نافه حقیقت جمع کردد
چون ارکان اسرار از دل و عقل و فکر که فقار حقیقت کشند کرم اینجا علم انجا
بجمال جل ذکره دری لطف و کرم بروی بگشاید و در ره دل امری و زلهری پیدا کند
چنانکه در حدیث است و عظم الله تعالی علی قلبک سلطان و اعظم محبه فاتح راه و بیع
او را از منع کند و بر هر اجل راه است حمل کند حواس را از نظاره صورتها
جهان باز دارد و بمعنی و مقصود حث کند فکر و اندیشه را از صورتها آزاد کند
در مطعوم طعام نظاره کند شهوات را فراموش کند در ملبوس حکمت ربوبیت حمد و عورت

ولذت

ولذت رغبت نکند احکام قوای طبیعت رد کند و حرکات و سکنات همه نفسانی
افزاید کار عالم جان ذکره طلب نکند حصهای شهوات طالب را کذارد و جز رضای دوست
بنمای جان و دل و تن بجوید اراده مختلف از دل پاک شوید و جز عافیت نزند
و جز موقف سرانجام طلب نکند چنان صحبت کند که با عالم صورت کرند انی باز نماید
و مسافر با بلد و منزل و با تن سر رود نشان از حضرت اعلاء و بارگاه قدس جل ذکره
بجان و دل مصطفی صلی الله علیه وسلم بجمله چون سالکان مرقاة اعلاء اینست که الدنیا
سجن المؤمن الدنیا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها و چون از اد صورت امد و درد
آزادی از ادی اید جبار عالم تعالی و تعظم در عالم معنی که صورتها عالم قدس
و پوست و بیت باندازه اعراض از صورتها و اقبال بمعانی صورت بر وی گشادن
کیرد و هر چند از حظوظ این عالم کرانی بیشتر بود از آن عالم بیشتر بود و هم عالمیان
تشاد ان چون شده و ن باین مقدار که از شب صورت کم میشود در دو عالم
یعنی زیاده می کردد و کمان نباید برد که از دولت اید و سعادت رسید هر مجاهدی را
روی نماید هم چنانکه کاروان شاید بروند کاروان راه که هر که میرود برسد بسا
رونده که هلاک تشنگی و گرسنگی وادی و راه شد و بسا سالک راه که کشته
و خورده شیر و گرگ و بسا در مرغزار شد رسید بنزدیکی آمد که بر جاده سلوک
وقت با زاد و نفقه و مرکوب و بسا بر جاده رفته با آلت سفر که عرش وفا نکرد در
راه جان بداد قال الله عز و جل و من یخرج من بیته مهاجرا الی الله و رسوله ثم یدرکه
الموت فقد وقع اجره علی الله آیة همچنین مسافر که بر جاده سلوک انبیاء
صلوات الله علی نبینا و علیهم اجمعین نبود و دیده بر علم و نشانه سرور عالم صلی الله
علیه و علی آله و صحبه وسلم ندارد و زاد تقوی و کثرت طاعت و مرکب توکل و تفویض
ندارد کشته شهوات شیطانی و خورده نهمات نفسانی شود عصمت الهی و حفظ ربانی

از وی منقطع کرده • و سرگشتگی هوای نفسانی حاله وی شود • بجای جد و جهد دین
طلب دنیا بنشیند • و بجای شهود امارت نفس و وجد مشاهده نسوان و غلمان بیگانه
بنشیند • و بجای دیدن از صوامع بمساجد • و از مساجد بصوامع دویدن بدن
طالان بنشیند • و این صفت بیشتری مدعیان عصر است که مدعیان ولایت
و منزلت صفوت اند • از این مباحیان که خود را درویش ملامتی نام کرده اند چون
کوی جمع اند یکجه کرده و در دره خرقه کوده انکال و اغلال الانس ایشان با فاسقان
بود • زبان ساسایان خدمت ایشان زاجوانان بود نه عالمان • و وقار متقیان ندارند
حلم محبان ندارند • ورع عالمان ندارند • تواضع مرتاضان ندارند • سوز مشتاقان
ندارند • صدق متصادقان ندارند • خجل و اطلس ندارند • مراقبت محترفان ندارند
محاسبه خشکان ندارند • معاینت عارفان ندارند • وحدت موحدان ندارند
برون جام مستان دارند • الله فی تکالب که کان دارند • اولئک قوم طردهم الله
عزوجل از بابه • و خذلهم و اصمهم و اعماهم • و چون مسافر راه دین بر جاده
انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین نرود و در هر قدمی که بر دارد
قدم انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین طلبد • فی جمیع افعاله و اعماله
و اخلاقه و اقواله • او قدم مصطفی عالم علیه الصلوة والسلام بیند • اگر بر او قدم
وی قدم زند • چون رفتن بدین جاده بود با این صفت غلط راه نبود • و اگر مجاهدت
کل خود بجای آرد چون بر جاده نبود هر روز از مقصد دورتر افتد • اگر جمله
اعمال همه خلق و مجاهدات همه بیکی وی بود • سبحان من خلق عالما شاء و اراد ثم قدر
ثم قضی و حکم • ثم تفضل و عدل • ثم اشقی و اسعد • ثم اوجد و اعدم • عالم شقاوة
و سعادت دو بحرند ساحل است • در مجری رودها و جویها نصیب وی از عدل
عدل و فضل است شقی را شقاوت در سعادت نبود • و سعید را سعادت در شقاوت نبود

از

از بیان این دو شقاوت و سعد نصیب شقی شقاوت خالص آمد • قبطی هر چند از نیل
آب خوردی • در حلق او خون شدی • و اسرائیل زلال صافی خوردی • از یکی آب
علت صفرا سوطن نهاد است علاج در دهان تلخ • و آنکه اصحاب مزاج خلقت است
علاج در دهان شیرین • پادشاه عالم جل جلاله کرم فرشتگان نیمی از برف و نیمی از
آتش • ثنا ایشان این بود • سبحان من الف بین الماء والنار • اگر شقی خواهد که
زلال سعادت خورد نتواند که جوی خانه او از بحر شقاوت گشاده است • هر چند بحر
سعادت با وی آمیخته است • لیکن چون تابش شمس از امان عدل بود • در جوی
دل او نصیب وی جز شقاوت نیاید • اگر سائل سوال کند و گوید این اشارت بجبر محض
است • و ثمره جبر ضلالت و بدعت گفتید • و بالله سبحانه التوفیق عالم سبب گوی است
عبودیت تعلق وی بعقل و قدرت و طاقت • و جای وعد و وعید و امر و نهی
و او پرورش کار ثواب و عقاب • و این کلمات که اکنون میرود اشارت بخالقیت
خالق جل و کرم • و خالقیت خالق سبحانه عام و مطلق است • اعیان و اعراض
را بی استتار تحقیق معاینه داده روان و بر قاعده تعلیم بنیان و بیان این دو
اصل نیز ناقص نیست • و شقاوه فضل و کرم وی را منظر نیست • حکمت و عدل وی را
منظر است • و هم چنانکه پادشاه جل و کرم بکرم و جود موصوف است بحکمت
و عدل منعوت است • جود و سیل و حیف او را بعزت و جلال و کبریا و عظمت وی
راه نیست • اگر چند اگر علوم جمله خلق بود از بدو عالم تا انتهاء عالم بیکی
دهد یا در یک چیز بحکمت وی تعبیه کند و و راه این علوم محدث صد علم از عالم
علم آفرینندگی از علوم در مقابله آن علوم جهل بود • پس بیقین شود این علوم را که
او بر که تعبیه میکند حکمت صرف است • یا حکمتی تعبیت آمیخته • پس چگونه راه برد با سرار خلق
وی صنع قدیم لم یزل و لا یزال که این فعل درجه درجه است • در حکمت و عدل وی از خلق

در جه منزلت در فضل و عدل از آنجا که عقل عاقلان نیست بدان طریق که گفتیم در یافت
صنع صانع قدیم جل ذکره در نعوت حکمت و عدل بر کمال محالست علم قدیم باید بی غایت
و بی نهایت تا کار و عمل مبدع قدیم دانی و علاوه دریابد محدثان در حضیض عجز
و نابود وجود خود و بود و نابود صفات خود و بود و نابود علم و شنیدن
خود چه خبر دارد از تعبیه اسرار حق سبحانه در جمله اعیان اگر خواهد که از این کتاب علی
وجه خبر دهد نتواند حکمت ترکیب تألیف عقل که ترا مرات است و شنید از وی مهما
و فهمها چون داند و اتفاق عقلاست که خود شو بخود نوتر و نزدیکتر از همه اعیان
و جواهر است و وی بوجود بقا و عدم وی نابیناست تا معلوم شود که طمع کردن
در درک حقیقت کار و دعوی دریافت افعال و صنایع وی جل ذکره بر کمال
جز جنون محض نیست و فی کلام حجة الاسلام رحمه الله وحی آمد به بعضی انبیا علیهم الصلوة
والسلام کر بندگان مرا از صفات من خبر ده و ایشان را بگوی که فهم نتوانند کرد
پس بنده باید که فهم عظمت وی سبحانه از عجایب صنع وی طلبد هر چه در وجود است
همه صنع وی است و همه عجیب و غریب است علم اولین و آخرین از آدمیان و فرشتگان
در جنب علم حق سبحانه ناچیز است بلکه همه عالم اگر فراهم آید تا عجایب حکمت و علم وی
سبحانه بتمامی در آفرینش مورچه بدانند نتوانند و آن قدر که دانند از وی هم دانند
و ایشان بیافرید که وی را سبحانه دوست ندارد یا دیگری را دوست دارد
از جهت دوستی وی از غایت جهل بود و جهل آدمی را چون صاحب کبری که چند
علم و قدرت وی در نتی مختص کرد و من کلام غیره من العرفاء رحمهم الله آنچه انبیا
و اولیا دانستند به نسبت آنچه ندانستند قطره در بحریست و آنچه گفتند به نسبت
آنچه دانستند و نگفتند هم قطره بحریست آخر کار دانا را معرفت خداوند عز و علا
حیرتست و فی کلام حجة الاسلام ایضا رحمه الله حقیقت روح عاد خود عست

و حاضر بود نه آنکه در جمله نماز که مقصود نماز دولت است آنکه دل لب با حق تعالی و نیاز
کردن ذکر حق سبحانه و تعالی بر سبیل هیبت و تعظیم و یکی از دلایل قراءة قرآن است که
عظمت حق سبحانه و تعالی و تقدس در دل کسی که سخن ویست در دل حاضر کند و حقیقت
سخن حق را سبحانه در نیابد الا دلی پاک از نجاسات اخلاق بد و آراسته بنوعی تعظیم
و توقیر و هیچ کس عظمت قرآن نشناسد تا عظمت حق را سبحانه نشناسد و عظمت حق
سبحانه در دل حاضر نیاید تا از صفات و افعال وی عز و جل باز نشناسد چون عرش
و کرسی و هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در میان ایشانست از ملائکه و جن
و انس و بهایم و حشرات و جماد و نبات و اصناف خلایق این همه در دل حاضر کند
و بداند که این همه در قبضه قدرت ویست و آفریده و دارنده و روزی دهنده
همه ویست و اگر همه را هلاک کند باک ندارد و در بزرگی و پادشاهی و سلطنت
و کمال وی جل ذکره هیچ نقصان نیفتد بلکه نقصان خود در حق وی سبحانه ممکن نیست
و اگر صد هزار عالم دیگر در یک لحظه بیافریند تواند و یک ذره از عظمت وی عز و علا
زیاده نشود که زیادت را بدان حضرت راه نیست این همه در دل حاضر کند الکلام
باشد که تمه از عظمت حق سبحانه در دل حاضر شود و قال فی قوت القلوب فی اول کلام
مقام التوکل اعلم یقینا ان الله تعالی لو جعل الخلق کلهم من اهل السموات و الارضین
علی علم اعلمهم و عقل اعقلهم و حکمة احکمهم عنده ثم زاد کل واحد من الخلایق مثل عدد
جمیعهم و اضعافه علما و حکما و عقلا ثم کشف لهم العواقب و اطلعهم علی السرائر و اعلمهم
بواطن النعم و عرفهم دقائق العقوبات و النعم و اوقفهم علی خفایا دقائق الحکمة
فی الدنیا و الآخرة ثم قال لهم دبروا الملک بما اعطیتکم من العلوم و العقول [illegible]
عواقب الامور اطلاعکم علی سرائر المقدور ثم اعانهم علی ذلک و قواهم لما زاد تدبیرهم
علی ما تراه الآن من تدبیر الله سبحانه من الخیر و الشر و النفع و الضر جناح بعوضة و لا نقص

وبهذه شهادة المتكلمين • وما يعقلها الا العالمون • ويقال اصغر ما خلق الله تعالى من الحيوان
والموات البعوضة والخردلة • وفي كل واحدة منهما ثمانية وستون كلها مدبر الحكيم
في المخلوقات على قدر تزايدها في العظم والمنافع • وقال ايضا في قوت العقول لو لم يمن
اهل النهى من اولي الالباب الذين كشف عن عقولهم الحجاب نهاية الاماني فكونت فانهم
على ما منعوا كان رضاهم عن الله تعالى في تقليب • ومن فضلهم بحسن تقديره خير لهم من كون
امانيهم • وافضل لهم عند الله سبحانه من قبل ان الله عز وجل احكم الحاكمين • وقد قال عن حكم
من تجالل الانسان المتمني بعد الاتقان • ام للانسان ما تمنى فلله الاخرة والاولى اي
فيما يترك الاماني لانه سبحانه قال ولو اتبع الحق اهواءهم يعني امانيهم لفسدت السموات
والارض ومن فيهن الاية • وهذا الشيء علمهم بالتدبير وقع جهلهم بعواقب المصير واختلاف
اهوائهم في معاني التقدير • ولا يختلف هذا الذي ذكرناه عند الموقنين اليوم بعد كشف
حجاب العقل وسقط سلطان النفس وسطوع النور على سر هذا من لطيف التدبير
وباطن التقدير وسر القدر • ولطيفة المقدر عند العطا وظهور ما تحته وسعة
ما وراه من عجايب الخبايا في السموات والارض • وقد اطلع سبحانه على ذلك العلماء في الدنيا
قبل الاخرة • وله عز وجل الحمد على ما اظهر وله الشكر على ما اخفى من سر في كل واحد منهما
نعمة سابقة ونعمة واسعة وحكمة بالغة • ولكن قد خلق الله سبحانه العلماء باخلاق فليس يكشفون
من سر الابتلاء ما كشف • ولا يعرفون من وصف الامر حيث عرف بحقيقة البيان محرم عند
ذوي الاتقان • لانه رفع حجاب الايمان • ويحل عقال العقل المعقول بالسوم المصنع
والايمان • وكان ابو سليمن رحمه الله يقول اذا اخطات الاشياء فوق وجد لها
طعما اخر • وقال بعض العارفين رحمهم الله • اذا رايت الاشيا كلها كشيء واحد من معدن
واحد بعين واحدة • رايت ما لم تر قبل ذلك • وسمعت ما لم تسمع وفهمت ما لم تفهم الخلق وقال
بعضهم لا ارى العجب حتى لا ارى العجايب • فاذا لم تر عجبا رايت العجب • وهي در كلام خواجه امام

عالم عارف رباني ابو يعقوب يوسف بن ايوب الهمداني • قدس الله تعالى روحه فعل
وكسب وضع وعمل بنده از انجا حس است حقيقت است • وضرورت است • واين
چهار نام در كتاب كريم است يصفون يعملون يكسبون يعقلون • ذيع است حقيقت و
ضرورت سبب غفلت است • ونهاد اين فعل چو كه ضرورت است غايت حكم است • جناب
اعظم تعالى وتقدس چنين سرشت عالم حس را كه از و نبات نمو وقوف • وكان وبقعه و بيد
وعالم حس بساط عبوديت است • وجاي جهد بود تثبيت است • واو نيز گاه امر و نهي
شريعت است • وبنيز نهاد احكام حلال و حرام كتاب و سنت است • ومصلحت اين سراي و
سراي است • وبنيز نهاد مثلها و عبرتها است • وجايي كه حس قاضي و ضرورت عقل حاكم
وشواهد شريعت گواه بود • رد كردن جنون و عته بود • وكرد نزنا نهادن كوري و
نابينايي بود • وشرط مذهب اين بود كه شريعت در دو باضرورت يار بود نه خصم و اين جمله
هم مذهب اهل سنت است • وهم مذهب اهل قدر • وفرق ميان مذهب اهل سنت و اهل قدر
در عالم برهان عقل و عيان دل بود • در برهان عقل خالق و صانع و فاعل و جاعل جمله
حق سبحانه بود • ودر عيان دل ذره ذره مصنوع از صانع بود و بصانع قانع بود
و بصانع جل ذكره باقي بود • اهل سنت منكر عمل بنده نيستند • وباين اصل حكم عامل اند
منكر اين اصل و طايفه اند • يكي طايفه جبريان اند • وطايفه ديگر طاماتيان و
اباحيان اند • ومنكر ضرورت با منفعت و حقيقت است ها ديوانه مهتوك و معاند
است • واگر اسلام در باذ كه كرد و لعبوري نمي كنند كان معامله را لازم اولي امر
تعزير ونفي و سياست بودي • اگر معامله بر اري الهيان خلق چه فرق بود ميان
سباع درنده وبهايم كند عاقبت • وميان انسان مكرم ناطق با عاقلت • واگر
معامله بر اري سبق ايقان • وتقصير مقصر از انجا بديد ايد • وجهان تكليف و
نهاده شود و چگونه سرانجام بود كار جهان اكه در وي محن از مسي و عادل از ظالم

بدیهیات جز بدین حال باطل است و اباحتیان کفر ترسایانست و زنادقه جحود انبیا و دین
باطل معانیست و دین باطنیان بیرستانست و اباحتی را سفه و عبث دانستن است
و افعال کار را از خدای عز و علا بسفیهی و ناروا انسوب کردنست و بعث انبیا و بعث رسل
علیهم الصلوة والسلام و تحصیل شرایع را افسانه شمردنست و تخصیص ملایک بملک یمین
و ملک نکاح کرستیون بعزاد حکم نستدیم و اینی خلق شناختی است و حمل و اوراحملاء
حشرات زمین و طیور هوا را بیک معنی دیدنست و بعث و نشور و ثواب و جزا و حساب
را منکر شدنست و نعوذ بالله تعالی من الخذلان و علیه سبحانه التکلان اهل قدر
اصل ولادت نه دیدند و جز از حق نسبتکاهی نشناختند و با طبایع ...
باستقلال اثبات کردند و یکی جزو اگر حق الجنبیوند از لب خود نسبت بحق سبحانه
محال دیدند و تعلق تکلیف دین جز بفعل تمام شرط ندیدند و شرکت دیگر از و کفت
از خارج حکمت دیدند و بر مشترک عقوبت جور و ظلم دیدند و باز اهل سنت و جماعت
روح الله تعالی ارواحهم بصور اجسام و اعراض و اوصاف شناختند خالق ...
جمله کرد در خالقی کل مخلوقات اعیان و اعراض شریک ندیدند چنانکه کتاب مجید
کرد هل من خالق غیر الله الا له الخلق والامر والله خلقکم و ما تعملون و چنانکه برهان
عقل کفت عاقل به بدیهه عقل بی تدبیر بسیار دریابد که محتاج در وجود خود بغیر ایجاد
از وی درست نیاید خودی خود نزدیکتر است بوی از غیر و چون خودی خود را ایجاد
نتواند آوردن غیر را که دورتر از وی چگونه بوجود آرد قدرت ادمی عرض است و
تغیر عرض انست که وی را بقا در دو حالت نبود و وجودی بقا مقرون نبود و چون
عرض که فاعل بوجود صحیح نیست چگونه ایجاد معدوم کند و اگر ایجاد معدوم
درست آمدی از وی خود را در وجود اشتی که استبقاء موجود آسان تر است
از ایجاد مفقود فاعل باید که حقیقت فعل از الله و کوهی فعل شناسد و لا شیء

نفی

نفی او بردن و لاشیء لا شیء کردن وجدان داند و عقلا جهان دانند که هیچ خلقی
لیز علم و دانش ندارد فعل بی محدث است و صانع و خالق افعال جز خدای عز و
عز و علا نیست و فعل دیگر بی حدثان یکی است دو نیست و هر چه لیز مردم اصل آشنا
بدان کرد راست است و لیز مردم اصل نهاده با رخدایست عز و جل آینده بنعمت
حس بر کردار و عمل نیز مقبول شود و در تقصیر طاعت خود را ملامت کند و بنمود برهان
عقل بر واضح حق و عقل جلد ذکر متوکل شود و بدو سبحانه استعانت نماید و بصر
را الزام حقایق دین و اسلام کند بنمود حس قرب و بعد و موصوف فکر و غیره عین
و جز وی بدید آید و بنمود برهان برهان عقل جمله در جمله و تفصیل در تفصیل و جمله
در تفصیل و تفصیل در جمله خلق خدایند عز و جل و او سبحانه و تعالی خالق همه بنده
راد و صنعت است یک صنف روی در غیب دارد و پشت بر عیب بر اصل آفرینش
و لازم حول است و یک صنف روی در غیب دارد و پشت بر عین بر اصل آفرینش و آن
حول است و یک صنف روی در غیب دارد و پشت بر عین بر اصل آفرینش و آن
عقل است هر چه طمع حق است آن اعیان خلق اوست و هم چنانکه حق خلق اوست
و هر چه یافته عقل است از عیوب خلق اوست هم چنانکه عقل خلق اوست تا جمله
صنف خلق بود و جمله خالق بود تعالی جل و علا لن یکون له سبحانه شریک فی التقدیر والتصویر
والخلق والابداع و تنزه ساحت سلطانه عن العبث والسفه اثبات فاعل خلق
در حس اجساد بحکمت نهاد و نفی فاعلی نبود در عقل ارواح بحکمت نهاد نفی فاعل خود
در حس و طبع بحکمت نهاد و اثبات فاعل خود در عقل و قلب بحکمت نهاد همه اندرست
و بد وست و لازمه با کست سبحانه و تعالی را سالکان راه دین و الجنبت که آن همه
راهها روشن تر بود و کر حیرت و سر کردانی دور تر بود و جمله راهها را بیان و علم
بود و هم فهمها را اجل و صفا بود افرینش حس محسوس و عقل معقول که دایم

شناخت موجود لشایست • چنانستکه یاد کردیم • هر کجا بقای قلبی و صفاء سری و ذکاء
فکری و جلاء جانیست تمام شد ازاینجا شرح کردیم • دل و سر سوخته و سوای
نفس سفلی • و جان محجوب با جفاها وجفاها و حرمها لزا بجا دکره نسوی عز و جل که آگاه
توانند شد • از کار اصل حقیقت اولی و بغوی • اهل قدر و جبر بخیال و سر طینت
و پنداشت ذهن طبیعت بکدو کمان درافتادند • قدم عقل طبیعتشان بسبار دی
نؤمن ببعضٍ و نکفر ببعضٍ گشت • چیزی را با یدست بشکست • باطراین عهد در
نعوت قدری را بپای جبر بشکست • شرک ایجاد خلق فاید را با خالق حق کرد و جمع
نسبت خالقی اثبات کرد • ان یکی در دریای حس افتاد و غرق گشت • و این یکی در آتش
عقل افتاد و حرق شد • و از درکاه مالک الملوک جل ذکره مهجور ماندند ایشانند
فلم تقتلوهم ولکن الله قتلهم • و بیکی غریق و حریق را سمع شنودن نداکی بود • صم بکم عمی
فهم لا یعقلون • و سمی بینند ببصر نفس بیش از این نه بینید که حق سبحانه کارکاهی
است • و بنده را کاری است • در یافتن حقیقت کار کار دیگر بعض است • و بصیرت دل
مخصوص است • بر کم شد کان در اکوان کاینات • و این غفلت از کور کردن سر است
در عالم شرط مستعیدانست که رهد کنده دین در اصل که بیان کردیم • و چنانکه حق
در نفوس • فاعل بنده عام است • چنان داند • و چنانکه عقل در نفوس • فاعل جمع عام آن
چنان داند • و این مردم عالم را با حقایق هر یک آفریده خدای عز و جل اند و حق
بنصح دینی و شفقت بر جان و تن خویش تأمل کند • هر دو را ضروری باید • و هیچ
یکی دون یکی بحال یابد • و جهان آب و گل بیش از این بیان نکشد • و بدانکه حس با اصل خلقت
در نهاد محکم ترست • و در آفرینش مقدم ترست • و از تعارض و تدافع و تنقیض
دورترست • و از این جهت است که خلایق در ملت و نحلت • و مذهب و طریقت خود را
بر تقصیر ملامت میکنند • و احسان و اساءة غیر را بشکر و شکایت مقابله می کنند

وجبری

وجبری را باحتی که مدعی بیخودیست • اگر کامش در نحوس شکنی در خوبیت سعی کند
و حقیقت آنست که خلق جمله در نحوس حسن محقق اند • و در نحوس خلق حق سبحانه
مدعی قدری و جبری و سنی اعتماد در مصالح کار بر بکو کسیه و تقاضا شه
و امیر و خواجه کند • و در اقلیمی که صد شهر بود بر لشکر اگر یکی باشد که بیاد
رحمت و لطف خداوند سبحانه عجب العجایب بود • جبری بجهان اسیر حس بود • بروشنا کرد
و دانش و گفتار بحقیقت قدری بود • و بدعوی زبان و حدیث دل جبری بود
عقل جهان حرب در تصرف در ولایت اسیر حس است • و حس که جهان قدرت است
بولایت و تصرف سلطانست • حس عزیز طبیعی او عقل اصل غیبیست و این بس از خلقت
آمد • و غیب ما را از فهم غیبی نشان دارد • و در نحو منزل شکستگی عیان دارد
و نادر بود که غیب حواس و امیر شود • ولیزدل المراد اذا دشوار • و خلق شهادت او آکیه
شنوند • ولیکن آنگاه بود که غیب آن او علیم بود • و در خلقت کریم و حلیم بود • اگر سالک
گوید که حس کارها تمام ببیند • و شنودی تا قالبیش نبود • باز عقل کارها بکوهر و بعقل
بداند • و سرایر و ظواهر چیزها بحقیقت ببیند • و سیر و سفر و حیرت در صفت آسمان
و زمین بود • و حس هرچند مقدم است در نهاد وجود لیکن عقل سلطان وقت
و دلیل و ده نمای ویست • و صفت وی اتکابا حمل کند • الحول و بالله سبحانه التوفیق
عقل در نهاد خویش و گوهر خویش بزرگوارتر و عظیمتر و جلیل تر ازانست که
گفتی • و حس در حقارت و گوهر خویش کمتر ازانست که گفتی • ولیکن غریب غربت بود
و مشهور شهری • حس در اطراف و اعضاء صرف خانه دارد لشکر که انجا
راه جز مرگ ویران نکند • و مرگ گاه بفراق جان بود • و گاه بفراق گام جهان بود
فراق جان در مباشرت ملک بود • و فراق کام جهان در نشأت ملک بود سبحان
و دریکسال صد هزار جان از قالب بمباشرت ملک جدا شود • و در صد سال بود که یک کام

جهان در مشاهدهٔ ملک سبحانی جدا شود • حق را نسبت بجهان غیور بود • تا کام جهان
در وی غالب است • حق امیر است و عقل اسیر و چون کام روی دل که نهاد بتجلی جلال
حق عز و علا عقل امیر است • و حق اسیر مثل طلوع انوار از راه عقل و لب بر دمید
و چون آفتاب که از مشرق خویش روی نمودن گیرد • هر چند بلندتر میشود
تمامی ظلمت بیشتر روی میشود • تا قرص خورشید بقلهٔ آسمان رسید ظلمت را
از عین بود نه اثر • بنیاد دنی حق است • و حق نیست • و شمع لمعه روشن مشعله
که کرده اند تمامی روی نیست • صدر از کوه در سعد پیش شد که آفتاب تمام پیش نماید دیدن شب
از ماه در بلند آید • و در شب از زمین بلند شود • نقص فرزند حق است • و حق ماه در نار
و نه ماه در فرزند ناداند • و نه فرزند ماه در را • طبایعی را انجا تفکر کنند بیش در راه نار
نه بیند • منزل کنند از مقدار آن مقدار در پیدا شد • لیکن از که ره در نکه رشت
تا که کرد کار عز و جل پیدا • تا اسحه هر دو برگشتی • و دیگر کرد کار سبحانه • کمال
سبحان الوهیت است که این عالم عیانی با نور الوهیت غایب شده اند • و چون و الطاف
بر والهیه در فضاء الوهیت برانگیخته • بیمت مخلوقات زحمت از ساحت این نشان
برداشته است • سفیهان غیب • و مغیبان عین هر دو نشان در هم شده است
عادات نشان از حرقت جان شاهد عیان شده است • حاضرشان از غیبت لذت دل
و دیده نهان شده است • خانه شان و وطن باشش شان میان کاف و نون شده است
حق که نام عام جمله ملک کائنات • با انواع صفات و نعوت ظاهری و باطنی بجلوه و ظهور
لحظه فلحظه • و خطره و خطره از عالم کون از ابتغی تعین دیده شده است
نصیب خلق از علم خلق او سبحانه بااندازهٔ انوار تو او عز و علا بود • انبیا صلوات الله
و سلامه علی نبینا و علیهم اجمعین مخصوص اند بمزید انوار لطف و جلوه کرم و جمیم
خطاب ایشان از این علم بیشتر بود • و اولیا را مزید که عزت او و لطف و کرم حق لذت شان

و عباد بیشتر است • پس علم ایشان اند هاد و عباد بیش بود • و هم بر این ترتیب کرم
مقربیت از علم بکار دوی سبحانه مخصوصیت • عامه را اکنون صدای در شب تاریک اند و
انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیهم • در روز روشن اند بی ابری و غباری
و در وی که زحمت ضیاء روز کند • و اولیا در روز روشن اند لیکن نیست عالم ایشان
از آثار و رویت راه و در وی خود خود و غبار غیب و مریدان محجوب
بر نجد اصبح صادق دمیده است • و بر نجد اصبح کاذب دمیده است • و بر نجد آفتاب
روی از مشرق نموده است • و بر نجد آفتاب بلند شده است • لیکن چه هوا بغبار
و دود و ابر مظلم گشته است • و عامه مصلح یکی را بدیده ناشی بیشتر تیره است
و بعید بعضی نیم گشته • و بعضی را هلاک بر آمده است • و بعضی دیگر که نشنید
است • و از خلق حق سبحانه و هم بکار او عز و علا بر وشنه و طائفه کمال مند
چنانکه لا نوبت بیشتر بود • نه چنانکه لا نو بعضی او عز و علا • یکی انبیا علیهم الصلاة
والسلام • و یکی طائفه اولیا رضی الله عنهم • و هم چنانکه دیده عامه قاصرات
از دیدِ کار او سبحانه • سمع ایشان هم قاصر است از سماع آن • و قدیم دیگر نفتاد
ایشان است که بجمله چیزی گفته شود • تا عامه از آن جمله خیالی بندد • و آن خیال
داعی شود ایشان را جنید عمل کردن • و مکر جبان • و نحن نستعین بالله عز و جل ان
تلهمنا خطوط البیان • طریقا نشر کره عقل العامة والخاصة • ولا حول ولا قوة
الا بالله العلی العظیم • و نحن نقول هر چند که ما خود را باز مانده از خیل و دو
گشته از مقامات قرب می دانیم • لیکن هم در نکنیم دریغ جهان عیض بسیط تا کسی
پایم که حوصله خود شان لذت مسئله دارد • چند انکه دانم و عشر انکه دانم • بجمع الحق سبحانه
کو نشان و ندانم طرفی علی الاجمال بی تفصیل بیان کنیم تا داعیه شود طلاب را در
بما طلب و محابت نشان حق با عقل چون نشان هوای سر حق والی کرم است • تعد

وتلون در مخلوقات نه در خالق اگر عقل اشارت کرد که صنع نه مراست • از ان
اشارت کرد که بدین صنعت آفریده شده است • واگر حس اشارت کرد که صنع مراست
از ان اشارت کرد که بر این ترتیب آفریده شده است • و گفتیم که مثال حس با عقل چنان
مثال هوای سرد و هوای گرم است • هوای سرد آب را می‌بندد • و هوای گرم می‌گشاید
و میگدازد • تلون در هوا ابتدا در کار کرد که این عالم جلوه کرد • وپیغامبران
و بزرگان دانند که در گداختن چیزها تلون دیدی • و در بستن تلون دیدی ان
نشان عقل وحس است • و حکمت را فرزند این دو چیز نهاده ادمی مهینی حکمت است
که در هوای سرد و گرم در جهان اگر کوکبی ان حکمت چه حکمت است که بیم هشتاد حکمت
روی با و لیبا مانده • هر حکمتی بالای حکمتی • و جمله حکم سر قدر است • و جهان نحوی شهوات
طاقت کشش بار سر قدر ندارد • و فروتر حکمتی که بعلم نزدیکتر است • و در وی کشف نهاد
سر قدر نیست انت که حس قاعده امر و نهی گشت • و مشرف گشته بدرک حقایق حق و حقوق
وجهان حس بنی ادم نظام گرفته باین دو اصل نبینکه علم بر حقیقت انشاء شرعی
را چنانکه لین جز را بعد انی • و حس و قانون الله بنشابست • دریکه کتخدای عقل جان
وورای این دو قانون لیسار و حجب طبیعت انسانیت و بشریت است • ولذت که
بیج خداوند طبع را و نفس و هوا را با ایشان راه نیست مخصوص بنده کلید در
قانون اولیاء خداوند عزوجل که از نفس و هوا از گذشته اند • و لذا ایشان
طبع و بشریت و انسانیت گذشته اند • و آگاه شده اند به بصیرت اسرار آن
کم این دو قانون • و سر عمل ایشان دیده اند بدیده باطن • و در صحبت هیچ کس نیست که
تمامی معنی این دو عقل نفسانی صورت کند که کاری که در عیان بسته اند بر بیان
راست نشود • و مثال این دو قانون چنانست که رنگ سیاهی و سپیدی در عالم مرتبه از
بنشابسته اند • و عمل هر یکی خلاف یکدیگر • و سیاه و سپید در خود یکسانند یکسانیت

ومشربیت

مشربیت نه بر حس باشد و نه بر عقل باشد • و بدانکه بزرگان راه حق سبحانه •
متفق گشته اند که همچنانکه حس بنده راهست عقل بنده راهست چنانکه مرغ در مرتبت
بیضه تعبیه است لیکن موجود نیست • حرارت و وصل بخشنده بیضه باید که به بیضه رسد
در مدتی که وی را حرارت مجبور اند • تا بیضه در حرارت وصل اصل از حال بحال از
صفت بصفت میگردد • تا جمله مادتی که در بیضه است بحرارت اتصال اصلی متملک
شود • و تعبیه متواری که در مغز بیضه است ظاهر گردد • آنگاه مرغ پیدا آید •
هیچ جای مغز وی معیت اندا جه ایدهوی حاجتی • چون این مثال شناختی
بدانکه حس بمثال پوست است • و عقل بمثال مغز اینجا مشرف گشت
اید که الله اختفی است • و نه از مغز مشرف رسد اید که خوردنی است • طلب کار
مغز است • نه کار پوست اند اختفی • و طعام خورده تجلی جلال ذی الجلال کرام
جل ذکره باید که بر حس و عقل تابد • و بالطاف منن و فضل و عدل پرورش
کرد • از حال بحال و از صفت بصفت • و از نعت بنعت میگرداند • تا آنگاه عقل
کل مستهلک شود • و از عین لشهادی کوی طارد و نه راه حق سبحانه بدید می آید
نهم بیضه را این دولت بود که مرغ شود از صد یکی بود که بدین دولت تجلی و تربیت شود •
برخی بکمال پرورش نرسد • و دندیر مرغ فاسد شود • و پرورده نشود کار
حس و عقل هم چنین است • صد هزار بود که شکسته شود از راه آنگاه در حجب
بند • و از راه صحبت سلطان کرم اند جل کرمه • و هر آن بود که خورده شود
از راه افراد و بحجب • و از راه رحمت حق مجید سبحانه • آن شکسته را بزبان شرع
دوزخی گویند • و آن خورده را بزبان دین بهشتی گویند • و صد آن بود که در
تابش سلطان حق عز و علا گرد شد عقل بر کردان شود • نه راه پیش بود • و نه راه پس
مرده راه حق سبحانه شود لیکن را بزبان مسلمانی یاصی گویند • و زندیق گویند جاسش

وان جهان منکر ان جانهای همه یکسان بود • وده لیث بود که مرغ داه گشته بود
ومرغ داه آن بود که لیث کل عالم حسی عالم عقل آزاد بود • و بعضی مید التفات
با مادة سفلی لیث منازل بود • و التفات وی بمنازل الغذه بن بیحی و قصه ومیت
بود و قال الله تعالی • و للآخرة اکبر درجات و اکبر تفضیلا الآیة • هم چنانکه اهل
دنیا را تفاوت است در دنیا • هم چنین تفاوت اهل عقبی را در عقبی هم
چندان تفاوت که اهل دنیا و عقبی را هست در دنیا و عقبی هم چنین و اضعاف
ان تفاوت است • اهل الله را در موقف عقبی جاه کرم ذاکران چنین بودی که حق سبحانه
اهدی قوله سید الکونین صلی الله علیه وسلم ما فضلکم ابو بکر رضی الله عنه بکثرة صوم
ولا صلوة • وانما فضلکم بشیء وقر فی صدره • و خصوصیت بنی محقق اهل مصطفی
صلی الله علیه وسلم • توزن ایمان ابی بکر رضی الله عنه بایمان اهل الارض لرجح
وقد اخرج الامام ابو عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری فی الصحیح فی باب
ان زلزلة الساعة شیء عظیم باسناده عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه انه
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم • یقول سبحانه و تعالی اخرج بعث النار قال وما
بعث النار قال من کل الف تسعمائة و تسعة و تسعین فذلک حین یشیب الصغیر
و تضع کل ذات حمل حملها و تری الناس سکاری وما هم بسکاری ولکن عذاب الله شدید
فاشتد ذلک علیهم • فقالوا یا رسول الله اینا ذلک الرجل قال صلی الله علیه وسلم ابشروا
فان من یأجوج و مأجوج الفا و منکم رجلا ثم قال صلی الله علیه وسلم • والذی نفسی بیده
انی لاطمع ان تکونوا ثلث اهل الجنة • قال فحمدنا الله سبحانه و کبرنا • ثم قال صلی الله
علیه وسلم • والذی نفسی بیده انی لاطمع ان تکونوا شطر اهل الجنة ان مثلکم فی الامم
کمثل الشعرة البیضاء فی جلد الثور الاسود الحدیث • وروی الامام محیی السنة
فی شرح السنة فی باب صفة الجنة و اهلها و ما وعد الله للصالحین فیها باسناده عن اسامة

بن زید رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم • الا هل من مشمر للجنة فان
الجنة لا خطر لها وهی ورب الکعبة نور یتلألأ و ریحانة تهتز و قصر مشید و نهر
مطرد • و ثمرة نضیجة • و زوجة حسناء جمیلة • و حلل کثیرة • و مقام فی ابد فی دار سلیمة
و فاکهة • و خضرة و حبرة و نعمة فی محلة عالیة بهیة • قالوا یا رسول الله نحن المشمرون
لها قال قولوا ان شاء الله تعالی فقال القوم ان شاء الله تعالی • و روی الامام محیی السنة
رحمه الله فی شرح السنة ایضا فی باب رؤیة الله عز و جل فی الجنة و رضاه سبحانه عنهم
باسناده عن عبد الله بن المبارک عن سفیان عن رجل عن مجاهد عن ابن عمر رضی الله
عنهما انه قال ان ادنی اهل الجنة منزلة لمن یسیر فی ملکه و سرره الف سنة یری اقصاه
کما یری ادناه • و ارفعهم ینظر الی ربه عز و جل بالغداة و العشی • و روی ایضا فی هذا
الباب باسناده عن عبد الله بن حمید قال حدثنا شبابة عن اسرائیل عن ثویر قال سمعت
ابن عمر رضی الله عنهما یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ادنی اهل الجنة
منزلة لمن ینظر الی جنانه و ازواجه و نعیمه و خدمه و سرره مسیرة الف سنة و
اکرمهم علی الله عز و جل من ینظر الی وجهه غدوة و عشیة • ثم قرأ رسول الله صلی الله
علیه وسلم • وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة • و قال ابو عیسی رحمه الله هذا حدیث
غریب و رواه غیر واحد عن اسرائیل مرفوعا کما ذکر اخرجه الترمذی رحمه الله و قال
و قد روی عن ابن عمر رضی الله عنهما و لم یرفعه • و قال فی شرح السنة ایضا و رواه احمد
بن العلاء عن عبید الله الاشجعی عن سفیان عن ثویر بن فاختة عن مجاهد عن ابن عمر رضی
الله عنهما قوله و لا نعلم احدا ذکر فیه مجاهدا غیر الثوری رحمه الله • و روی ایضا فی شرح
السنة فی باب صفة الجنة و اهلها و ما اعد الله عز و جل للصالحین فیها قال الله تعالی
مثل الجنة التی وعد المتقون • باسناده عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه عن النبی صلی الله
علیه وسلم انه قال یقول الله تبارک و تعالی اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت و لا اذن

سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا بله ما اطلعتم عليه ثم قرأ صلى الله عليه وسلم فلا تعلم نفس
ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون هذا حديث متفق عليه اخرجه مسلم
رحمه الله وقال بله ما اطلعتم عليه قوله بله سوى ودع ما اطلعتم فانه يسير في جنب ما
ذخرته لهم وروي في هذا الباب ايضا باسناده عن عبد الله بن المبارك باسناده عن ابن عمرو
رضي الله عنه انه قال ادنى اهل الجنة منزلة وما فيهم دني لمن يغدو ويروح عليه عشرة
الاف خادم مع كل واحد منهم طرفة ليست مع صاحبه وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي
رحمه الله في كتاب الطبقات سمعت ابا القاسم النصرآبادي رحمه الله يقول اذا بدا لك
شيء من بوادي الحق فلا تلتفت معها الى جنة ولا الى نار ولا تخطرهما ببالك واذا رجعت
عن ذلك فعظم ما عظم الله سبحانه وفي الطبقات في الطبقة الخامسة منهم ابو القاسم النصرآبادي
ابراهيم بن محمد شيخ خراسان في وقته نيسابوري الاصل والمنشأ والمولد يرجع
الى انواع علوم من حفظ السنن وجمعها وعلم التواريخ وما كان مختصا في علم الحقائق
كان اوحد المشايخ رحمهم الله تعالى في وقته علما وحالا صحب ابا بكر الشبلي وابا علي
الروذباري والمرتعش وغيرهم رحمهم الله اقام بنيسابور ثم خرج في آخر عمره الى مكة
زادها الله تعالى شرفا سنة ست وستين وثلثمائة واقام بالحرم مجاورا ومات
بها رحمه الله سنة سبع وستين وثلثمائة كتب الحديث الكثير ورواه وكان ثقة وفي الصحاح
ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة مائة درجة ما بين
كل درجتين مائة عام اخرجه الترمذي عبادة بن الصامت رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كما بين السماء والارض
والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة ومن فوقها يكون العرش فاذا
سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس اخرجه الترمذي رحمه الله ابو سعيد رضي الله تعالى عنه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة

عام ما يقطعها اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله واخرجه الترمذي رحمه الله وزاد وذلك
الظل الممدود ابو سعيد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة ليتراءون
اهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الافق من المشرق الى المغرب
لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يبلغها
غيرهم قال صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين
اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي الصحاح غار الماء غورا وغؤورا اي سفل
في الارض وغارت عينه تغور غورا وغؤورا دخلت في الرأس وغارت تغار لغة فيه
وغارت الشمس تغور غيارا اي غربت قال ابو ذؤيب هل الدهر الا ليلة ونهارها والا طلوع
الشمس ثم غيارها وقال ابن السكيت يقول غارت عينك غورا وغارا فيك غورا واعال
تحمل غيارا سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان ما
يقل ظفر مما في الجنة بدا لتزخرفت له ما بين خوافق السموات والارض ولو ان رجلا من اهل الجنة
اطلع فبدا اساوره لطمس ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم اخرجه الترمذي وفي الصحاح
التخوف التنقص ثم شبه به كل مهزول والمخفق المنبر والخافقان افقا المشرق
والمغرب قال ابن السكيت لان الليل والنهار يخفقان فيهما وفي جامع الاصول خوافق
السماء والجهات التي تخرج منها الى الرياح الاربع ومن دركات قلبه خواجه امام
عالم عارف رباني ابو يعقوب يوسف بن ايوب الهمداني است قدس الله تعالى
روحه مسافر راه خود سپاه عقل نيست وان نيست كه طبايعي ومنجم وفلسفي حيله بند
در ميان خانه بر هوا از صدمه لرزنده يكي بود كه بيرون كون پرواز كند وان انست كه
نشان كرديم كه عقل در فروشده باشد وليكن حيله انداخته بود ومكر
صنعت رباني بر ايشان بسته بود وچشم طلب آن اعيان بر درد وخفته بود وقوة
وطاقه وقت فاد بر كار جلاه كره درو بديد امده بود چنانكه كسي سني وبيني

عقل و حس لذوی کوتاه کشته بود • ولیکن مسئله نیست که با ایشان اهل طینت و تربیت
او را معلوم کنند • زیرا که در عقل اصحاب نفوس نگنجد • تفاوت میان حس و عقل در حق
خلق بدید آید که حس جامه صفت است • و عقل جامه دوز • ولیکن بر تفاوت افتد
در حق شاه خلق • و اما آنجا که ابداع مبدع است جل ذکره حس چون عقل است و عقل چون
حس است • و در تصویر مصور سبحانه لشاده عقل بغیب است • و اشارت حس بعیان
است • و میان غیب و عیان تفاوت است در حق خلق • و اما در حق حق سبحانه چه غیب و چه
عیب • و بدانکه نجات یافتن از کون کاینات • و لذت کشتن از فضل مخلوقات و مکونات
مصنوعات • و درگذشتن از جنبه بیننا و سموات • نتوان بود الا بمفارقت در عالم عالم
دهند از منیات • و عالم جز جهت از منیات • و بدانکه مسافر راه حق سبحانه
ز حس است و عقل حس فرزند قالب است • و از کاه وی با حفظ قالب نیست
و عقل مدبر قلب است • فرمان وی در مملکت قلب بیش نیست • و روندۀ راه فرزند
سامع حس و عقل است باید که حس و فرمان عقل شود • و عقل را کز شرع کرده
و کار و کفتار وی بتر از وی تصدیق و احتیاط شرع سنجیده کرده • هم چنانکه
حاد سلطان مرکوب ایدوم مرکوب مسخر وار با شاده لجام ساد میکرد • و بر ان است
میرود • حس مسخر عقل آید با شاده او میکرد • و عقل مسخر سلطان شرع آید و بر مسکرد
و بر اشاده او راست میرود • آنگاه حادث روندۀ راه بدید آید • از دو ازدواج
میان حس و عقل باید • تا از آن ازدواج تحفظی از دو بدل اخلاق و تصوف از
نتایج اعمال و افعال در وجود آید • چنانکه از ازدواج میان رجل و مرئه باید تا
میان ایشان فرزندی در وجود آید • و اجتماع میان آهن و سنگ باید تا آتش
در وجود آید • حس و آنچه در مه اطراف منتشر است و آنچه در دین و سمع و شم و ذوق
و لمس بود • میوه اش در خزینۀ دل بتدبیر عقل نهاده شود • هر چند دل از عقل و غش

و حد دنیا و خلق پاک تر بوده • میوۀ آن بیشتر شود • و هر چند ارکان و اطراف از
فضول کار آزادتر بوده • و کل و برگ بیشتر بود • میوه دردل است • و کل و برگ در هم
اطراف حس و عقل و نام است • هم چنانکه نفس و جان و سمع و بصر قال الله تعالی و علم آدم ٢
الاسماء کلها • ثم آدم صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیه • در تحت اسامی حقیقتی و
کوهری جدا کانه دید • و این منزلت مر انبیاء را علیهم الصلوة والسلام هست که کسی را
بقدر نبوت او علم اسامی است • و هم چنین روندکان راه حق سبحانه از اولیاء و صلحا
رضی الله عنهم • آگاه شوند • از رهاء اسامی تا اگر اسم دیگر حرف مختلف افتد
نصیب ان حرف ... نطلبند • و کوهری جدا کانه جویند • و اگر قناعت کنند از بحر اسرار
در بحر اسامی غوص نکنند • و چنانکه نامها مختلف اند • چیزها هم مختلف اند این چنین
در صورتها عینی و صفتهای سری از نفس و دل و جان و سر و عقل و حس و سکینت
و بصیرت و علم یقین و عین یقین و حق یقین • و غیر آن از معانی اسرار مطرد
است که معانی اسرار لطیفه است • چنانکه اصل آفرینش نطفه است فرع بدو در حد
و قبیله خواه و کودک و جوان و پیر و نعوت جاده ز نطفه است • بدیده صورت
می بینیم • مخالفت اصل با فرع هم چنین اسرار که لطیفه است • اصل این جمله اگاهی است
و لیکن فروع علمها دیگر است • چندین عجایب مختلف • بکوهر مختلف بحال و صفت
شعبه در وجود منقسم در ظهور پدید آید • ولیکن اعتقاد بحقیقت بصیرت شرعی در یابیم
عقل جای بار امر و نهی است • مدبر طینت بشریت و انسانیت است کار دانش است
بر همه کوهرها شرف و تحکم است • حس پاسبان خانه و پیشرو هر چه حس کند
بمصلحت عقل کند • و هر چه عقل کند بموافقت حس بود • نهاد کار در محل شود • میان حس
و عقل نوری و ضیاء پدید آید • اشکال افتاد متعلقه بر فرع را از فلاسفه و غیر
ایشان در کوهر عقل با کنند • و رای وی هیچ چیز نیست • او را مدبر جهاده نام نهاده اند

باد تصرف بدن و راه بار خدای عز و جل است که گفتند • حق و عقل و دین است
گفت ان کلمة طیبة و شجرة مبارکه است • و همچنانکه حق در مقابله عقل آمد کرو سیوم
میشود • در عقل را عقل در مقابله آن دونده راه حق جل جلاله چاکر و بنده میشود زیرا که
عقل در نفی و اثبات صورة حقایق و معارف کشف و لطیف بجوی خود کرده است خالق
و دونده راه حق جل جلاله در نقص صورة نفی و اثبات معانی اسرار و اسرار خویش بلطف
لم یزل جل ذکره کرده است • و بیان منازل دونده راه حق سبحانه است که منزل اول حس است
و منزل دوم عقل است • و منزل سیوم نور الله است • و نور رحمت و نور بدیع الی الفراسة فی
و مراد از این نور آنست که صورة عقلها و فهمها شود • تا در فهم و ادراک آید که و راء
این همه است • و متصرف که نود در چیزی بود که تحت متصرف بود • اما چیزی که و راء
بود متصرف او بود نه او محل تصرف • باز گشتیم با صل سخن گفتیم که منزل اول حس است و
پنج در قابله میکرد • و لیکن شاخهای در همه درها از مینو اسمان است • و این جمله
محسوس است • و این عالم شهوت وی بیش از این نیست که روی در حس کرد
و چون این چیزها بکمال حس دارد شرح هدیه تا برهان بهشت وی شود بیارا ید
و بیارآید • و هر که در بین لذتها با وی شارکت جوید خصم و دشمن وی شود
و اگر داند خود و بیشتر از خود در قضای این شهوت کسی بیند در رده نوع واحد
هلاک شدن آن کس با فوق شدن حال الکوحی روی پیدا آید • و اگر آن کس را تواند یابد
بر خلاف فرادی و هر دو و دوانرا منحط شود • آن حد جراحتی شود بر دل آن
جراحت را حقد گویند • و بسبب این لذت گاهی سبع میشود و در زند • و گاه
چون بهیمه میشود یاکلون کما تاکل الانعام • بسبب این لذتها از عاقبت کار و داد
قرار غافل شود • نیکو خبر دو وی مقصود شود بهر کیاه • و او در خانه با موافق
و منافع بیاد • و لباسهای الوان قیمت جلیل تغدیه و طعامهای لذیذ بر نحوی و او فاق

بیل

بیدو بکهان • و بسبب این شهوتها متکبر و جبار شود • بر بهیکان حق تعالی هر کرم ال
کرما به کامرانی این جهان فخر و تحقیر بود • پیران طریقت قدس الله تعالی ارواحهم
گفتند • هزار عیب بر آدمی صورة بندد • اصل همه عیبها بیدو یافتن کام حس است
و سلطنت حس بافراد در قابله دولت شود • قالب کار شیطان حیلت کند تا نوع
و گاه چون سگی گزنده بود • و گاه چون خوک خورنده بود • و بابا این خصلات
نکوهیده و خصال ناپسندیده بود • سامان شود که از وی رهنی راه دین بیند یا
نظاره کردن آیات بینات آفاقی و انفسی در اثبات توحید از وی در کشتن الله
علاج کار آنست که حیلتی کنی که مایه شر و بطر و غفلت و حقد و حسد از دست وی
بیرون آید • اشاره قرآن مجید همین است که • وجاهدوا فی الله حق جهاده • و فرمان
مصطفی صلی الله علیه و سلم همچنین است که • الجهاد جهادان جهاد الکفار
و جهاد النفس • و اشد الجهاد جهاد النفس • مایه لذتها سمع و بصر و شم
و ذوق • در مسموع و مرئی و مشموم و مذوق است • و مسموع و مرئی و مشموم و مذوق
در زر و سیم است • زر و سیم سنگی است • ان سنگها پاک خداوند جل ذکره
که خلق با کمالی نیست را البته سنگ کرد • و گوهری همه چیزها را بوی اشکال کرد
رحمها و قرابتها بوی پیوست • و همه بوی قطع کرد • انتظام و عیش و بیخ بوی
قطع کرد انتظام ملک و اتفاق امر را بسبب اجتماع وی کرد • و انقطاع نظام
هر اکنده کار همه بدو کرد • لعزة با آن متعلق بداد و ستد او کرد بهشت را
صید دام کرد • و دوزخ را هم صید دام کرد • و دوزخ را هم صید دام او کرد
و هر دو عالم بسبب وی موجود و مفضوح کرد • باز گشتیم بسر سخن طریق گذشتنی
از حد و از منزل وقت جدا کرد نتست از آلات و ادوات پروردن وی
و آن لذت سمع و بصر و شم و ذوق است • و لذت بین لذتها و لذة قوه است لذة بصر

ولذة ذوق بصره درجه شهوت النساست • و ذوق درجه شهوت بطن است • و چون پیدا
است که بیشتر خلق از راه این دو شهوت بدوزخ روند • خلق در نهاد خود درین
دو شهوت متفاوت اند • بعضی را شهوت بطن غالبتر بود • تا جمله اندیشها
ایشان مستغرق شود بجمع کردن انواع خوردنیها • و در این شهوت دیگر باکی نه
و از امید تر بوند • و بعضی بعکس این باشد • انکه که غالب شهوت وی شکم بود •
در ریاضت و مجاهدت وی باید که در قهر شکم بود از الوان و از ابلوخها باز دارد
گاه گاه منع کند • و گاه گاه دریغ ندارد • و چون بدان درجه رسید که شهوات
الوان مطعومات در وی نیست شد • و هرچه سیر کند او را بسنده اید • بیخ شهوت
شکم کنده شود • و چون این شهوت که سلطان شهوتهای وی است مقهور گشت • شهوتهای
دیگر هیچ این نیست شود • و در نیست شدن شهوتها آشکارا شدن عالم عقل است • از
ثواب و عقاب عاقبت اندیشیدن است • و خوف از دین گذاردن است • و اما آنکس که
غالب شهوت وی آن شهوت دیگر بود • باید که بتدریج خویشتن باز کند • و این
شغل بتدبیر و تفکر بر دل خود سرد کند • و سرای خلد مستفرجا و بیند حسن اشکال
کند • در روی آوردن باعمال صالحه • و اما آنکس که اغلب شهوت وی الحان
و نغمها باشد • سبیل ریاضت وی قهر این شهوت بود علی الاطلاق که هیچ اواز و لحن
نشنود • مثلا اواز خوش قاریان قران کریم که گوش خود از آن نگاه دارد • تا
این شهوت در نهاد وی ناپدید شود • و چون این شهوت مرده گشت • در بجای او در
عالم شکیب ارام در وی پدید اید • و جمعیت خاطر غالب نهاد وی گردد • و شهوت
شکم را قهر کردن بتدریج از بهر آن بگفتیم که از زوائد شهوات است • و شهوت شکم
اصل همه شهوتها است • و قوام تن بکرسنگی شکم است • و وی بیشتر بود • و هرچه بیشتر
از وی دشوارتر بود • لطف و رفق باید کرد • تا رخصتی از وی بیرون شود • و هم

چنین

چنین در ریاضت این شهوت دیگر باید که بر این بود از صومعه بحرکت شهوت تا
فتنه بر وی تازه نشود • و اما انکس که اغلب شهوت وی جمع درم و دینار بود • مانند
بازرگانان که کسی بود از ایشان که هزار هزار درم و دینار بنهد • نه خود و نه اسباب خود
و نه بپوشد • و نه بخشد • و تاسف بازان کس باشد که همان خانش و اراش
و پیدا از ان همه درم و دینار بود • و از این طبقات مردم از سلاطین و دهاقین
و عاملان و غیر ایشان باشد • لکن بازرگانان و بازاریان بیشتر باشد •
و معالجت این بود که عاقل بیندیشد که جمع کردن زر و سیم که در وی نفقه و
رفق این جهان و آن جهان نبود • و هم و سنگ برابر بود از انجا که حکم عقل است
و از انجا که حکم شرع است بتر است • زیرا که جمع کننده سنگ از کافر نیست •
و جمع کننده زر و سیم از کافر است • قال الله تعالی • والذین یکنزون الذهب والفضة
ولا ینفقونها فی سبیل الله فبشرهم بعذاب الیم • و اگر دوی معالجت [illegible]
وی انست که یکره کرده او را قناعت کند • یکره نفس از نفقه کند • و دست
از دکان داری و بازرگانی که هیچ این شهوت بود بدارد • انگاه بدین [illegible]
جمعیت لش بود • و اگر مواظبت بدین کار • و عزم جمعیت کند در کار وی
شود • انگاه از راه جمعیت وی باداء فرایض • و اجتناب نواهی آمده دراید
درجه محمود تا از وادی حس بروضه عقل رسد • و اما انکس که غالب شهوت
وی عجب و کبر بود • و این در همه صفات باشد • لیکن در سلطانان و توانگران
و عاملان و قرایان بیشتر بود • و طریق مجاهده ایشان در بدایت تفکر
است در زشتی عجب و کبر • و اندیشیدن که معجب و متکبر دشمن دل است • همه دلها
و انداخته صحبتهاست • و معارض خدای است سبحانه در کبریا و جبار و عظیم و
و علف نار کبری است • در سرای اخری • و چون این اندیشه کرد بتکلف تواضع کند

بدین تکلّف مواظبت نماید ○ تا بتدریج کبر و عجب از خود دور کند ○ و تواضع سلطانان
دیگر بود ○ و تواضع عالمان دیگر بود ○ و تواضع پارسایان دیگر ○ هم چنانکه کبر و عجب
هر یکی از یکی دیگر بود ○ و زشت ترکبر و کبری قرّایان و پارسایان بود ○ و علامت
نفاق و ریا صفات معامله ایشان آن بود که مخلص در طاعت نیز هم خلقان متواضع
نبود ○ و بر همه جهانیان رحیم نبود ○ و از همه کس حلیم تر و بارکشتر نبود ○
و نیز که این معانی تمام حاصل نه علم بود ○ و مرائی و منافق بر همه کس بار نهند
و از همه کس بار و رنج کشیده نبود ○ از همه کس توقع تواضع و حرمت نبود ○ و لیکن عجب
و کبر که دارد ○ سر تواضع کشی نبود ○ این همه اوصاف ریا و نفاق بود ○ و کبر
قرّایان و پارسایان کبر علماء دین زشت بود که علم موقوف آن کرد بود که علم
آموخته و دیگری را در آموخته ○ از بهر حظوظ عاجله است ○ نه از بهر حظوظ
آجله ○ عالم دین بود و زشت ○ و خضوع بر همه مزید ارد ○ اعتبار درایه کند و قانع
دین ○ و سکینه اسلام بساط و زینت شرع آرد ○ و تعاون و مشکلات دین
را بر مثال آیینه روشن پیش طالبان راه حق سبحانه و تعالی دارد ○ تبرد صفات
خلق بجان و دل بپذیرد ○ و در همه عالم محدثی یار دارد چون چنین بود نشان
آنست که علم او غرام غرض نیست ○ و تعلیق دعا و آیم رکن و ثیق است ○ و باد خدای عز و جل
میگوید ○ والذین اوتوا العلم درجات ○ و چون عالم علم از بهر خلق بود و در شرف او با دین
دنیا بود ○ و در زینت جاه و حشمت بود ○ از صحبت درویشان ننگ دارد و توانگران
خادم و در عتبه بود ○ قبله وی این و امثال این بود ○ فتوی مهتر عالم صلی الله علیه و سلم
در حق وی چنین آمد که ○ من طلب العلم لیباهی به العلماء و یماری به السفهاء او یصرف
وجوه الناس الیه کان ذلك ندامة وخلة ○ و طریق معالجت این طایفه آنست که کذشت ○ و ریا در
در حق ایشان آنست که پارسا انداخته ○ در عرض کردن پارسایی بر خلق از خطاب حق

سبحانه و تعالی روزی عرض کرد ○ یا غادر یا فاجر یا مرائی حبط عملك و بطل اجرك اطلب
اجرك ممن عملت له ○ و در اندیشد در عاقبت اخلاص که پادشاه جل جلاله مخلص را
در این جهان دل خوشی کرامت کند ○ و در دل خلق منزلتی و جاهی بنهد ○ و دنیا را
ذلیل و ادبی وی بلد اند ○ و دیگر او را بشارت رضوان اکبر دل کرم داد
و قبر او را روضه از روضهای بهشت کرده اند ○ و در عرصه قیامت او را از عذاب
و عتاب و حساب معاف دارد ○ و قرین سعدا و اولیا و مقربان کند ○ و چون
منافق و مرائی بود بخلاف این پادشاه جل کرم بروی معامله کند ○ و بر مثال
دانشمند تفکر کند که علم عملی را است فروختن را ○ و عمل آنست که او را بکار
بکار دارد ○ و از امر و نهی بپندیشد ○ و بر الا کار کند تا سعادت حرم و سرای بیابد
و تمام احوال علما طبقات ایشان در صورت دیگر شرح کنیم ان شاء الله تعالی ○ و اما
آنکه اغلب شهوت روی جمع کردن کتب و تحفظ انواع علوم بود برسه درجه
و برسه حال بود ○ درجه اول آن بود که همه همت بیشتر از تعلم و تحفظ اعلب و نحو
و لغت بود ○ عمر عزیز خود را نفقه راست کردن نحو میکند ○ و لعب باشد که نیکی که
خود را از تقویم زبان بتقویم شریعت ... ○ و هم چنانکه بنحو لحن از قول بیرون ارد
و بنحو اخلاص لحن نفاق و ریا از قول و عمل بیرون ارد ○ و از جمع کتب و لغات
جمع اعمال تن و اراده دل اید ○ و کل و فضول کار از تن و دل بیرون آرد اتفاق
مردانان ○ بر هیئت که اگر کسی و لعبات دین و سنن شریعت و آداب یافت
بزبان خویش بیاموزد و کار نبندد ○ از جمله عباد و سالک طالبان بود ○ درجه دوم آن
بود که بتالیف اسجاع و ترکیب اشعار مشغول بود ○ و این غایت نهاد و بیم بر نظم
نهاد بنظم کشاد ○ و با سجاع و اشعار ○ و ان قوانین شرع ○ و بنیادهای دین
دور بود ○ و بدایم سنن ○ و اداب اسلام ننکرد ○ و در عمل و کار بسبب تشکیلات و تشبیهات

سوزون کسلان کرده • و در مقامات صدق و منازلات اهل یقین • و معاملات
مردان دین • و صنوف علوم و معارف ایشان بتصرف پدید آید • و در مقابله معارضه
ایشان بی باک و دلیر کرده • و لجبات برین کس که تدبیر کند زیرا که تا پدید آید که
بشهوت نزدیکترست تا به حکمت • و چون داد تدبیر داده اید عیان شود که این همه
شهوات است دور از حکمت نیست • حرص بر جمع دنیا از حکمت دورست • و تواضع نمودن
بر کسی و اکرام طمع حطام و مال بود از وی از حکمت دورست همت نزدیک نقصان خود و
در یافتن قسمت نفس خود بسخن آراستن و به بازار خرید و فروخت بردن از حکمت
دورست • سبیل مجاهده ایشان است که ازین معانی که یاد کردم بر اندیشند •
و از قرآن مجید برخوانند که • والشعراء یتبعهم الغاوون الآیه • و از زبان سید
ولد آدم صلی الله علیه و سلم برخوانند • لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر من ان یمتلی شعرا •
و از روی معاملت طریق مجاهده ایشان است که از اندیشیدن شعر باز ایستند و شنیدن
دین شوند • و از خواندن شعر بخواندن قرآن کریم آیند • از مشغولی کلام به تابعی حکم دین
و کلام دینی آیند • چون اینجا رسند ابتداء معامله دینی شان بود • درجه سیوم آن
بود که میل ایشان با علوم بعلم نجوم و طبایع بود • در تحفظ این علوم و جمع کردن کتب آن
و تدبیر در حقایق و اسرار آن حریص بود • و بر حقایق و اسرار دین نادان بود • و بر چنان
بود که خود علوم آنست که او دارد طریق مجاهده این طایفه از راه فکر آنست که یقین کنند •
راه فلسفه نه راه پیغمبرانست علیهم الصلوة والسلام • اگر گویند ما هم با حقایق علم فلسفه ایم
و هم با علم پیغمبرانیم • و عیب این وقت ما را همه آید که منکر علم پیغمبران باشیم • گوییم راه این
متفلسفه ترک بر ترک است و آن دیدن • کارهای این اسباب و علل • و راه پیغمبران
توحید بر توحید است • و آن نادیدن کارهای این اسباب و علل • و تا عقل و حس مینی دارد عیب
از خود غایب باشد • و بر نیست وجود خود نیابد • نه راه متفلسفه راه رونده است تا از درگاه

مالک الملک جل ذکره • برقی از بروق قرب و شعاعی از شهود بر جان طالب او زند آنگاه
شود که راه رفتن نه کار زیرک و عقل است • باید که از علوم فلاسفه کناره کند •
و از بیان و عیان ایشان کناره کند • و در شریعت مصطفی صلی الله علیه و سلم
زند • و چنانکه ترتیب ریاضت دین است کار پیش گیرد • و بر آن بایستد و مواظبت
نماید • تا بداند که یافتن کارها و دیدن حقایق بر وجهی نیکوست • و این درجه
که یاد کرده شد بمنزله مدانست از علم شرعی و منزل نزدیکان بعلم شرع چون مفسران
و چون محدثان و چون مذکران بر سر حال میگردد • حال اول مفسران است که
اقوال مفسران که یاد کرده اند و نقل کنند • و غایت کار همین است • و باین خود را
از اهل آن علم شناسد • و روزگار در سر دو چیز یاد گرفتن و نقل کردن بسر
برند • و لجبات برین طایفه که آگاه کرده اند از علم دینی و عمل دینی علم دینی
رتبت وی است که جمع میان دو قول متضاد نکنند • و در تفسیر اقوال
متضاده و اقوال مختلفه بسیار بود • بعضی بلفظ عبارت توریت • و بعضی بسیاق
قصه لا توریت بود • حکم بر بعضی بود • بعضی شان نزول بیت بود • بعضی در اول
و در دیگر سیاق بود • و چون همه اقوال بر یک وجه نقل کند شنونده را مشکل افتد
شود • و هر کرد آنی و چیزی بیشتر فایده و نفع بود • و علم دینی کند بر مقام ادراک
معاملتست • و معامله آنست که جمله فرایض قالبی و قلبی بجای آرد آنگاه بحفظ
اقوال و نقل آن مشغول شود که روا دارد • ما وراء حق سبحانه و تعالی که حج
برهنه بود • و دیگران را لباس بجود و زر • و لجبات برین طایفه که تامل کنند که در
خویش گویند • از ما پیشینگی طلب کرده اند • نه قال و نه قیل و قال از نقل بعمل آیند
و از فعل بصدق • و از صدق با خلاصه و حال از اخلاص بتری و تسلیم آنگاه آگاه شوند
که چه دارند • و چند لرزند پاک اند یا آلوده • و کسی چون اصول علم را محکم نکرده بود

مبتدع مشغول شود و مکدر و مغرور بود حالیا وهم مقرر است که با آنکه بدع
کنند اقوال گذشتگان باشند با فهم و درایت باشند و در شناخت عربیت
در کمال دقت باشند و از زیرکی و فهم نصیب وافر دارند و از شناخت مذاهب
و عقاید با حظی بلیغ باشند و در باب امر و نهی و جدا کنند فرض و واجب و ندب
و استحباب و جدا کنند قول باطل و بدعت از سنت باشند اما باید که
بر این مقدار بسنده نکنند و بدانند که سماع هر کس باندازه محل سماع وی بود
و فهم هر کس در خور شرب وی بود هر طبقه از طبقات اهل را فهمی است جدا
مخصوص بایشان متقیان مخصوص اند بفهم تقوی که بیشتر ایات است و عباد
مخصوص اند بفهم عبادت و معامله و مریدان […] محبان و مکاشفان مخصوص اند
بفهم محبت و سر و تطبیق امثال و حکم در کتاب عزیز بسیار است و هر کس حجاب
خویش در بسط الصاحب بصیرت نماید اعلام بوحدانیت و دلایل بر فردانیت
در کتاب بی شمار است لیکن خورشید مجدوی جز بر مجرد و منفرد وی و احدی نتابد
اهل لغت تا لغت بیش نروند و اهل فقه تا حلال و حرام بیش نروند و اهل کلام تا
شناخت خبر قدر و تشبیه و تعطیل بیش نروند و لیکن مقصود علم اقدام که مقصد
سالکان راه حق است سبحانه از خوف و رجا و شکر و صبر و شوق و ارادت و محبت
و زهد و ورع و یقین خائفان و راجیان و شاکران و صابران و مشتاقان
و مریدان و محبان دانند و بینند که اعمال از اقدام اند و باشند از مسلمانان
الله و مفسران اول رضی الله عنهم از این اقدام خالی نبوده اند عبدالله بن عباس
رضی الله عنهما از بس صدر اول رضی الله عنهم بجمیع […] امداد قدامی که داشت
از درگاه سید عالم صلی الله علیه و سلم بزیادت فهم مخصوص بود تابعان رضی الله عنهم
مایه توانگری بیشتر از وی یافتند هر ضعیفی یکی یا اندکی در نوع خویش قوتها که ایشان

داشتند

داشتند قرنا بعد قرن اقدام کم می گشت و نقل و زیادت رونقی کان در نحو کند شد
و دیگران ستوده از ایشان قناعت می کردند تا قرن ما که جهان بر بوی از آن
قدمی درست نیابی مردی بطال خالی از همه خصال را با مفسری چه کار رسول عالم
صلی الله علیه و سلم فرموده من قال فی کتاب الله عز و جل برأیه فاصاب فقد اخطأ رای
جانی بود که سلطان هوا و نفس شیطان بود چون نهاد هایشان بر ظلمت و رکاکت ها
[…] نفسانی و شیطانی امل جنس ایشان در معنی قرآن جز رای چه بود فتوی
قرآن اینست که ان فی ذلک لآیات لکل صبار شکور الآیه دیدی قرآن مستعار ولیکن
بر حسب تقادیر سبحان کم است که صبا اندر […] در ابتدا آنگاه شکر
اندر […] در انتها و از نبوی بزمان دل مشغول کشتی است و ما اعد الله اعد
دل و عقل را میان بشنی است و از […] که منزلت اقدام مخلصان
دیده است از بس […] قلم خاص خود معلوم کرده است و از […] ان عیب دیگران
بحیله خود آزاد شده است چون مراد انجا رسید ابتدای ارادت حق سبحانه و تعالی
بدید امد بود که از قطره از دریاهای قرآن آگاه شود انچه گوید شناخته
بود تا بنیا بیش به بنیایی بدل گشته بود طبیب لبیب بود و در وج جانها بعد
و اصحاب دین طاقه […] که این نصیحت رد نکند و بدیده انصاف
در وی نگرند و خود را از این مقامات و منازل […] قدح ایشان عرض
می کنند بر جهانیان و از تشنگی در کوه ایشان در جوی نمانده است ان
قدح شربت خود خورند شاکی اغیا […] نجات از خود بدل کنند
فرض و واجب بوده ارند و […] بدعت […] نکنند تا مکر دعوی سلطانی
را بیلا […] عقیده بگذرانند ان فهم که خلفاء راشدین رضی الله عنهم اجمعین
را بود در یافتن کتاب […] از پس انبیا علیهم السلام کس را نبود زیرا که

صفاء سرشان و نقاء قلبشان بیشتر بود لاجرم آگاهی از سر الهیتشان بیشتر بود
و آنچه در میان خلق است اگرچه مقدم آن از ایشان بودی در یکی است علم
شد چنانک اینه علم آگاهی از آیات در غیب راه نبردند عصا کش ساحران کنند
اگرچه دیگران عصا توانستند داشت و نبینداریند بصر نفسانی شهوانی در
تقدیم و تأخیر احوال اقوال یکان سلف رضی الله عنهم و از این اصل بود که امیر المؤمنین
علی را رضی الله عنه پرسیدند که شما که اهل بیت مصطفی صلی الله علیه وسلم اید از وحی
پاک و اسرار غیب ملک الملوک جل ذکره به چیزی مخصوص کرده است و بعد رضی الله
عنه فرمود که مصطفی صلی الله علیه وسلم هیچ چیز در وحی که بدو آمد از کسی باز
نگرفت و کس را بهیچ چیز مخصوص نکرد لیکن هر کس باندازه فهم خویش در دین
نبوی مصطفوی صلی الله علیه وسلم غوص کردند و بقدر همت خویش گوهر یافتند
فهم عقبی زاهدان و عابدان را بود و فهم هنر و عیب خود مریدان را بود و فهم
هستیها و نیستیها خود راه روان را بود حال شیوخ مفسران آنست که با آنکه در
حفظ اقوال گذشتگان و در شناخت عربیت در موضع مذاهب عقاید در
کمال رتبت باشند و در سیرت نیز مقصود ایشان صفا باشد و دامنی کشیده
از صحبت فجار و اهل کافران روزگار اما غور دل طایفه آن بود که بدیشان مقتدا ...
کنند و ندانند که جایی که راه دیدن نقاب بصیرت بود و جهل با جلالت فنون احوال
قلب و اسرار سیرت بود دیدن معانی کتاب کرد در این حجابها متواری است
از جمله حجابها بود انصاف این مسئله صدر اول و غیرهم رضی الله عنهم دادند
هر چند عمال و عباد بودند و محبان و اولیا بودند و زهاد بودند علم قرآن
از کاملتر کسی در رتبت دینی طلب کردند کاملتر کسی از خلفا راشدین بود رضوان
الله تعالی علیهم اجمعین عبد الله بن عباس را رضی الله عنهما دانستند که چنین حقایق

وخزانه اسرار بود و این منقبت مر رتبت او را از موج حضرت جبار بود جل ذکره
لیکن به دعوت سید اخیار بود صلی الله علیه وسلم که چنین فرمود اللهم فقهه فی الدین
وعلمه التأویل والتنزیل در نسب عالی بود و در منزلت وحی بود و در معاملت
زاهد بود و در سیرت صوفی بود و در علم امتی و ما لابد کردن سنی بود با
این همه رتبت از وی پرسیدند از آیه ان الذی فرض علیک القرآن لرادک الی معاد
گفت ندانم درجات معنی بسیار است و درجات اهل غیب بسیار و درجات
اهل معرفت بسیار است و مذاهب اهل سنت در عقاید و فروع بسیار و آنچه مجتهدان
امت رضی الله عنهم اجمعین از معانی و خفایا به استنباط و استخراج کرده اند در
حصر و عد نیاید فمن اصاب فله اجران و من اخطأ فله اجر واحد و این راهی است
گشاده تا نفخ صور و این منقبت و شرف این امت است زادها الله تعالی شرفا
از میان همه امتان و گرنه حضرت عالم صلی الله علیه وسلم منقول است که علماء امتی کانبیاء
بنی اسرائیل اما باید دانست که علم به حقیقت حق سبحانه و تعالی است هر کس را
باندازه صفاء فهم بدو رسیده هر که صافی فهمتر بدو علم وی از درگاه حق
جل و علا بیشتر و از اینجا بود که سید انبیا صلی الله علیه وسلم از همه انبیاء
علیهم الصلوة والسلام عالمتر بود که بدل از همه با کثرت صافی تر بود زیاده تر
علمش از زیادتی نقاء قلب و صفاء سر شده بود قال الله تعالی وعلمک ما لم تکن
تعلم وکان فضل الله علیک عظیما و علی الجمله نوعی آگاهیست و حکمت آگاهیست
و علم آگاهیست آگاهی نوعی بر مثال آفتاب درفشان است زیرا که همه چشم
و گوش سر است و همه چشم و گوش سر نیست و آگاهی لاتیب بر مثال بدر تابانست
زیرا که بچشم سر تمام است و آگاهی حکمت بر مثال قمر و هلال در زیاده و نقصانست
و آگاهی علم بر مثال کوکب و نجم ایستاده و در روانست انبیا علیهم الصلوة والسلام

بود آفتاب اسرار را ببیند که اولیا نه بینند • و اولیا رضی الله عنهم بنور بدر چیزها
ببینند که حکما نه بینند • و حکما بنور قمر و هلال صفتها ببینند که علما نه بینند • و علما
بنور نجوم و کواکب قدمها در راه بینند که عامه مؤمنان در راه نبینند • قد علم کل اناس
مشربهم • طریق این صنف از مفسران آنست که در این حروف به انصاف تأمل کنند و یک
سر از سرهای اقدام سالکان از پیش براندازند • و زیرکی و خوشی داری که داند
بر و دشی کر و لعب دنیست مشغول شوند • و چون چیزی از تفسیر بر خوانند از بهر عمل
خوانند • و دعوی تصرف در قرآن از سر بیرون کنند • با خدای عز و جل هیچ
خاین را خزینه داری جوهر دین ندهد • و هیچ سر از اسرار ملک او را اشراق ننهد
و معامله که کمتر از مشاهده اسرار است • از وی دریغ است چگونه ترتیب شامل بوی دهد
از معامله تن ابتدا کند • آنگاه بمعامله دل در روند • آنگاه بمعاملت جان در روند •
و ما التوفیق الا بالله العزیز الکریم جل ذکره • و همچنین منزلت محدثان از سه حالی
بیرون نبود • یک حالت ایشان آنست که جمله همت ایشان • و غایت مراد ایشان همین
سماع اخبار بود • بر حفظ الفاظ قرآن بر این فخر کنند • که فلان شیخ را در یافته ایم
و سماع کرده هزار و دو هزار فرسنگ پیموده ایم • تا حدیثی با سند عالی و اسناد بلند
شنیده ایم • و بدان فخر کنند • در بزرگان دین علم دین و حدیث شرط مزید این طالب
آنست که بینند که اسناد غایب کار بندگان خدای تعالی است • و ورای
اسناد و سماع علم متن حدیث است • و ورای علم متن حدیث شناختن امر و نهی احادیث
و دانستن قول و عمل است • و آگاه شدن از اشارات و عبرت است • و ورای آن
امتثال امر و اجتناب از نهی است • و بعبرت در این امثال بکار دینی است • و ورای
این خصوص رکذاردن طاعت است • و بندادی باز ایستادن از خطوات است
چند این نقاش در شخوه • اول مقام بندگی حق سبحانه و تعالی بود • و این در درجه

نقص

نقص و عیب بود • آنجا که محتاج بود و عین بصیرت گشاده بود • و چون از آن اشارت شرب
وی شود • از مقصود سخن آگاه شود • و سخن عوالی اخبار پسندیده نکند
دوی معاملت اخبار دارد • و بدانکه علم از بهر عمل است • و وی شود در مقدمات
علم اسناد بسیار نرسیده است چگونه دلال فخر شود • حالت دوم محدثان آنست که
حدیث دوی در عمل و حال آورده و صحیح آن سقیم جدا کرده • و مراد از
مسند باز داند • و عمده از نوادر و نیز بسیر • بدل کار خویش بر ابنای روزگار برون
بهیچین بسنده کند بر مثال کسی باشد که خاک تیمم گرد می کند بجواز • و هرگز تیمم نکند
در همه احوال سماع از بهر شناخت باید • و شناختن از بهر کار باید • و کار
از بهر ملک حیات در جله ذکر باید • و چون چنین نبود عمر ضایع بود • و روزگار
بدر بود • و حساب عمر تقصیر بود فانا لله و انا الیه راجعون • چه دوست
این همه بحجت لذ قد مکاه بندگان عام تا کار بینند کان خاص • حالت
سیم محدثان آن بود که حدیث دانای به کمال بود • و عالم بمعانی و اسرار بود
و جمله همت وی با املا و تصنیف مشغول بود • پیوسته با املا و تصنیف مشغول
شدن در همه احوال سعادت را شناسد • و بحقیقت بدانی که دایره از روح و حق
سبحان راه حق سبحانه و تعالی بود و اندک مایه دور تر بود • و لعب بیشتر و کی
که تدبر کند که آنچه و غریب است سعادت کسی که از اداء فرایض و واجب
و غیره فارغ شده باشد • اول فرایض پاک کردن دل است • از غل و غش برادران
و از حسد و کینه تهی داشتن بر طاعات ایشان • و دوم آگاه شدن از مکرهای
دیو و دستان وی است • و شناختن غدر و احیال وی و دانستن هوا و دیدن
وی است • آنگاه بمعامله و ریاضت ظاهر و باطن سر صعب بود نت • این دو
دشمن را • سیوم شناختن دنیا و غرور وی است • و مقابله کردن آفت

دنیا وجمع دنیا با املاء وتصنیف لست بلکه شاید که چون یقینست نزحالی کند باطن
املاء وتصنیف وطلب دنیا وطلب جاه وغرض دنیا بود و شاید که چون تصنیف کند وصنع
واهل صلاح دل باشد و نیز از فرایض تنها یکی احتیاط حرام و شبهات است و یکی از غیبت
وو تیمه در سلطانان باز ایستادنست و تصنیف واملاء بی حقوق ولعبات است
وچون با این همه شرطها بایستد همچنان نیز اگر کرده نشود که راه با خدای تعالی
را نهایت بدید نیست و وی مقیم بر راه است از روندگان واهست و لیکن مقصد نظر
ناشایسته بدعت کند و نقطه دل وراء این عالم است بدرجات مخصوص تر از آن
کی که بود نه طهارت تن دارد و نه طهارت دل آنگاه خود را قدوه واسوه شناسد
درست مر حفظ اخبار و آثار و اخلاق مصطفی صلی الله تعالی علیه وسلم وعجب خود و فخر
کند نت از پس فرض نیکو بود و فرض ظاهر وباطنی بیش از آنست که گفته شد و دوی
بشری کار ناکرده با آفت سنت عجب خود نکوه و مغرور بود و ان اسباب العصمة و ...
و منزل مذکران نیز بر سه حالت میگردد یکی حالت مذکر آنست که معظم غرض ایشان
در تذکیر و سو غط جاه در میان عامه خلق قبول بود سلاطین بدین امید بود
سلاطین را بجور و ظلم در نظر غیبت کند و چون به بساط سلطان حاضر آیند
بهفت زبان مدح و ثنا ساخته و نهاده ایشان از گفتن کرند سلام ایشان کم مردان
دریغ دارند و ظالمان را هر دو جهان بامداد خوش کند مجلسها در منع حرام
و حلال گویند و در که فتنه حرام جنگ و خصومت کند اولیا را جاحد و زهاد
منکر و اهل خوف قدر دشمن و آنگاه دعوای بندگی خدای تعالی کند و دعوی
عقل و حکمت کند ندیمان ظالمان و حریفان توانگران باشند کار دستار و خلق
فرمان خدای سبحانه و تعالی بر دلها مردم سهل کند نفس اماره و شیطان رجیم را معاون
شوند از درگاه حق سبحانه و تعالی همان توقع بر او ان غذاب میدهند و این یک

طایفه از مذکران بیشتر اند در روزگار ما تقدم در کرامی نهاده اند و خلق را
گمراهی کنند و خیال و پنداشت ایشان لیکن که کار دین باد آن کنیم که بر چیزی دین
باب انست که مذکر بتکلف بدل قصد نصیحت مومنان بود و برایشان و عبادت
باز ولتین ایشان از معصیت و خطا و فرمان بود حق اگرچه تلخ بود اخبار
مذکران بود باطل اگرچه شیرین بود کریزی از آن بود اینست نهی و شهوات
ننهند آنگه شهوت ساکن گشته را بجنبانند از قصها چیزی گویند که در وعبرت
مستمعان بود و از اخبار چیزی روایت کنند که مجلسها از دل خبر طاعت بود
و از اقوال مفسران طلب کنند که در آن دعوت به نیکی بود و از حکایات مشایخ حکایتی
گویند که شنوندگان را ادب و عبرتها بود منن والطاف و ایادی حق سبحانه
چنان گوید که مستمع گاه چنین لطف از وی و من چنین بی وفا و گاه گرم نفرح
چرا سقیم نکردم بود که آه این چنین لطیفی کریمی بی وفا و تا تواند با سرار قران
و سنت شوکیان و در دروغ زنان نیامیزد و فسانه حکایت جباران و عاشقان
دنیا بلطایف قرآن و حقایق سنت خلط نکند و جهان مخالفت کرفته را
بسیاست تهدید دهد و دلهای سیاه کشته را بگفت عیوب تن صیقل دهد
هر چه گوید از نقایص و عیوب نفس اول در خود نکرده و آنگاه بدیگران نکرده
تا زبان ملامت عزر نفس صد بار بر خود نزند آنگاه یک بار بر مستمع نزند دل
از خویش امد خلق برگیرد و بر نیک امد بد کند قبول خلق در گفت او عظ
فراموش کند و اقبال حق سبحانه و تعالی در کند ادرنت امانت یاد کند
راستی شنونده در سخن بیند و خود را زیر قدم شنونده در قدم صدق
رلت کند در باختن جاه و مال و تن و دل را در راه حق سبحانه انید دل
و نا راستی و نادرستی خود را بتوبه نصوح بدل کند تواضع مردمان از بهر خدای

تعالی ببیند و کبر و عجب از سر بیرون کند لم تقولون ما لا تفعلون بر خود خواند در چشم اعتقاد
خاشاک ضعیف در دیده رعیتی با یاد دهد دیده خود نکند اوی بر بر کند که بر نزد درجه واعظ
اینست که یاد کردیم اگر از این کم اید کشتی تنها و هلاک که نباید ولی صعب مخاطره بود
کسی که قائل حق بود کار او بر خطر بود کسی که بهار تن را کشد و بزار دل انکه که خاطر
چگونه بود کسی که از خود بمعرفت از هزار چیز یک چیز نداند بیدار کردن خفتگان
از خود چون داند کسی که او را بی عرض حاجتی نبود دور از او بر بساط قرب پادشاه
چون خواند کسی که او را بر درگاه از خود اتباع کرده اند دیگران را نزدیک
کردن بقرب پادشاه چون تواند اول میدانی که در راه روندگان را دینت است که
حاجتها را چون بر درگاه پادشاه شناسد و اگر علما لغات سلطان بنزدیک
نکرده اند و مخاطره چشم بر کرده نبود وکیف که دست بعیوب دراز کند و سلطان
در آن حال شح راز وی می بیند هیچ ندیم و وزیر دلبر نبود که در حق وی شفاعت
کند قال النبی صلی الله علیه وسلم الا ان لکل ملک حمی و ان حمی الله تعالی محارمه فمن حام حول
الحمی یوشک ان یواقعه و من لقی المحارم فقد استبرا لدینه اگر بنده کار باد خدای عز وجل
آگاه شود از سیاست لیر حیث و بداند که چه عقابست جهان فراخ بر ایشان
تنک شود و از حیات تشم ملک الملوک که جل ذکره بسوزند نیکو فهم کن و فهم سنت
در جهان کبریت احمر است و در یافتن سر ولشاده و حی پاک مقدس مشکل از قربت
و آگاه شدن از عتاب جبار و وعید قهار جل ذکره زهره لقصرتیت ولیز و اولیا
انبیاست صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین که سلطانان درگاه اند و حلیت
اولیاست که امرا درگاه انبیا اند و هر قوم میان درگاه پادشاه جل ذکره بر شاه
راه روندگان اینست که طاعتها و خدمتها اگر چون وام گذارده نیست
تمام گذاردن ولیعی اند اگر هر دی و اما بگذارد و یکی نیازمند و خداوند

وام خواهد که او را بدان بگیرد نیاز بر نهاد کند او را حمل بود و کیف کسی که هزار دینار
بروی بود و وی هزار دینار نهاده است و یکی بوام وا ندهد بلکه همه بیشتر بدهد خداوند
خداوند وام دهد بنگر که حال وی چون بود و این مثل بیشتر اهل دولت است
نماز وام است انچه از نماز گذارند قلب و ناسره بود و بدل حاضر نباشد و روزه
وام است انچه از روزه گذارند با غفلت و بهتان و غیبت و حرام خوردن
بود چنین روزه را که ضمان نکرده اند که بپذیرند و بر این مثال میدان زکوة
و حج و جهاد و جمله طاعتها اگر صورت بندد که کسی این وام بکمال بگذارد چنانکه
یک ذره وی نقصان نبود و غش و خیانتی نبود هنوز بر فرش سلطان اسرار
دینست و از جمله عوام است و از این میدان تا میدان سابقان بسیار است
این کس را بدعای واعظ حاجتست چگونه وعظ و دعوت او کند کسی که
جامه بلند دارد و دستها پای بلید دارد و غم با کجند ارد چگونه غم نجات
میخورد انکس که طاقت یک من باز ندارد صد من و دویست من چگونه برد ارد
و مرغ پر کنده به بجه چگونه برد بدانی بود که چند برد ارد پاسبانی که خشت بنای
و از سنگها خاکی رستنیاید انکس که از خانه اما نتجوید در بادیه
رطبت می جوید و انکس که از حریص و محبت دنیا و حسد نصیحت طلب کند ار ما
و کژدم گزنده نصرة تن و راحت طلب کند گر که گزنده و کشنده با صید ان
بکند که سخن هوای نفسانی با دل و تن بنده موافق کند جان در حجاب انکه
شود که بنده خاین با نفس موافق بخیانه صحبت کند سخن حکیم شنیدن و
یاد گرفتن حکمت است و شنودن سخن سفیه خوردن شمشیر و خنجر است و واجب
است بر این طایفه از بدکران که نصیحت بر او دینی قبول کنند و اگر کراه کنند
خود را بیشتر کراه نکنند و هم انست که غم خویش بخورند و بار گران مردمان

بدان جهان برند • و فرح ان امروز فراموش نکنند • و از بهر اتباع تن خود را کرو
دوزخ نکنند • و از سبوء خلق توبه کنند • و در کار خالق سبحانه بندکی درست
کنند • این جهان را سراسر زهد و ورع نکارند • تا در آن جهان ملک ابد بر دارند
از دبیران کماشته حضرت حق تعالی و تقدس یاد کنند • و هر چیزی که بکویند و هر
کاری که بکنند • فرمان او را عز و علا نکاه دارند • و رضای او را جل ذکره بدین
جهت بکزینند • ملک الموت را که خادم جان ستانیدن است یاد دارند • و جان را الوده نکنند
اول خود را پند و موعظت کنند • چون خود را درست کردند • براست کردن دیکران
مشغول شوند • از کفت کار طلب کنند • و از کار اخلاص کار طلب کنند • و در همه حال که
باشند رضای حضرت ملک جبار جل ذکره طلب کنند • و از قدم خویش وفای قدم
زدن بر سنت مصطفی صلی الله علیه وسلم طلب کنند • و چون تذکیر کویند صلاح
دین شنونده نیک آید • معاد وی اختیار کنند • و بارزوی نفس خویش نکنند همه
سخن بهوای او ان کویند • وما التوفیق الا بالله الکریم الستار الرحیم جل ذکره
حالت دوم مذکران انست که در قول کفتار متحفظ باشند • و در کذاردن
امانت وعد و وعید بحسب طاقت مستمعان باشند • صدق قول الکریم نیکو بود
اختیار کنند • و چندانکه توانند از هزل و مخرقه و افسانه عاشقان احتراز
نمایند • پند دادن و نصیحت کردن و زشتی معاصی کفتن و نیکویی طاعت کفتن
وعظ شناسند • و معایب دنیا و غرور وی شرح دادن و سؤال کور و قیامت
و حساب و عذاب و عقاب بیان کردن تذکیر دانند • اکنون خانه را بچراغ خود
روشن کنند • و خانه خود را سیاه کذارند • اکر همت مذکر این طائفه در راه کرم
بار خدای جل ذکره بلند بودی • ابتدا بنفس کردندی بنقل کان پیشینه چراغ
و شمع و مشعله دیده بکوشیدندی • تا اسرار و لطائف و شواهد سلطنت بدیدندی

واجب

واجب است برین طائفه که تدبیر کنند که تذکیر بیدار کنند خفتکان نه چنانکه باید که
بیدار بود و خفته نبود • منکر چون دلیل است • باید که بمنازل راه بینا بود نابینا
نماند باید • تا راه بر چکونه دلیل یکرانه شود • طریق این طائفه از واعظان انست که
اول دل را واعظ کنند • و نعمت بار خدای عز و جل او را یاد دهند • و سر و جان را
که نظرکاه ملکوت اعلا است • از برای مالک الملوک جل ذکره بیارایند • انکاه دیکر
تشنکان را ازین اب نصیب دهند • خلقها که در کنجینه علم و موقف ایشان بنام
دوستان و وفاداران است بخیل نکنند • و بمستحقان رسانند • و در جمله چون
دل غالب شد بر تن و عقل سلطان شد • بر حسب آیت اراده چون ظاهر شد
ترا اکاه کنند • دفتی بجوی سلطانا فاضل است باد عوی خلق حالت سیوم مذکران
انست که مذکر از اخبار مصطفی صلی الله علیه وسلم و تفسیر قران و سیر سلف
صالح رضی الله عنهم با بهره بود • ولیکن از کتاب کبار و معانی برخوردار بود • و باداء
فرایض و سنن متحلی و متزین بود • و در دل او تخم خشیت و خوف خالق دارد و هم
همت سر را از لذات فضول دنیا دریغ دارد • ولیکن منقبت نقد و قسط بود
و عشق شریعت بر اندیشه وی غالب بود • و چنین داند که احیاء خلق بسبب
وی بود • و بازکشتن عصاة از معاصی بکفتار وی بود • و هر وعظ که در ها
و علما بقر اقبال وی وکروی تازه بود چنین بود • پندار کسی که از خانه خود
هرکز سفر کرده نبود • شجاعت مردان در معرکه که جان بازی عاشقان دیده
نبود • کاه سوار کاه چوکان کاه کوی سرکردان نشده نبود • مرغ بچه پرواز بر بام
چون کند • مرد بی پا و دست بکی چون کند • درخت حنظل که خرما بار آورد • از
سراب راکه دیدی که سیراب شد • سنک خاره اکر چه نرم بود طعام نشود • زهر
کشنده اکر شهد بجوشند شفا نشود • اکر چه هزار سال مادر پرورد اقلشرا

برند • اگر صد سال بجهد بسیار آتش پرستی نرد شوهم بر تو زنند جهان دیرینه عاشق
خود را کشنده است • شعر دو سه روز بهر این جان نه کان کو شند است • بجهان
بی وفا در جهان هست کسی جای سلامت ساید تخلص باعنی بود • این طایفه از
تذکران راه تا رفته خویش فراموش کرده اند • و روی در راه دیگران
دارند • بیشتر خلق دشمن خود اند • و دعوی دوستی خود می کنند • در بند هوای
بلاکت خود را انداخته اند • و آنرا اسباب تنعم می نهند • بدست خویش کفن
بنای خود می برند • و آنرا عمارت جان خود می شمرند • این طایفه باید که تا تمام
کنند در کار خویش تا دنیا تمام دیده اند تا لی • و گرد دنیا تمام کرده باشی
از خود فارغ گشته اند • تا بدیگران مشغول شوند که خود شناس فرض عینی است
و دیگران فرض کفایه • و چون ایشان بجهان بصیرت نرسیده اند • بدیگران
مشغول شوند • تارک عینی اند و مشتغل کفایه • و این تا در افتیر سقط طایفه
است • مذکری کسی را مسلم اید که بصیرت حدیقه حقیقت کشاده بود همه چیزها
چنانکه اند چیزهاست بدیده بود • حجب ولسنا اجرام و اجسام بدیده بود • تغامات
کرام ملائکه ملکوت اعلا به بصیرت دریافته بود • این کسی اند که راه جمال و
جلال چه بود • این کسی اند که سلسله نفس و بند دل و ستر سر و حجاب جان بر
این کسی اند که عالم علم و معرفت و عالم عیان و بصیرت و عالم عینی و حقیقت
چه بود • نفس سفلی را مقامات و منازل سفلی و علوی چند بود • دل علوی را بر و کار
در فضاء درجات علوی منازل چند بود • نفس کی منقاد دل شود • حیلتش چه بود
دل که لذت تا نعمت که نفس سر علوی چه بود • و نفس سفلی را که نیدن بعالم
علوی را فتح چه بود • دل علوی زکیست از اعلا یتی سفلی دمامش چه بود • با کشیم
با صد تحریر سخن که کفته شد • همان مغروران و محدثان و مذکرانست •

دیوان قراء و فقیهان و واجبست بر همه کو نیند کان علم که ادنی انتهاء ستوادی
اکاه شوند • و نصیحت از برادر بشنوند • و مقابله خصومت و جدل نکنند •
قران بهفت قراءت خواندن تطوع یا فرض کفایت • و از غیبت و حسد پاک
امدن فرض عینی • علم وقایع مردمان و حادثات ایشان امه حتی تطوع است •
یا فرض کفایت است • و در حق کسی که فارغ شده است فرض عینی • و هزار
فرض عینی مانند حلال کردن • و حلال خوردن • و حلال پوشیدن • و از کبر و عجب
دور بودن • و بر برادران حسد نابردن • و بعلم مباهات ناکردن • و بوی دنیا
کسب ناکردن برقی مانده است • و تا از سلطنت نفس و هوی و شیطان و غرور
دنیا خلاص نیابند • باید که اعتقاد نکنند که عمل خالص خود را جلا کرده شود
از هزاران هزار دستوری یکی از این دام نجاة نیافت • و تا از این سلطنت نفس
و هوا و شیطان و غرور دنیا نجهند • ذوق و حلاوت حقیقت ایمان
نیابند • والله سبحانه و تعالی المستعان • و اگر این هم صاحب دو دشوی و بهم طالعها
امر و نهی که امو حصه کار دیکری از غایت بهشتیان باشی • خصوصا که حکم جزا د
دور نبینی که ایشان از همه بسبق بصفاء دل بر دند • و صحبت و ملاقی باشند •
کسی که نام عالم باشد و لیک غایه بهشتیان باز بود • اللهم لا تکلنا الی نفسنا
و علمنا ما نتناه طرفة عین و لا اقل من ذلک • و اجعلنا ممن تمسک بفضلک و
یعتمد فی جمیع مآربه علی جودک و کرمک • و تکلف دینه و دنیاه علی طولک و لطفک
یا ارحم الراحمین تم کتاب مرصاد العباد للشیخ الامام العالم العارف
العارف الربانی شیخ الطریقة نجم الحق و الدنیا و الدین ابی بکر عبد الله محمد
الاسدی الرازی رحمه الله • در فصل چهارم از باب پنجم که این باب در بیان سلوک
طوائف مختلفه است • و این فصل چهارم در بیان سلوک علمات از منشیان و مذکران

وقضاة دنیا • وکتاب مرصاد العباد پنج باب وچهل فصل است چنانچه در
دیباچهٔ کتاب مذکور نوشته • قال الله تعالی والذین اوتوا العلم درجات • وقال سبحانه انما یخشی الله
من عباده العلماء • وقال النبی علیه السلام ان العلماء ورثة الانبیاء • وان الانبیاء
لم یورثوا دینارا ولا درهما • انما ورثوا العلم فمن اخذه فقد اخذ بحظ وافر
اخرجه ابو داود والترمذی رحمهم الله تعالی • ابو درداء رضی الله عنه وقال فی شرحه
هذا حدیث غریب لا یعرف الا من حدیث عاصم بن رجاء بن حیوة عن داود بن جمیل عن کثیر بن
قیس عن ابی درداء رضی الله عنهم • بدانکه علم شریف ترین وسیلتست قرب حق را
سبحانه • وصفت حق است عز وعلا • وبوسیلهٔ علم بدرجات عالیه میتوان رسید
والذین اوتوا العلم درجات • ولیکن بان شرط که با علم خوف وخشیت بود • سرمه
سرمه حکما وعلما از خدای تعالی ترسیدن است • وهر چند علم می افزاید خشیت
می افزاید • چنانکه خواجه علیه الصلوة والسلام فرموده • انا اعلمکم بالله واخشاکم
نشان خشیت آنست که بان علم کار کند • وانرا وسیلهٔ درجات آخرت سازد
نه وسیلهٔ جمع مال واکتساب جاه و مهمی وعلم میراث انبیاست علیهم الصلوة والسلام
دو نوع علم میراث گذاشتند • علم ظاهر وعلم باطن • علم ظاهر علم نافع است
که صحابه رضی الله عنهم اجمعین • از قول وفعل خواجه علیه الصلوة والسلام گرفته اند
وتابعین وائمهٔ سلف رضی الله تعالی عنهم اجمعین تتبع آن کرده اند • وخلف از ایشان
آموخته اند • وبان عمل کرده • آن علم کتاب وسنت وتفسیر واخبار وآثار وفقه
وآنچه از توابع اینهاست • وعلم باطن عبارت از معانی است که بی واسطهٔ
جبرئیل علیه السلام • از غیب الغیب • در مقام او ادنی • در حالت لی مع الله وقت
در جان خواجه علیه الصلوة والسلام میکردند • فاوحی الی عبده ما اوحی • واز آن
نوع جرعه از آن جام بماء ما لا ماء بر جان جگر سوختگان عالم طلب میبخشند که ما

ما صب الله تعالی فی صدری شیئا الا وصبته فی صدر ابی بکر رضی الله عنه فهم صاحبکه
علم ظاهر را انواع بسیار است • علم باطن را زیاده از آنست که چون علم ایمان
وعلم اسلام وعلم احسان وعلم ایقان وعلم عیان وعلم غیب وعلم توبه وعلم زهد
وعلم ورع وعلم تقوی وعلم اخلاص وعلم معرفت نفس وعلم معرفت دل وعلم تزکیهٔ
نفس وعلم تصفیهٔ دل وعلم فرق میان اشارة والهام وخطاب ونداء هاتف
وکلام حق سبحانه وعلم مشاهدات وعلم مکاشفات وعلم توحید وعلم تجلی ذات
وعلم مقامات وعلم احوال وعلم قرب وعلم بعد وعلم اصول وعلم فنا وعلم بقا
وعلم سکر وعلم صحو وعلم معرفت وغیر آن از علوم غیبی که سالکان راه را بتعلیم
وعلم آدم الاسماء کلها حاصل شود • وعلماء سه طائفه اند یکی آنکه علم ظاهر دانند
دوم آنکه علم باطن دانند سیوم آنکه هم علم ظاهر دانند • وهم علم باطن ولیکن نادر
بود • در هر عصر اگر پنج کس در جمله جهان باشند • بسیار بوند بلکه بر که یکی از
ایشان شرف وغوث عالم را فرا رسد • وقطب وقت بود • وعالمیان در پناه
دولت وسایهٔ همت او باشند • وعلماء ظاهر سه طائفه اند مفتیان ومذکران
وقضاة • اما مفتیان اهل رای اند • واهل نظر وفتوی • واجتهاد وطائفه اند
یکی آنکه عالم دل وعالم زبان اند • ودر ایشان خوف وخشیت است • با علم عمل دارند
وبا فتوی تقوی ورزند • وتحصیل علم ونشران برای نجات درجات کنند •
ونظر از جاه ومال دنیا منقطع دارند • ایشان آنهااند که خداوند سبحانه
میفرماید • انما یخشی الله من عباده العلماء • دوم آنکه عالم زبان جاهل دل بود
در دل از خدای تعالی خوف وخشیت نبود • ودر آموختن علم ونشران نیت تحصیل
ثواب نفع وقربت حق عز وجل نباشد • تتبع علم بغرض تحصیل الاجاه وقبول خلق
ودنیا ومناصب کند • لاجرم هوا بروی غالب بود • وعلم او متابع هوا گردد • وکار بعضی

کند • و بعلم عمل نکند • و بر علما سوء ظن برد • و در دوستی ایشان اندک و ایشان را
افترا کند • و در مقام بحث بجدل پیش آید • و ایذا کند و سخن وی بتوجیه نکوید
و حد اکر حق بنهد • و خواهد که بحیله و زبان آوری حق را باطل کند • و باطل
در کسوت حق بنماید • و اظهار فضل کند • و در حدیث است • اتقوا کل منافق
علیم اللسان یقول ما یعرفون و یفعل ما ینکرون • و خواجه علیه الصلوة والسلام
فرموده • اعوذ بک من علم لا ینفع و عمل لا یرفع • و علم لا ینفع دو نوع است یکی علمی است
چنانک بان کار نکنند نافع نبود • اکرچه فی نفسه نافع بود • دوم علم نجوم و کهانت
و انواع علوم فلسفه که انرا حکمت میخوانند • و بعضی را کلام امتحان انده و
اصول نام کرده • تا به نام نیکو کفر و ضلالت را ذکر کنند خلق را عاجز کنند • و این نوع
نیز غیر نافع است • و غیر نافع فی نفسه است • و اکر بدان عمل کنند • مهلک و مغوی
و مضل بود • و بسی سرکشتکان که بدین علم از راه دین و جاده استقامت بیفتادند
بنزود انکه با عالم موافقت و شناخت حقیقت حاصل کنیم • بدانستند که موافقت
حق سبحانه و تعالی بقراءت و روایت حاصل نشود • الا به دوستی و متابعت
ظاهر و باطن حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم • چنانکه حق سبحانه و تعالی خبر میدهد
و ان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله ذلکم وصیکم به
لعلکم تتقون الآیه • پس مرید باید که از این انواع علوم و آفات احتراز نماید
و در تحصیل علم نیت نیکو کند • تا فتوی که دهد • و درسی که کوید • و مناظره که کند
انظار و بر قول نفع • و قربت حق سبحانه بود • و نشر علم و اظهار حق و بیان شرع
و تقویت دین کند • و تفسیر از قرآن و علم و از اشخاص و طمع که مذلت علمای دین
است پاک کرده الله • الوجه شد بحضور دم جانب عالمان • و بخواهد که از کرامات
ایشان بهره نهد • در دار و حشر تا که به پایان رسید عمر • و به صرصر ... بیابان

بحسد • در فتوی دادن احتیاط تمام بجای آرد • تا بمیل نفس و غرض و علت فتوی ندهد
و اکر درست او باشد در ان تصرف فاسد نکند • و مال حرام نستاند که چون لقمه
آشفته بود • حرص و شهوت و حسد و ریا بدید آید • و هرچه در ملک غیر برده است
بهاء منشور نشود • ولی بدعتها باید که محترز باشد • و برجاده شریعت متابعت
ثابت قدم بود • و بر سیرت و اعتقاد سلف صالح رود • و مذهب اهل سنت و جماعت
دارد • و اوقات ساعات خویش مضبوط کرده اند • چنانکه عمر عزیز بیهوده در بطالت
و هزل و لغو صرف نکند • بامداد چون نماز صبح بکذارد • بذکر و قرآن مشغول
تا آفتاب برآید • و بعد از نماز یک ساعتی با نشیم بذکر مشغول شود • تا با شانه
و اذکار اسم ربک بکره و اصیلا • عمل کرده باشد که در این خیر بسیار است • و چون
آفتاب کرم دو رکعت نماز کذارد • و بعد از آن بافاده و استفاده مشغول شود
و چون از آن بپرداخت • نماز چاشت بجای آرد ان قدر که تواند • از دو
رکعت تا دوازده رکعت • و بعد از آن بمصالح معاش خویش و فرزندان و اهالی
و رعایت خدمت روی نفس مشغول شود • تا بین الصلوتین دیکربار به بحث علمی
با مطالعه یا افاده مشغول شود • تا آفرد و ذا بدو یذکر مشغول شود • تا نماز شام
کذارد • و اکر بین العشائین احیا تواند کرد • بذکر و قراءت و اوراد سعادتی
شکر فتوح • و چون نماز خفتن کذارد سخنی نکوید که سنت است سر بطالت یا تکرار
مشغول شود • تا دانکی از شب بکذرد • پس ساعتی روی بقبله بنشیند • و بذکر مشغول
شود • و چون خواب غلبه کند • از سر جمعیت کر بر پهلوی راست روی بقبله بخسبد
و بدل و زبان این دعا که سنت است بخواند • اللهم انی اسلمت نفسی الیک و وجهت
وجهی الیک • لا ملجأ و لا منجا منک الا الیک • آمنت بکتابک الذی انزلت
و بنبیک الذی ارسلت • پس بدل و زبان ذکر میکوید • تا بذکر در خواب شود • در

جراتست که هرکه بذکر و وضو خسبد روح او را بزیر عرش برند و طاعت حق سبحانه
و تعالی مشغول شود و هر خوابی که بیند صدق و حق بود نوم العالم عبادة
این چنین خوابی است پس جهد کند تا در میان شب ساعتی برخیزد و نماز
تهجد که سنت خواجه علیه الصلوة والسلام است مشغول شود و اگر بسیار نتواند ده رکعت
است با مقدار و هرچند قراءت درازتر بود فاضلتر بود و بیکبار اگر خواهد که
بخسبد تا وقت صبح برخیزد و تجدید وضو کند و بذکر مشغول شود تا وقت
نماز و باید که ازین تعبدات صورت بی معنی قانع نشود و پیوسته نفس را
از نوع مجاهده قانع نگذارد و دل خویش را باز طلبد و آنچه در فصل
باب معانی از تزکیهٔ نفس و تصفیهٔ دل و تحلیهٔ روح داده ایم بقدر وسع
حاصل کند تا بتدریج بعضی حقایق او را روی نماید و اسرار کشف شود تا از
دولت این حدیث بی نصیب نشود در ده دین اگرچه اندکی دست و پای بزنی زیان
نکنی اما مذکران طایفه اند یکی آنها که فصلی چند سخنان مصنوع مسجع بی معنی
یاد گیرند که از علم دین هیچ در وی نباشد و زبان بدان جاری کنند و بعوض
قبول خلق و جمع مال و جهان میکردند و بر منبر بمداحی ملوک و امرا و وزرا
و صدور و اکابر و اصحاب مناصب مشغول شوند و بر جای پیغمبر علیه الصلوة والسلام
دروغ و بدعت روا دارند و توقیع خواهند تا گاه بود که از دروغ ایشان
بحکم بستانند بدل الحق و از ظالمان مال ستانند و احادیث مصنوع و مطعون
روایت کنند و گویند حدیث صحیح است و خلق را بر جاه مذموم گویند و بر جمعی از امد
ایشان سخن رانند و خلق را در بدعت و ضلالت بدارند و گاه بود که
تعصبها کنند و فتنها انگیزند و عوام را بر تعصب و اغوا اغوا کنند اینها از
قبیل عالم زبان جاهل دل اند و آتش فروز دوزخ ایشان اند دوم طایفه آنکه

صالح

صالح اند که سخن از برای خدای عز و جل و ثواب آخرت گویند و از زید و عمرو صلات
دور باشند و از تفسیر و اخبار و آثار و سیر سلف صالح گویند بر جادهٔ
سنت و سیر سلف صالح و خلق را بوعظ و نصیحت و حکمت بخدای تعالی و جادهٔ
شریعت و توبه و زهد و ورع و تقوی خوانند چنانکه حق تعالی میفرماید ادع
الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة نه خلق را بر جای مغرور دلیر کنند و نه
در مبالغت تخویف از کرم حق سبحانه نومید کنند که این هم مذموم است و چون
بآلایش طمع دنیوی تلوث نکنند تا کلمة الحق اند گفته و سخن بی طمع موثر
آید که چون بحب دنیا و طمع آلوده بود سخن مرا آلوده باشد و از زبان نفس
آید نه آید حق بود و نه بر دل آید که بزرگان گفته اند آنچه از دل آید بر دل آید
و عبدالله بن عباس رضی الله عنهما از خواجه علیه الصلوة والسلام روایت میکند که
فرمود که علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله تعالی علما فبذله للناس ولم یاخذ
علیه طمعا ولم یشتر به ثمنا فذلک یصلی علیه طیر السماء وحیتان الماء ودواب الارض
والکرام الکاتبون یقدم علی الله تعالی یوم القیمة سیدا شریفا حتی یرافق
المرسلین ورجل آتاه الله تعالی علما فی الدنیا فظن به عن عباد الله عز و جل واخذ
علیه طمعا واشتری به ثمنا یاتی یوم القیمة ملجما بلجام من نار وینادی مناد
علی رؤس الاشهاد هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالی علما فظن به عن عباده
عز و جل واخذ علیه طمعا واشتری به ثمنا یعذب حتی یفرغ الله تعالی من الحساب پس این جمله
بحقیقت شناسند علماء دین و از حرص دنیا و طلب آن بدین لقب از عامه
درین باب وعید بسیار است بدین اقتصار کرده ایم چون مذکر دنیا طلب نبود
و بر شرایط و آداب و اوراد که معین کرده اند قیام نماید از اینجا بود که
یرفع الله الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات الایه در روایت می آید

از ابن عباس رضی الله عنهما که علما را بر مؤمنان فضیلت است بهفتصد درجه میان
هر دو درجه پانصد ساله راه بود • هر نصیحتی و وعظی که چنین عالم فرماید بهر حرفی
او را قربتی و درجتی حاصل شود • و هر کس که بواسطه وعظ توبه کند و بطاعت
آید و روی و دوی بحق سبحانه آرد جمله در کفه حسنات او باشد روز قیامت
سیوم طایفه مشایخ اند که بجذبات عنایت حق سبحانه سلوک راه دین کرده و
بعالم یقین حاصل کرده اند • و از مکاشفات الطاف خداوندی علوم لدنی
یافته اند • و در پرتو انوار تجلی صفات حق سبحانه بحقایق و معانی و اسرار
رسیده اند • و بر احوال و مقامات و سلوک راه حق سبحانه وقوف تام یافته • و بحضور
عزت سبحانه و ولایت مشایخ بدلالت و تربیت خلق و دعوت بحق عز و علا مامور
گشته اند • بعد ان انکه عمری واعظ نفس خویش بوده اند که عظ نفسک فان اتعظت
فعظ الناس والا فاستحی منی • و از واعظ الله سبحانه فی طلب کل الحق قبول
کرده • و کمینگاه مکر و حیله نفس نگاه داشته • بحکم فرمان بدعوت خلق مشغول
شده اند • و خلق را از حرامات دنیا و خرمن شهوت و مستی غفلات بخطاب قدس
و مجلس انس • و مقعد صدق • و شراب طهور • و تجلی جمال ساقی • وسقیهم ربهم
میخوانند • بحکم وذکرهم بایام الله • و آینه را از ذوق شراب بردن لب می چشانند
و سلسله شوق و محبت در دل ایشان می جنبانند • و بحسب عقل و شناخت
و ذوق و شوق هر طایفه از شریعت و طریقت و حقیقت بیان میکنند • تا هر کس
حظ و نصیب خویش بقدر همت بر میدارند • که قد علم کل اناس مشربهم • و اگر مرغ
جان که از آشیانه و بجهیم طیران کند بر شبکه اراده می افتد • و بدانه محبوبی
در دام بلاء عشق در بند میشود • و از شهباز سفید باز که سنخ غریب و بدیع
افتاده است • در کریزگاه خلوت خانه کشد • و چشم سوء نفس او را از مرادات

دوجهانی بر بجه فرد • و بطور کبریا رو نشیمن شهد • تا آنگاه که ان وحشت الفت
با سوی حق سبحانه از او منقطع شود • و مقام انس حاصل کند • و مستعد و مستحق آن
شود که نشیمن وثت ملکوت را شاید اینها خلاصه آفرینش و خلیفه حق اند • و نایب
و میراث دار انبیا علیهم الصلوة والسلام که علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل • و هر کس
بر جمال با کمال ایشان نبینند که در زیر قباب غیرت حق متواری اند • مردان ایشانرا
زنده بجان کرده • مرغان هوس را نشیان کرده • سکر توحید و دیده
بر ایشان کاشیان • بر وی زند و کون دو جهانی کرند • خلوت ایشان سمنی
سوسنی که از خوی نیا و احوال ایشان بر خویش و دیگران کشند • وایشانرا
واعظی از واعظان و با عالمی از عالمان شمرند • و ندانند که لا یقاس الملائکه
بالحدادین • واما قضاة هم سه طایفه اند • چنانکه خواجه علیه الصلوة والسلام
میفرماید • القضاة ثلثة قاضیان فی النار و قاض فی الجنة • بریده رضی الله عنه
از رسول الله صلی الله علیه وسلم قال القضاة ثلثة واحد فی الجنة واثنان فی النار
فاما الذی فی الجنة فرجل عرف الحق وقضی به • ورجل عرف الحق وجار فی الحکم فهو
فی النار • ورجل قضی للناس علی جهل فهو فی النار • اخرجه ابو داود • رحمه الله تعالی
و من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم • اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران و اذا
حکم فاجتهد فاخطا فله اجر • قال روایه بحدیث ابو بکر بن حزم • فقال کذا حدثنی
ابو سلمه عن ابی هریره رضی الله عنه اخرجه البخاری ومسلم و ابو داود رحمهم الله تعالی
خواجه علیه الصلوة والسلام • فرموده که قاضیان سه اند • دو در دوزخ اند
و یکی در بهشت • آنها که در دوزخ اند یکی آنست که بعلم قضا جاهل باشد
و از سر جهل و هوا و میل نفس قضا کند • او در دوزخ است • دوم آنکه علم
قضا عالم بود • واما بعلم کار نکند • بجهل و هوا کار کند • و جانب خلق بر جانب خدای

راج نهد • ورشوت ستاند • وکتابت حجات وعقود انکه بنبالد دهد • ومال او
وایتام تصرف فاسد کند • وباطل را حق نماید • وحق را بپوشاند • وتصرف در اوقاف
نا واجب کند • ومناصب مساجد ومدارس وخوانق بعلما وغیرهما بنا اهلان
دهد • وتقویت اهل دین نکند • وکار احتساب وامر معروف ونهی منکر مهمل گذارد
وانچه باو لوازم تعلق دارد وبر قاضی واجب بود • غم خود کی ان ضایع گذارد
وبر این جمله مستوجب دوزخ باشد • واما ان قاضی که در بهشت است مکر قاضی بهشت است
والا انکه در دنیا قاضی بود • ودعا حق برو جه خوبش کما ینبغی ادا نکرده • خواجه علیه الصلوة
والسلام از اینجا فرمود • من جعل قاضیا فقد ذبح بغیر سکین • ابو حنیفه رحمه الله
اسلام شرق وغرب قریب سیصد سال که میکرد • وهیچ قاضی نیافت که لذات افات
مبرا ومصون باشد • الا ما شاء الله عز وجل • مع هذا که ان خصال پسندیده
پاک ومبرا بود • وبصد ان خصال حمید موصوف باشد • وبرجاده شریعت بود و
انسیرت وسریرت که شرح داده امد عالم بود • واو قانون شرع بدان اوراد
اراسته دارد • ومیان مسلمانان حکومت بر نسق سیرت سلف صالح رضی الله عنهم بکند
ولی از اولیاء الله باشد • وخاصه کرینه حق سبحانه بود • وهر حکومتی که بحق بکند
وهر شفقتی که بر احوال خلق ورزد • وبر اقامتی که بر حدود شرع بجای اورد درجتی
وقربتی ورفعتی یابد • ونادره جهان بود وبدو مترصد بود عزیز که حسی ولعب باشد
ابو هریره رضی الله عنه قال من جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین • وفی روایة
من ولی القضاء اخرجه ابو داود رحمه الله • وفی روایة الترمذی رحمه الله من ولی
القضاء او جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین • ومعنی هذا الکلام التحذیر
من طلب القضاء والحرص علیه • والذبح الذی ینبغی به اراحة الذبیحة وخلاصها من الالم
انما یکون بالسکین واذا ذبح بغیر سکین کان ذبحه تعذیبا فضرب به المثل لیکون

ابلغ فی الحذر • ولیعلم ان النبی اراد به ما یخاف علیه من هلاکه بدینه دون هلاک بدنه
ابو هریره رضی الله تعالی عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من طلب قضاء المسلمین
حتی یناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة • وان غلب جوره عدله فله النار • اخرجه ابو داود
رحمه الله تعالی • انس رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من ابتغی القضاء
وسال فیه شفعاء وکل الی نفسه ومن اکره علیه انزل الله ملکا یسدده • اخرجه الترمذی وفی روایة
ابی داود رحمه الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من طلب القضاء واستعان
علیه فقد وکل الیه • ومن لم یطلبه ولم یستعن علیه انزل الله تعالی علیه ملکا یسدده • وفی افراد
الاسماء فی رجال صحیح البخاری رحمه الله الفضل بن عبید الحمری المصری قاضیها سمع عقیل
بن خالد روی عنه حسان بن عبد الله الواسطی وسعید بن سعید فی فضل المثنی و
فی فضائل القرآن توفی فی سنة احدی وثمانین ومائة وکان یکنی مصر وکان
قاضی مصر وکان اماما مجاب الدعوة وفسان موضع بعدن من بلاد الیمن • وحدیث
المفضل فی الصحیحین وابن فضالة بن المفضل اخو عبد الله بن المفضل ومن الله
سبحانه الموفق لما یحبه وبانکشتم با صلتی وسموفه ذلک الحق سبحانه حیث نعلم
ویجهله غیر اهل شهود چون بعین بصیرت نکرند همه بطون وجلال بینند • سبحان
الملک القدوس سبحان من لا یعلم ما هو الا هو سبحان ما عرفناک حق معرفتک • وچون
بظاهر وجود نکرند همه ظهور واکرام بینند • سبحان من ظهر فی بطونه
وبطن فی ظهوره • چون دیده دل بنور معرفت شهودی بینا کردد این معانی
وحقایق اهل شهود را ظاهر شد از ادراک اولیات شهود همه عالم انا دیدند
جلوه کرد • وقال بعض العرفاء رحمهم الله • حق سبحانه هم قریبست هم بعید • هم ظاهر هم باطن
اکر تقدیرا کسی هزار بار هزار سال عمر یابد • ودر معرفت او بسر کرد • وهر قدمی چند
بود که از بالای عرش تا تحت الثری بذات مقدس حق سبحانه تعالی نرسید • بلکه

رسیدن خود بدان حضرت جل ذکره محالست ابد الاباد • چون بعد معنوی چنین باشد
آن قرب که اشارت بآن قربان عبارت فرمود که نحن اقرب الیه من حبل الورید
و دیگر فرمود • و نحن اقرب الیه منکم و لکن لا تبصرون • چه زبان دارد تا اگر کسی این
سوال کند که چون در کل کاینات هیچ ذره از ذرات از ادراک مقدم او سبحانه
دور نیست لازم آید که حق سبحانه بذاته در موضع قذره هم باشد • و این سخن
شنیع و مستنکر می نماید • جواب او آنست که گذشت • و مثال این معنی آنست که آفتاب
بر پاک و پلید می تابد یکسان • و در هر یکی ازین باستعداد و قابلیت او ظاهر میکرداند
و آفتاب را از بوی خوش مشک و عنبر و پاکی آن هیچ افزونی نه از ناپاکی نجاسات
و قاذورات هیچ نقصان • هم نجاسات و قاذورات را حق سبحانه و تعالی می آفریند و جمله
او نگاه میدارد • بی حفظ او سبحانه و تعالی این همه می کند • و ازین هیچ عیب و نقصان
بذات پاک و صفات مقدس او جل ذکره راه نمی یابد • و چون سخن در ذات و صفات
رود ادب نگاه داشتن واجبست • نه بینی که خلیل علیه الصلوة و السلام • و اذا
مرضت فهو یشفین • اگرچه بیماری جز او سبحانه کسی نتواند داد • مرض را بخود علیه
الصلوة و السلام بخود اضافه کرد • و شفا را بخداوند سبحانه و در ترجمه عوارف
است در باب اول که در بیان اعتقادست • در فصل پنجم که در کلام الهیات هیچ
شک نیست که قدر و مرتبه هر کلامی بر حسب مقدار متکلم بود • هرچند متکلم رفیع تر کلام او
رفیع تر • و پایه او منیع تر • و چون ذات قدیم سبحانه منفرد است بجلال و عظمت کلام
او هم چنین منفرد بود بجلال و عظمت • و اگرچه از روی افاده و نفع مردم نیک نزدیک
است • لیکن از جهت رفعت مرتبت و علو منزلت بغایت دورست • برهان این آفتابست که بجرم
از خلق دورست • و بشعاع و حرارت نزدیک • اگر با بادو منافع است نزدیکی در غایت
قرب و ظهور می بینی • و اگر بکنه حقیقت او نگری در نهایت بعد • و در طرفهای هم قرب است

هم بعید • هم ظاهر و هم باطن • و من کلام بعض العرفاء ایضا رحمهم الله فی تحقیق المکان فرموده
اما موقع المکان • بدانکه مکان یک قسم مکان جسمانیاتست • و یک قسم مکان روحانیات
و جسمانیات یا کثیف است • یا لطیف یا الطف • مکان جسمانیات کثیف زمین است
و مزاحمت و مضایقت درو ظاهرست • تا یکی از آن برنخیزد دیگری بجای او نتواند نشست
و بعد و قرب درو معلوم است • نیشابور و مشهد نزدیکترست • و بغداد دورتر و درین
مکان از جای بجای شدن بنقل اقدام و قطع مسافت بود • اما مکان جسمانیات لطیف
مکان بادست • و درین مکان نیز هم مزاحمت است با بادی که درو باشد از منفذ
بیرون نشود • بادی دیگر درون نتواند آمد • لیکن هر مسافتی که بمدتی دراز در مکان
جسمانیات کثیف توان رفت • بمدتی کوتاه در مکان جسمانیات لطیف توان رفت •
مرغ چون درین مکان می پرد • بساعتی چندین روزه که بپای بر زمین نتوان رفت و این
مکان جسمانیات لطیف را بر بعد مسافت • چنانکه اگر در مکان باد خواهند
با مرغ از شرق بغرب و در مدتی باید • اما مکان جسمانیات الطف مکان انوار صوریست
چون نور آفتاب و ماهتاب و ستارگان و آتش و مانند آن • و هرچه در مکان
جسمانیات دورست از مکان جسمانیات الطف نزدیکست • و برهان این آنست که
چون سر از شرق برزنند • در حال نور او بغرب رسد بی درنگی • و نور آتش و چراغ آن
همین حکم دارد تا بدان جا که منقطع شود • برهان دیگر برین آنست که چون شمعی در خانه
بری که بر باد است بی دغدغه در خانه منتشر شود • بی آنکه باد را بیرون باید شدن • پس
بدانستیم که نور را در میان باد مکانی دیگر است • لطیف تر از مکان باد هرکه باد در آن
مکان نتواند رفت بسبب کثافت • و نه نیز هرچه در مکان باد تواند رفت بسبب لطافت بر
تقدیر خلو مکان باد • و لیکن از غایت قرب این دو مکان بیکدیگر از یکدیگر بتوان کرد
و باز شناختن این جز ببراهین عقلی و مکاشفات قلبی و مشاهدات سری و معاینات

دوحی صورت نبندد • مثال دیگر بفهم نزدیکتر است که بگویم آتش ضد آبست بطبیعت
وجمع شدن آب با آتش در یک مکان اجتماع ضدین است • ولیکن اجتماع واقع نیست چون
این ندانستی بدانکه در آب سوزش آتش موجود است • وآن آتش است که دست
می‌سوزد • نه آب و آتش را در میان آب مکانی دیگر است جز مکان آب و در مکان
آب آتش نیست • و در مکان آتش آب نیست • از بهر آنکه آب و آتش در یک مکان جمع
نشوند • اجتماع ضدین لازم نیاید • اما این دو مکان یکدیگر بغایت نزدیک است •
هیچ جزوی از آب سوزش نیست که توان گفت که این آب بی آتش یا این آتش است
بی آب • از غایت قرب این دو مکان بیکدیگر تمیز نمیتوان کرد • و نه متصل توان گفت و چون
این مکان جسمانیات الطف معلوم کردی • بدانکه در این مکان مضایقه و مزاحمت
نیست • بخلاف مکان جسمانیات کثیف و لطیف چنانکه گذشت • و برهان این آنست که
اگر یک شمع در خانه داری • نور آن شمع همه روشنایی و سوای خانه بگیرد • و اگر صد
شمع دیگر بیاری انوار همه در یکجا جمع شود بی آنکه شمع اول را بیرون باید برد • و بدانکه
این مکان را نیز نهایت است • و مسافت از برای آنکه نور آفتاب از حجب کثیف در زمین اند
گذشت • و چون بعد غرض شود منقطع گردد • و اما آنکه روحانیات انواع آن
بسیار است • هر چند روح لطیفتر • مکان او لطیفتر • و حاصل آنست چهار
نوع بیان میکردد • اول ملائکه که موکل اند بر این زمین و بر زمینهای دیگر که فرود زمین ما
و فرشتگان که بر دریاها و صحراها و کوهها موکلند از بهر تربیت و انتظام عالم
سفلی و روش ایشان در صحبت با آدمیان اول اینست • اذا بخالسة دین
میکذرند • اگرچه قدرت گذشتن دارند • ولیکن از راه ترتیب ایشان از ابد الله
هرگز یکی بر آن گذشتن نشوند • و ما منا الا له مقام معلوم • و در درجات و مقامات
ایشان تفاوت بسیار است • ولیکن هم را در درجه اول شمرده شد تا بحقیقت در رسوخ

و در درجه دوم ملائکه آسمانها اند و اهل هر آسمان بر همان آسمان باشند • و همچنین
حمله عرش و حافین حول العرش که فرود عرش اند • و تفاوت مقامات ایشان را
نیز نهایت نیست • و اما روحانیات اعلی که در درجه سیوم اند مقربان حضرت
ربوبیت اند • و از راه تفاوت صفت مراتب ایشان را نیز نهایت نیست • و مقامات
ایشان در عالم غیبی است • و ایشان قوی لطیف اند • و لطافت ایشان تا بحدی
است که اگر خواهند خویشتن را از طرف ملائکه که فرود ایشانند باز پوشند که
هیچ گونه ایشان را نتوانند دید • از فرط لطافت در نیابند از دیدار مع چنانکه آن
در و در آنکه ایشان هم نوعیت از بعد از بهر آنکه ایشان را به حرکت حاجت است
اگرچه بیک چشم زدن به مقصد رسند • اما حاجت بحرکت منافی کمال ایشانست در
روحیت • و درجه چهارم درجه ارواح است • و درجه ارواح هم متفاوت
است • بحسب تفاوت ارواح در لطافت و کمال در لطافت روح انسانی است
و این روح بغایت لطیف است • و هیچ مخلوق بلطافت بدرجه او نرسد • و هیچ ذره
از عرش تا تحت الثری از او دور نیست • و او را بحرکت هیچ حاجت نیست هر کجا
بجوئی بیابی • و او نه متصل است نه منفصل نه داخل نه خارج نه متحرک نه ساکن
و این هم براهین عقلی معلوم است • و براهین عقلی کسی را بکار آید که مکاشفات
قلبی و مشاهدات سری و معاینات روحی ندارد • چون آفتاب معرفت طالع گشت
بچراغ عقل حاجت نیفتد • روح انسانی چون به کمال رسید تا ابد الآباد بماند و جانیان
کند در آتش شوند و نسوزند • و در دوزخ در آیند • از بهر تسلیه و عده
و ان منکم الا واردها • و بیرون آیند • و از دیدار در آیند • چنانکه از در دو جهان
از چشم هر کس که خواهند بپوشند • و این هم ممکن است • و خواهد بود • اما ممکن
نیست • و صورت نبندد • و روا باشد که حق سبحانه و تعالی در جزوی از این آنکه

جسمانیات و اکنون روحانیات که یاد کردیم فرود آید و با بدن پیوسته یا برابر
باشد و با هیچ مخلوق بعلو مکانت و درجه قدریت او جل و علا نرسد و هو سبحانه
مقدس عن کل ما لا یلیق بجلاله من النقائص والکونیة مطلقا و عن جمیع ما یفتک لا
بالنسبة الی غیره من الموجودات مجردة کانت او غیر مجردة و هو سبحانه و تعالی و کمالاته
الذاتیة اعلی من کل کمال یدرکه عقل و فهم او خیال ذلک مقتبس یعنی نزول منسوب بذات
و مکان بری و متعالی است و صفات پاک او از شائبه تشبیه و تمثیل عاری و خالی
دلیل آن نزد عارف و عالم برتر از آن و کیف و از هر وهم پاک تر از آنها که عاقلان
کنند پاک تر از آنکه عاقلان کنند و آنچه در حدیث علوی است بروایت انس
رضی الله عنه یقول الله تعالی و عزتی و جلالی و وحدانیتی و فاقه خلقی الی و استوائی
علی العرش و ارتفاع مکانی انی لاستحیی من عبدی و امتی یشیبان فی الاسلام ان
اعذبهما و آنچه در حدیث دیگر وارد است قوله صلی الله علیه و سلم یقول الله تعالی
و عظمتی و جلالی و ارتفاع مکانی لا یدخل الجنة احد و قلبه مظلم و غیر آن احادیث
که ارتفاع مکانی در آنجا آمده است المکان بی مکانی است و ارتفاع اشارت بعلو
ذات است و رفعت مکانت و تعالی انی اشارت بان رفعت است قال الله تعالی
رفیع الدرجات ذو العرش الآیة روح با جسد حق سبحانه است با کل کائنات
من عرف نفسه فقد عرف ربه بروح اذا عراض اجسام چون خروج و دخول و اتصال
و انفصال و غیر آن جایز نیست فکیف بحق سبحانه و فی کلام بعض العرفاء ایضا
رحمهم الله تعالی قالب آدمی مرکبست از چهار عنصر متضاد خاک و باد و آب و آتش
ولیکن چهار به حقیقت در قالب جمع اند و مکان خاک در قالب ظاهر و عیان و در خاک
آب را مکانیست لطیفه لایق لطافت آب و در زیر آب باد را مکانی
دیگرست لطیفه تر از مکان آب و در زیر آب آتش را مکانی دیگرست لطیفه تر از مکان

باد و روح با همه ذره‌ها قالب به حقیقت موجود است بی حلول در مکان حلول و اتصال
ان عوارض اجسام بروح جایز نیست پس هم چنین میدان که ذات مقدس رب العالمین
جل ذکره و لا اله غیره با همه ذره‌های آفرینش به حقیقت موجود است بی حلول و اتصال
و انفصال و بی مماسه و بی جهات از آنکه جسم از همه دور و به همه نزدیک متصل
و دور و منفصل نه نزدیکی و دوری نه دیدنی ذاخر و دوری نه زهی جلال با کمال
و نابینا بی‌نیاز زهی پاک کز آن در میان دل و جان زهی حاصل بی‌و الذوی بی حاصل
در حدیث الهی است لم یسعنی ارضی و لا سمائی و یسعنی قلب عبدی المؤمن انا جلیس
من ذکرنی و انا معه اذا دعانی و عن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی
الله تعالی علیه و سلم یقول الله عز و جل انا مع عبدی ذکرنی و تحرکت بی شفتاه اخرجه
فی شرح السنة باسناده من اللالکائی باسناده عن ابی هریرة رضی الله عنه الحدیث و فی کلام
بعض العرفاء ایضا رحمهم الله فی قوله سبحانه الرحمن علی العرش استوی پادشاهان صاحب
حرم خاص باشند و بارگاه عام که نوازندگان را خلعت انجا بخشند و مجرمان را
سیاست انجا کنند و ترتیب نظام مملکت در دیوان بارگاه عام بود و در حرم پادشاهی
خاصان را بار بود عرش مجید بارگاه عام است مر پادشاه را جل ذکره و نقطه استوی
اشارت است بدوام ظهور رحمت جمال آفتاب همان طالع است در نیم روز و غیر نیم روز
و لیکن جمال جان بهره از نور او در وقت نیم روز تمام تر گیرند لست بعد شان
شوان گفت و لله المثل الاعلی و ورای آن حرم ذوق و مشاهده است و در حرم خاص
جز انبیا و اولیا را بار نیست خلعت حقیقت آنجا پوشانند پادشاه عالم جل ذکره
غیور است اسرار صمدیت با هیچ جاحد و معاند در میان ننهد و چون پادشاه عالم تعالی
ونعمت بر بنده خیر خواهد او را بنعمت آشنا کند و بقرب خود شنوا کند و آنجا که
ما لا عین رأت و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر والله سبحانه الموفق و فی کلام کبراء

العارفین رحمهم الله تعالی ما ثم الا دم فما ثم الا جسم لکن الاجسام مختلفة العظام فمنها
الارواح اللطائف ومنها الاشباح الکثائف ومن لا یعقل مکان لا یعقل زمان
اجمل سامی مرکب کله علی الایمان والتقوی حتی یتبین لک الامور وایاک ان یخدع
فان الشبه مانظر الا قصور البراهین وفی کلام بعض العرفا ایضا رحمهم الله تعالی
فی معرفة الزمان ومعرفة معنی قوله سبحانه انما امره اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون
زمان نیز دو زمان جسمانیاست یا زمان روحانیات نوع اول که زمان جسمانیات است
دو مرتبه دارد مرتبهٔ اولی جسمانیات کثیفاست ولین زمان از حرکات افلاک خیزد
چنانکه ماه و سال و روز و امروز و فردا و درازی و کوتاهی دو ایست سال
دراز است و ماه کوتاه بنسبت با سال و درین زمان ماضی و حال و مستقبل بود و درین
زمان مضایقت و مزاحمت باشد تا دی نرفت امروز نیاید و تا امروز نرود فردا
نیاید و مرتبهٔ دوم زمان جسمانیات لطیفاست و آن زمان جنان است و مرتبه
در زمان جسمانیات درازتر است درین زمان کوتاه است و هرچه درین زمان کار
کند که باهی با بیاید در زمان جسمانیات کثیف نتوان کرد چنانکه شنیده از ساعت
کار دیو و شیاطین و نیز فرزندان جنان بروزی چندان ببالند که فرزندان
آدم به ده سال ببالند که با لیک ایشان در زمانیست که اندکی از بسیار است و کوتاه
آن دراز و این زمان از ماضی و حال و مستقبل است دی و فردای ایشان یاد
و اسال ادیانست و این سخن بطریق تقریبست نه بطریق تحدید و برین حیت
نتوان اورد اما ارباب بصائر را درین شکی نباشد و اما نوع دوم زمان روحانیان
و ارواح است و این را نیز اقسام بسیار است هرچه در زمان جنان در کار است
و بسیار در زمان ملائکه کوتاه است و اندکی هزار سال درین زمان یکنفس باشد
و هرکه درین زمان کار کند هزار ساله کار یکبار کند و درین زمان مضایقت و مزاحمت

نیست هزار سال گذشته یا هزار سال آینده درین زمان جمع توانند شد و این
زمان با ازل و ابد محیطیست و نتواند بود از بهر آنکه این زمان متناهی و متناهی با
نامتناهی محیط نشود و این زمان ملائکه است و برین اختصار افتاد تا دراز نبود
و بدانکه جناب مقدس جل ذکره که وجوب وجود او از سمت بدایه و منقصت
نهایه منزه است و ذلک بیخ و بن از نسبت زمان و مکان متعالیاست از مضیق
که از دوران افلاک خیزد منزه و مقدس است سید عالم صلی الله علیه وسلم در شب معراج
از تنگنای زمان و مکان بیرون شد و از مضیق ازل و ابد که مفهوم طول است برتر
آمد عبد الرحمن بن عوف را رضی الله عنه بدید و با او سخن کرد در حال رفتن او
در بهشت مکالمتی حقیقی نه مجازی در حالتی که این حالت از دار صورت بعد از پنجاه
هزار سال تواند بود در قصه معراج فرموده رایت عبد الرحمن بن عوف یدخل الجنة حبوا
پس فرمود او را گفتم چرا دیر آمدی گفت یا رسول الله آن سختیها که بر روی من آمد
کوه کاه از ابر کرده اند از آن سختیها چنین پنداشتم که پیش از آمدن که نبینم الحدیث
حق سبحانه بیک قدرت بر همه مقدور ازلی نامتناهی قادر است بنسبت قدرت او سبحانه
ازل و ابد کم از یک طرفة العینی باید منزه است از ماضی و مستقبل گذشتنی و
آمدن و تعدد و تجدد و این جا شی عالم قدم است اهل این عقبه از انوار اسرار
الهی محجوب ماندند منکر قدم قرآن شدند و گفتند آنگاه که موسی علیه الصلوة
والسلام نبود و کوه طور نبود خداوند سبحانه با او چون فرمود که فاخلع نعلیک
انک بالوادی المقدس طوی بیچارگان اگر از مضیق زمان هیچ گذشته بودندی
از تنگنای عالم صورت بیک نفس باز رستندی و با زمنه روحانیات که ذکر کرده آمد از آنجا آشنا شدندی
بودی شبهه و خیالی این رکیکی راه ایمان بر ایشان نزدی و بدانکه اگر روح
انسانی قوت گیرد و با نواع تصفیه و تزکیه و متابعت صاحب شریعت صلوات الله

وسلام علیه موصوف شود • تواند که بر وی قالب کثیف را بزبان جسمانیات لطیف کند
و بروزی چندین کار کند که دیگری بسالی نتواند کرد • در قصهٔ خضر صلوات الله وسلامه
علی نبینا وعلیه منقولست که در زیر صومعه بند کی دیگر روز ان ماده کوه را بر کند و ایک
او را زمین راست و هموار کرده اند • و خاک انرا بجای دیگر برد • و این قصه را واحد
نوادر الاصول بطولها منقولست • و از شیخ ابو الحسن خرقانی قدس الله روحه منقولست
که فرمود که یکشب مارا از ما نشانند جمله اوراد ما برطرف • و چون ما را بجا باز دادند
روی ما از آب وضو نخشکیده بود • و صاحب این مقامات و حالات میگوید که از این زمانی
هست که در کم از یکساعت صلاه دعم قرآن را ختم کرده است • حرف حرف و آیه آیه
خوانده • و این حالات او را بسیار افتاده • و اگر قوت روح بکمال برسد تواند بود که
قالب را بزبان روحانیات کند • و در یکساعت کار دهسال صدسال بسر کند و قصهٔ
معراج سید عالم علیه الصلوة والسلام • درین مقام بود که در یکساعت او را از
تفاصیل ملک و ملکوت بیکان بروی عرض فرمودند • و نود هزار کلام از حق بشنود • و چون
باز آمد بستر هنوز گرم بود • و منقولست که یکی از اصحاب جنید قدس الله روحه بکنار
دجله آمد تا غسل کند • و جامه بیرون کرد • و در میان اب شد • و هم در دم بهندوستان
رفت • و انجا تاهل کرد • و فرزندش دو و چون آمد • و سالهای بسیار در انجا بماند
بود بیکبار خود را در میان آب دید در دجله • و جامه خود را هم انجا که نهاده بود
بیافت • در پوشید و بخانقاه رفت و اصحاب را دید که همان نماز را وضو ساختند • و چون
دو نماز باین مقام رسد • در یک نفس نزد اکثر طاعت تواند کرد • و از اینجا بزرگان طریقت
قدس الله ارواحهم فرموده اند که نفس دوندم هزار ساله عامه ارزد • و اینجا که فقره اند
از اسرار زمان و مکان قطره از ان دریای بیکران و بسیار در تناهی کرده در قعر
بحر مانده • کم من خبایا فی الزوایا • و بدانکه حق تعالی و تقدس از حدوث ابدیست و سبحانه و

سبحانه

سبحانه یکی است که تعدد و تجدد نپذیرد • و او سبحانه ازلی بی اول و ابدی بی آخر زمان بی
نهایت بی انقطاع • و جمله مکونات را بیک کلمهٔ کن ایجاد کرده است • و این کلمه ازلی و ابدی
محیط است • و بیک اراده مرتبط است • همه را اراده است و اراده ازلی ابدی • و علی هذا
الصفات همه مراد ان بدو یک اراده او سبحانه نه کم و بیش و نه پس و نه پیش
شد طینت آدم علیه السلام فرمود بیاشی بفلان وقت در فلان مکان لاجرم در
میان مکه و طائف جمع کرده بود • چنانکه حق تعالی خواست • و اگر تقدیر ابیک
طرفة العینی در وجود آمد خلاف اراده و خلاف فیکون بودی • و دانستی
است که حال همی بر حق سبحانه • و دانستی انکه او سبحانه غنی و علیم است ازلی
و ابدی بی انقطاع • تا انکه سخن او سبحانه یکی است بی تعدد و تجدد و سمعی نکرد
و شناختن این نوع معانی علم الحقیقه موقوفست بر شناختن بصائرات • انما بجود
کردن بایمان در اول فرض است • تا در لیف بانواع تصفیه و تزکیه سبیل متابعت
صاحب شریعت صلوات الله وسلامه علیه روشن و مبرهن کرده • و در تعریف دین
بسی از درهای عرفان نهانست • و الله سبحانه الهادی لاهل المجاهدة الی سبیل الکشف
و المشاهدة لاهل الشوق الی مشارب الذوق • و بالله سبحانه التوفیق • و هو عز و علا
ولی الهدایة و التحقیق وفی الجامع الصحیح للامام الدنیا ابی عبد الله محمد بن
اسمعیل البخاری رحمه الله علیه • فی باب حفظ العلم حدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی
عن ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال حفظت من رسول
الله صلی الله علیه وسلم وعائین فاما احدهما فبثثته و اما الاخر فلو بثثته قطع هذا
البلعوم • وفی شرح الصحیح البخاری رحمه الله قال المراد بالاول علم الاحکام
و الاخلاق • و الثانی علم الاسرار المصون عن الاغیار المختص بالعلماء بالله تعالی من اهل
العرفان • و قال بعض العارفین رحمهم الله من لم یکن له نصیب من هذا العلم اخاف علیه سوء

الخاتمة • وأكمل النصيب على الوفرة لمن لا يتسهد ولا يجد • وإن لم يوف فلسوف ولكن
التسليم لأهله فهو معقل اليقين وفيه يلون من عدوهم • ويا فنون البدع في نهم
وقال بعضهم العلم المكنون • والسر المصون علم هذه الطائفة وهو نتيجة الخدمة وثمرة
الحكمة • لا يظفر به إلا الغواصون في بحار المجاهدات ولا يسعد به إلا المصطفون بأنوار
المشاهدات • وأهل العزة بالله سبحانه لها شاكرون عنها ملبسين • وقال الشيخ أبو حفص
شهاب الحق والدين السهروردي رحمه الله علوم أهل المعرفة أنباء عن وجدان
وأعراء الحرمان • وقد انمحى كثير منه فأدهم كما انطمس كثير من حقائق رسومهم
وقد قال الجنيد رحمه الله علمنا هذا طوي بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في حواشيه •
وقال الشيخ علاء الدولة السمناني روح الله تعالى روحه في قوله تعالى سأل سائل
بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح إليه
في يوم كان مقداره ألف سنة فاصبر صبرا جميلا إنهم يرونه بعيدا ونراه قريبا إنما
إن بلغ العذاب الواقع الذي ليس له دافع عن الذكر الرافع قد صح في الروح
النافع في الرجع أما تفسير سورة المعارج لتفهيم ظاهر تفسيرها كتبته عز وجل إلى ربك
عز وجل • ومن باطن تفسيرها حقيقة رجوعك إلى ربك سبحانه الله ذي المعارج
يعني حضرة الله عز وجل معارج اللطائف لطيفة تعرج إليه في يوم كان مقداره
ألف ألف سنة • ولطيفة تعرج إليه في يوم كان مقداره سبعمائة ألف • ولطيفة تعرج
إليه في يوم كان مقداره ثلثمائة وستين ألف سنة • ولطيفة تعرج إليه في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة • ولطيفة تعرج إليه في يوم كان مقداره أقل من لمحة
وهذه اللطيفة الإنسانية الكاملة المستحقة لمراتب ... معارجها المقدرة
من جملة القرآن حال كل إنسان • تعرج الملائكة والروح يعني القوى الروحانية والروح
الإنساني إليه أي الحضرة الله عز وجل في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة • لأنهم

كبوا

ما كسبوا من أرض البشرية استعدادا وقوة وأما المدبرات التي أنزل الله تعالى من السموات
إلى الأرض فهم يرجعون إليه في يوم كان مقداره ألف سنة • كما قال عز وجل يدبر الأمر
من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون • وقال
شيخ السر قال الشيخ الهمداني أبو الحسن الخرقاني قدس الله تعالى سره أن حصصك طرحه
لا طوف بالعرش فرأيت جماعة كثيرة يطوفون بالعرش طوافا ولا يعجبني طوافهم أو دوا
سكونهم • فطفت بالعرش الطوفة طوافا واحدا فقال منهم من أنتم
نم
وما هذه البرودة في طوافكم • قالوا نحن الملائكة وهذا طبعنا لا يمكننا أن نتجاوز عما جبلنا
الله تعالى عليه • فسألوني من أنت وما هذه السرعة قلت أنا من آدم وهذه السرعة نتيجة
طبع النار التي ذكرت فينا • وفي عين المعاني يدبر يرسل سبحانه الملائكة بالتدبير مجاهد
رضي الله عنه يدبر الأمر يقضي أمر كل شيء ألف سنة ثم يلقيه إلى الملائكة فإذا قضت
قضى ألف أخرى ثم يعرج أي يصعد جبرائيل عليه السلام إلى السماء مثلا لو عرج فيها
ابن آدم لا يقطع ألف سنة • وقوله سبحانه خمسين ألف سنة المراد من السماء
إلى السدرة • وقيل يدبر أمور الدنيا ثم يعرج أي يصير الأمر إليه في يوم القيمة • ولم
أول وليوم آخر الإمام القشيري رحمه الله خاطب الخلق على مقدار أفهامهم وقال
الشيخ علاء الدولة أحمد بن محمد السمناني قدس الله تعالى روحه شاهدت في الغيب
بطريق الواقعة ثلثة تجمعوا بالسدة نفسي إليهم فسلمت عليهم فأجابوني بأحسن جواب
ورحبوا بي بأحسن ترحيب • فتعجبت من حسن مقالهم • وصحة حالهم فتفتشت عن نسبهم
فقالوا نسبنا الصوفية • وطبقتنا سبع طبقة الطالبين • وطبقة المريدين • وطبقة
السالكين • وطبقة السائرين • وطبقة الطائرين • وطبقة الواصلين • والسابعة
القطب والواحد في كل زمان من الأزمان • وقلبه على قلب محمد صلى الله عليه وسلم • كما كان
قلب قطب لابد العلم قلب إسرافيل عليه السلام • كما أن في الحما قطبين • قطبا جنوبيا وقطبا

شماليا • واقرب الكواكب الى القطب الجنوبي سهيل • والى القطب الشمالي الجدي • جعل الله تعالى
ايضا في الارض قطبين • وعين لكل واحد منهما قرينه قطب الارشاد مرتبته السهيل
وسائر الكواكب جرما وضوءا ونفعا • ومرتبة قطب الابدال مرتبة الجدي • يخفى عن اعين
اكثر الناس • واعدادهم ثلثمائة وستة وستون • مثل اعداد ايام السنة الشمسية تقريبا
لا تحقيقا • وولاية قطب الارشاد ولاية شمسية • والكسر من اعداد ايام الشمسية
وهو الربع في العدد اعني الربع الغير التام من يوم وليلة • وعدد الايام الشمسية
بالحساب ثلثمائة وخمسة وستون وربع غير تام من يوم وليلة • ولهم ازواج واولاد
واسباب واموال واملاك والناس يعرفونهم وينكرونهم ويعرفونهم كما يعرفون الانبياء
عليهم الصلوة والسلام • وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اوذي نبي قط مثل ما
اوذيت • وهم خلفاء الانبياء عليهم السلام في دعوتهم الخلق الى الحق • ولا يعرفهم احد
حق المعرفة الا من نور الله سبحانه بنوره الفائض من الصفة الدالة عليها اسم المبين فهو
يعرفهم ويراهم بذلك النور عيني بصيرته تحت قبابهم • ولكل واحد منهم نقبة من النقاب اللازمة
البشرية ليكونوا محجوبين عن اعين الاغيار بها • وكل من عرف قطب الارشاد وخلفاءه
دخل في طبقة المريدين • وولاية قطب الابدال ولاية قمرية • وطبقاتهم ست كما اخبر بها النبي
صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود رضي الله عنه بقوله ان الله تعالى ثلثمائة نفس قلوبهم
على قلب ادم عليه الصلوة والسلام • وله اربعون قلوبهم على قلب موسى عليه السلام • وله سبعة
قلوبهم على قلب ابراهيم • وله خمسة قلوبهم على قلب جبرئيل عليه الصلوة والسلام • وله ثلثة قلوبهم
على قلب ميكائيل عليه السلام • وله واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه السلام • كلما مات الواحد ابدل
الله تعالى مكانه من الثلاثة • وكلما مات واحد من الثلثة • ابدل الله تعالى مكانه من الخمسة • وكلما مات
واحد من الخمسة ابدل الله تعالى مكانه من السبعة • وكلما مات واحد من السبعة ابدل الله مكانه
من الاربعين • وكلما مات واحد من الاربعين ابدل الله سبحانه مكانه من الثلثمائة • وكلما مات واحد

من الثلثمائة ابدل الله سبحانه مكانه من بهم يدفع عز وجل البلاء عن هذه الامة • ومعاملتهم
ومراتبهم وطبقاتهم واعدادهم سماعيا وعيانيا • وشاهدت منهم كرامات عيانية • من طي
الارض والعبور على الماء بلا جسر وسفينة • وعلى البحار الطويلة مسافتها باقل ساعة
زمانية • والاختفاء عن اعين الناس في الاجتماع في مكان ضيق من اهل الشهادة بحيث
لا يلتصق بدنهم ببدن غيرهم ولا يرى ظلهم • ولا يسمع صوتهم مع انهم يتلون القرآن
بصوت عال في المجلس وينشدون الاشعار في السماع بين اهل السماع ويرقصون
ويبكون • وهم يقلبون الجيش الى الصف ويحضرون على انفسهم الحاجين ويبرهنون
عن صرفه في حقهم • وجميع سيرتهم في الاكل واللبس والخلق والادب والصحبة مثل
سير الصوفية • وعندي ان الصوفية اخذوا هذه السير منهم • وهم يديرون البلاء في الربع
المسكون • ويجتمعون في كل سنة مرتين مرة في عرفات • ومرة في رجب امروا [illegible]
في ذلك المكان • ولهم بلاد بين الناس من يعرفهم • والبلاد لا يعرفهم • والبلاد من زمان
النبي عليه الصلوة والسلام كان من بدائع البعثة • ولا يراهم احد من حيث المعرفة الا واحد
من اهل الشهادة في كل زمان من الازمان • فاذا مات الواحد الشاهد يصاحبهم
بامر الحق سبحانه واحد آخر • وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم واحد من الصحابة
وهو حذيفة بن اليماني رضي الله عنه يبلغ عنهم السلام الى النبي عليه السلام • وعنه اليهم ويجتمعون
عند النبي عليه الصلوة والسلام ويصلون معه ويستفيدون منه الشرايع من غير ان
يعرفهم احد غير حذيفة • وهو معروف بين الصحابة رضي الله تعالى عنهم بانه صاحب سر النبي
صلى الله عليه وسلم بكلمتي الشهادة • وكان القطب في زمان النبي عليه السلام عصامي
القرني عم اويس القرني رضي الله عنهما • وكان سطحه خاصا من حيث الانتاج بتجلي الرحماني
كما كان المصطفى عليه الصلوة والسلام • اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن • فلما توفي
الله تعالى ابن عطا احمد الوقتي • وهو من قرية بين مكة واليمن القطب المبارك الذي من

الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين عبد الوهاب الناسي وهي قرية من قرى
قزوين قريبة من اشهر اجلسه الله تعالى على اريكة الرتبة القطبية بعد وفاة عبد الله
الشامي قدس الله تعالى روحه في ربيع الآخر سنة ست عشر وسبعمائة وكان ابن ستين
مد الله تعالى عمره مدا وجعله بين الخلائق والحوادث سدا وهو التاسع عشر من الاقطاب
من زمن النبي عليه الصلوة والسلام الى زماننا هذا وهم مثلنا في البشرية يأكلون
ويشربون ويتغوطون ويبولون ويمرضون ويداوون وينكحون قبل دخولهم
في طبقة الابدال ولهم اولاد وبيوت واملاك واموال لكنهم بعد الخروج من بيوتهم
والدخول في دائرة الابدال لا يعودون الى ما تركوه والى مصاحبة الازواج والاولاد
والضياع ولا يجوز لهم التصرف فيها ولا في صحبة الازواج والاولاد بحيث
يعرفونهم وبالغوا في رعاية سنة النكاح بحيث لو دخل غريب في دائرتهم يحبون
ان يتزوج يوما او اسبوعا ويعطي حقها ويتركها من غير ان يعود وكذلك بالغوا في رعاية
جميع السنن المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم والى طبقة من طبقاتهم قبل ان يعرف
بعضهم اسماء منها تسمى الطبقة الاولى الابدال لان الله تعالى ابدلكم انهم من اهل
الشهادة والثانية الابطال ومعنى البطل الشجاع والثالثة السياح والرابعة
الاوتاد والخامسة الافراد والسادسة القطب وقد توفي احد وعشرون من الاقطاب
في طرح وهي قرية في جبل بين بسطام ودمغان قبل ظهور النبي عليه الصلوة والسلام
وقد وصل الى الرتبة القطبية محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنه من اباء الكرام
الائمة اهل بيت الطهارة وهو اذا اختفى دخل في دائرة الابدال وترقى مدرجا
طبقة طبقة الى ان صار سيد الافراد وكان القطب علي بن الحسين البغدادي فلما
دفن في سومره صلى عليه محمد بن الحسن العسكري وجلس مجلسه وترقى الى الرتبة
القطبية تسع عشر سنة ثم توفاه الله تعالى بروح وريحان واقام مقامه عثمان بن يعقوب

الجويني الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه في مدينة الرسول عليه الصلوة
والسلام فلما جاء الجويني بنفسه جلس لعبد كوجك من ابناء عبد الرحمن بن عوف مجلسه
وكان توفي النجم وصلى الله عليه وقبورهم لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية
لا يعرفهم غيرهم وهم يزورونها كل سنة وهم يمرضون ويموتون ويدخلون الى
ويأخذون حوائجهم من الماكول والملبوس والادوية ولا يحترزون عن لعب
ولا يصحبون الا ممن يطلبهم ولا يقيمون في منزل كثيرا الا ان يكونوا مرضى ومرضون
كثيرا ويداوون انفسهم ويدخلون الحمامات ويعطون اجرة الحمام ويتبدل
طبقات الابدال والابطال لا خواتها كثيرا والقطب ثابت في مقامه وسوطها الى
الموت والياس والخضر عليهما السلام يصاحبانه في اوقات ويحرسانه ويعاملان له
بالخير ويأتمان به في الصلوة ويعرف الخضر عليه السلام عليهم من والسابب
وغيرهما وكذلك على الياس عليه السلام واصحابه ولكل واحد منهما عشرة اصحاب
من المؤمنين وهم لا يرون الابدال والابدال يعرفونهم ويخدمون الخضر عليه السلام
ويلازمونه خاصا في المراض الحادثة له والياس عم جده وهو يخدمه خدمة الاولاد
والديهم والخضر قطب الابدال والاصحاب يخرجه احترام الثلاثة استاديهم وهي
طويل القامة كبير الهامة قليل الكلام كثير المراقبة ذو وقار وتمكين وهيبة صاحب
علوم ومعارف وكرامات للشرع المصطفوي داع سنته حافظ رعاته ومن الخضر
يدعون الناس من اليوم الى الشريعة والحضرة المصطفوية متابعا سنته مراعيا اوامره
ونواهيه حافظ رعاته ومن ينكر وجود الياس وخضر عليهما السلام فهو في غاية الجهل ومن
ينكر موتهما احترازا عن نقص ختم النبوة فهو من قلة العقل وهما يصاحبان بعض اهل
الشهادة بامر الله تعالى وقد صاحبا عماد الدين الدينوري في وقت الجنيد رحمهما الله
وهو ممن صاحب قطب الابدال من اهل الشهادة والياس احد الياسين باقراء من قراء

بالحج وكثير من الانبياء • كان اسمهم لبهم ومداوة غيرنا ذكره في القرآن وسمع النبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه بعد موت الخضر حرب تبوك بشيئين من غيرهم وانشد مما فقال النبي
عليه الصلوة والسلام المنشد سوى الخضر اثنى عليكم وانظم هذا • فوادى بجاه اذا
اليوم ايوم دها نبي طلما اذا الليل اليل تحاربيت وجرب فكسبهم لدا ربهم اعمالهم
والشغل • وقد كتبته على ظهر كتاب فنظر فيه الخضر عليه السلام فتبسم وقال كيف بحى
الخلق • والخضر وسى المسلب بالخطاب من الصفة العبدية والرحمة • والعبدية في العلوم
اللدنية كما نطق به الكتاب المجيد بقوله • فوجدا عبدا من عبادنا اتيناه رحمة من عندنا وعلمناه
من لدنا علما • وانه عليه السلام يرض كثيرا وبدا اوى نفسه • وقد جدد الله تعالى شبابه
وقوى اركانه • قبل خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم • في كل خمس مائة مرة • وبعد الخاتم في كل
وعشرين سنة مرة • وقد جدد الله تعالى في هذه السنة اسنانه المباركة • وقال انتظر
تجديد رابع بعد هجرة خاتم النبيين صلى الله تعالى عليه وسلم • والرجى من فضل الله تعالى
ان يجدد امره في الاسلام • ويرفع اعلام امر المعروف ونهى المنكر في العالم • وحسن الخلق
مشفق على الخلق • جزيل العطاء من النقود والثياب الفاخرة • عالم بعلم الكيميا كرامة من الله
الله تعالى • مطلع على الكنوز باطلاع الله اياه • وهو ارباب الحاجات بامر الله تعالى
على نفسه وعلى اصحابه العشرة الملازمين في خدمته السائحين في الارض بامره • واليهم
ايضا كرامات عجائبية مثل ما ذكرت بعضها من قبل في شرح حال الابدال • وكان عليه السلام
كثير التزوج • وكانت له اولاد كثيرة • وما بقى له اليوم على وجه الارض وترك التزوج
منذ مائة سنة وسبعة اشهر • ومات ولده الاخر وكان له ستين سنة منذ خمسين سنة
ونيف • ولا يعرف الاولاد والازواج • وهو يتحول كفا عند المناكحة • انا رجل من الجن
وبها ويبذر الميراث على المستحقين • ويخاصم الناس بدخل السوق ويبيع ويشترى
للناس باسم الله الا خاصة في سوق منى وعرفات • واكله ونومه قليل يحب الصحبة

ذووجد

١٦٨

ذووجد عظيم في السماع • يرقص ويتحرك وربما يصير مشغولا يوما وليلة ويدخل بعض
الصالحين • ويصاحبهم بامر الحق سبحانه • ويعطيهم في بعض الاوقات النقود والثياب
وغيرهما من المكوب • وربما يستقرض ويرهن شيئا • وله حالات عجيبة وكرامات
غريبة مختصة به • وهو من اولاد فارس سوء بلده على فرسخين من شيراز
واليوم وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول الوحي وبعده من غير ان
يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم • ويروي عنه صلى الله عليه وسلم احاديث كثيرة
منها قال النبي صلى الله عليه وسلم • اذا رايت الرجل محجابرايه فقد تمت
خسارته • ومنها قال كان النبي صلى الله عليه وسلم • في بيت من سوق بني شيبة
مع كثير من اصحابه رضي الله تعالى عنهم • وكانوا يجرون بني رهبة من اعدائهم فقال
النبي عليه الصلوة والسلام • ما من مؤمن يقول صلى الله على محمد • الا نضر الله تعالى
قلبه وقال الخضر عليه السلام • كنت انا والياس نسلم مع اصحاب وصحابه
من انبياء بني اسرائيل عليه السلام • اذ الجاءه عدوه مع كثرة اصحابه • في ناحية البحر
فقال لاصحابه • قولوا صلى الله على محمد على العدو فقالوا فهزمهم
واغرقهم في البحر • وكان ذلك بحضرتنا ويجري على لسانه كثيرا يا حي يا قيوم
يا لا اله الا انت • اسالك ان تحيي قلوبنا بنور معرفتك ابدا • وهو والقطب واصحابه
يصلون اليوم على وفق مذهب الامام محمد بن ادريس الشافعي رضي الله تعالى عنهم
وهم اصحاب الوجد والبكا خوفا من الله تعالى • وجميع الناس برهم وفاجرهم
يحبونهم ويحبهم يواسون الفقراء والمساكين • ولا يحب الانبياء والمرشدين الا
ومريدوهم • ومنه المحبة الراسخة في قلوب الناس لالياس والخضر
والابدال لا خفاءهم عن اعين الناس يسمعون كلامهم • ولا يرون هيئاتهم الغريبة
الا ترون كيف يزورون قبور المشايخ بعد وفاتهم • وكيف يعتقدونهم في حياتهم

وكذلك كانوا انبياء زمانهم وكبرائهم عند استخلاص المظلوم عن الظالم
للخضر والقطب واصحابه انفسهم وبنفوسهم ومن عجائب الاتفاقات ان الحاجين
في مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم جادل بعضهم بعضا في هذه السنة بالحجارة
فاصابت حجارة راس الخضر عليه السلام فشج راسه المبارك وجرحه ابرح وتورم
وبقيت جراحته ثلثة اشهر وكيف لا وقد صح عن النبي عليه الصلوة والسلام انه
قال اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل اللهم احينا
في عافية وامتنا في عافية واحشرنا معافين بفضلك العظيم وفي فتوح العلوم
في شرح دعائم الاسلام الخمس التي هي الاسلام عليها فاول ذلك فرض شهادة
للمؤمنين قال الله جل ثناؤه وصدقا انباؤه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم
انه لا اله الا الله الآية واستغفر لذنبك الآية وقال سبحانه لعباده يامرهم
بذلكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو الآية ففرض التوحيد اعتقاد
القلب ان الله تعالى واحد لا من عدد اول لا ثاني له موجود لا شك فيه حاضر
لا يغيب عالم لا يجهل قادر لا يعجز حي لا يموت قيوم لا يغفل حكيم لا يسفه
سميع بصير ملك لا يزول ملكه قديم بغير وقت اخر بغير حد كائن لم يزل ولا يزال
وانه امام كل شيء ووراء كل شيء واقرب الى كل شيء من نفس الشيء وانه مع ذلك
غير محل الاشياء وان الاشياء ليست محالا له في ذاته سواه وليس في سواه
من ذاته شيء لم يزل موجودا بجميع اسمائه وصفاته لا يجب عليه الاحكام ما العباد
عليا لا يشبه حكمه حكم خلقه ولا يقاس عدله بعدل عباده ولا يلزم في احكام
ما الزمهم ولا يصح عليه الا بما المذمومة ما يصح عليهم وان ما سوى اسمائه وصفاته
وانواره وكلامه من الملك والملكوت محدث كله وخطر كان بعد ان لم يكن لم يحل
من ذاته شيء كما لم يخلق ذاته من شيء سبحانه وتعالى عما يقول الملحدون من ذلك علوا

علوا كبيرا فشاهد المؤمن ان يشهد قرب الله منه ونظره اليه وقدرته عليه وحيطته به
فيسبق نظره وهمه الى الله تعالى قبل كل شيء ويذكره في كل شيء وعلو قلبه له من كل شيء
وتباله اليه دون كل شيء ويعلم ان الله تعالى اقرب الى القلب من وريده واقرب
الى الروح من حياته ويقرب الى البصر من نظره واقرب الى اللسان من ريقه
يقرب منه بوصفه لا بتقرب وانه تعالى على العرش في ذلك كله وانه رفيع الدرجات
من الثرى كما هو رفيع الدرجات من العرش وان قربه من الثرى ومن كل شيء قربه من العرش
لا يخلو من علمه وقدرته مكان ولا يحد بمكان ولا يبعد من مكان ولا يوحد بمكان
والعرش والثرى وما بينهما حد الخلق الاسفل والاعلى بمنزلة خردلة في قبضته وهو
اعلى من ذلك ومحيط بجميع ذلك بما لا يدركه العقل ولا يكيفه الفهم لا يحجبه شيء
عن شيء ولا يبعد عليه شيء قريب من كل شيء بوصفه والاشياء بعيدة باوصافها
والمسافة و مكانه كسواه والنواحي والجهات مواضع للحدثات والاقدار والاحكام
واقعة على خلقه وهو سبحانه جاوز المقدار والاحكام وفات العقول والاوهام
ليس مكانا لشيء ولا مكان له شيء هو اول في اخريته باوليته في صفته واخر
في اوليته باخريته في نعته وباطن في ظهوره بباطنيته في قربه وظاهر في باطنيته
بظهوره في علوه لم يزل كذلك ازلا ولا يزال كذلك ابدا لا يعرف الا بشهوده
ولا يرى الا بنوره نرى الاولياء اليوم بالغيب في القلوب ولهم ذلك غدا بالمشاهدة
في الابصار لا يعرف الا بالمشيئة ان شاء وسعه ادنى شيء وان لم يسعه
كل شيء لمن اراد عرفه كل شيء وان لم يرد لم يعرفه شيء لا نهاية لتجليه ولا غاية
لاوصافه وجود الاشياء لا يضطر الى التنظر اليها لان لها الاعراض عنها
الاول والاخر والاخرلية كشيء واحد لا يدخل الترتيب في صفاته وصفاته كلها
احاد كاملات تامات غير محدودة ولا موقتة في النعوت من وصف الخلق لا يضطره

الى الكلام وكلامه اليه كيف شاء حجب الذات بالصفات • وحجب الصفات بالافعال •
راى عز وجل خلقه قبل ان يخلقهم • كما رآهم بعد ما خلقهم • وعن ابي سليمان
الداراني رحمة الله عليه انه قال ادخلهم الجنان قبل ان يطيعوه • وادخلهم النار
قبل ان يعصوه • والله سبحانه يخبر عما يكون في الدنيا • وما يكون في الآخرة وما بعدها
بلفظ انه قد كان لاستواء ذلك في علمه آخرا كما اولا • ولا ترتيب في العلم ولا حدوث ولا سابق
ولا بعد في القدم • وقال الله تعالى في سمع الاصوات قبل خلق الاشباح قد سمع الله
قول التي تجادلك في زوجها الآية • فاخبر سبحانه انه سمع الاصوات في علم القدم
قبل خلق المصوتين • فكيف لا يرى الكون عن آخره في العدم بعلم قبل ظهوره ممن لم
مصدقين بعطية سبحانه فالله سبحانه عالم بالكون قبل الكون • وناظر الى علم لا حجاب
بينه وبين معلومه • وسامع لما شهد وتكلم بما علم • ثم اظهر الخلق على ما علم بعد ما لم يكن في وقت
بعد وقت • وجاء واعلم نظره وسمعه وكلامه • كما كان في علمه وقدرته ومشيئته
بغير زيادة ذرة • ولا نقصان خردلة • ولا يجوز ان يدرك اليوم ما لم يكن ادركه
في ازله • سبحانه الكون والمكان • وليس لهما في قدمه قدم • ومشهد الآن ما يكون
في العاقبة والمآل • الى غير الاحوال • نحن شهدنا ما فضلناه بنور اليقين لم ندرك خلق
عليه قدم العالم • ومن لم يشهد ما بيناه • ووقف مع العقل خلع عليه شبهة قدم
العالم • وليس يختلف اهل اليقين • الحمد لله سبحانه في جميع ما ذكرناه كما لا يختلفون
في صحة التوحيد • ومن شهد ما ذكرناه الموقن واعيان المقربين • فليس يشهد ما ذكرناه
من صفات الشهيد بنور العقل • وانما يشهد بنور اليقين • لان نحالها لا يشهد
بمخلوق • ومن ليس كمثله شيء لا يشهد الا بما ليس كمثله شيء • وهو نور اليقين • وما ذكرناه
من وصف تعالى • من ظاهر التوحيد المتصل بغوامض الشهادة لا يجري على ترتيب
المعقول • ولا يتمثل بقياس المعقول • حدثنا بعض الصديقين • دعا الى الله سبحانه

بحقيقة

بحقيقة التوحيد • فلم يستجب له الا الواحد بعد الواحد • فتعجب من ذلك فاوحى الله تعالى
اليه يريد ان يستجيب لك الكل قال نعم قال سبحانه احجبني عنهم • قال كيف احجبك
عنهم • وانا ادعو اليك • قال عز وعلا • تكلم في الاسباب في اسباب الاسباب • قال
فدعا الى الله من بعد الطرف • فاستجاب له الجم الغفير • وانما صحة التوحيد باثبات
الصفات • واوصاف الذات التي جاءت بها السنن مع نفي والماهية
ونفي الجنس والكيفية • ثم سكون القلب وطمانينة العقل لا الايمان بعد والتسليم
لاجل نور اليقين الموهبة لان هذا انما يشهد بنور اليقين علم لا بعلم العقل ونور
فالعقل مرآة الدنيا بنوره يشهد ما فيها • والايمان مرآة الآخرة وبه ينظر اليها •
فيؤمن بما فيها • والله سبحانه بنور اليقين فهذا مرآة التوحيد • وفي هذا النور مشاهدة
الصفات • وهو حقيقة الايمان • وانما نزل من السماء اربعة اشياء يتم بهما • ولا ينقض
اضداد الصفات واصول العبادات • وفضائل الاصحاب • وفضائل الائمة • وكذلك
مدح المؤمنين بالغيب المستور • ومن ذلك سبق المقربون بشهادة النور • وفي
المعاني من قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت • قال يمحو الاسباب من قلوب الموحدين
ويثبت نفسه • ويمحو الوجد ايضا من قلوب الناظرين • ويثبت الاسباب • ولولا
التوحيد لم يرسم عارف قط في كتاب ولا كشف عالم في خطاب لعجز علوم العموم عن دركه
شهادته • ولسبق انكار العقول الضعفاء عن حمل مكاشفة لذكرنا من ذلك ما هو
العقول ولكنا كرهنا ان نبتدع ما لم نسبق اليه • او ننطق بما يضطر
العقول بالحيرة فيه • وحقيقة علم التوحيد باطن المعرفة • وهو سر الموقوف الى
تعرف اليه بحيث لا يقرب بخصوص خصه خصوصية • لا يسع معرفة ذلك العامة • وافشاء
سر الربوبية كفر • وقوام الايمان واستقامة الشرع بكتم سره • ووقع التدبير عليه
وعليه انتظم الامر والنهي • والله تعالى غالب على امره • وقال عالما للعالم ثلثة علوم

علم ظاهر يتعلق لاهل الظاهر وعلم باطن لا يسع اظهاره الا لاهله وعلم هو سر بين العالم
وبين الله تعالى هو حقيقة ايمانه لا يظهر لا لاهل الظاهر ولا لاهل الباطن وقال بعض السلف
رحمه الله ما من عالم يحدث قوما بعلم لم يبلغه عقولهم الا كان فتنة عليهم وانما ذكرنا
ذلك من قوت القلوب من علم التوحيد ولا بد للايمان منه ذكر المزيد وقال ايضا في قوت
القلوب في شرح دعائم الاسلام التي بني الاسلام عليها في ذكر فرض الشهادة للرسول
صلى الله عليه وسلم قال الله الكبير المتعال جل ذكره واذ اخذ الله ميثاق النبيين
لما اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية
وقال سبحانه ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال سبحانه من يطع الرسول
فقد اطاع الله الآية ففرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان محمدا رسول
الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لا نبي بعده وكتابه خاتم الكتب لا كتاب بعده
وهو مهيمن على كل كتاب ومصدق لما سلف من الكتب قبله وان شريعته ناسخة للشرائع
الماضية عليها الا ما ادرج كتابه ووافقه وكتابه شاهد على الكتب وحاكم عليها وانه النبي
الذي بشر به عيسى عليه السلام وهو الذي اخبر به موسى عليه الصلوة والسلام امته وهو المذكور
في التورية والانجيل وسائر الكتب المنزلة وهو الذي اخذ الله تعالى ميثاق النبيين
عليهم الصلوة والسلام ان يؤمنوا به وينصروه لو ادركوه فاقروا بذلك واشهد
الله على شهادتهم وهو الذي اخذ الانبياء عليهم الصلوة والسلام شهادة الامم
على الايمان به وامرهم بتصديقه واخبرهم بظهوره وان موسى وعيسى عليهما السلام
لو ادركاه لزمهما الدخول في شريعته وان طاعته ومحبته فريضة على كل الكافة
كطاعة الله عز وجل وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر فضائل شهادة الرسول
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس

اجمعين

اجمعين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو ادركني موسى وعيسى عليهما السلام ما وسعهما
الا اتباعي وروينا في لفظ اخر ثم لم يؤمنا بي لاكبهما الله تعالى في النار وحكي
في الاسرائيليات ان رجلا عصى الله مائتي سنة في كلها يتمرد ويجترئ على الله تعالى فلما مات
اخذ بنو اسرائيل برجله فالقوه على مزبلة فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان اغسله
وكفنه وصل عليه في جميع بني اسرائيل وفعل امره فتعجب بنو اسرائيل من ذلك وتعجبوا
انه لم يكن في بني اسرائيل اعصى على الله تعالى ولا اكثر معاصي منه فقال قد علمت ولكن الله تعالى
امرني بذلك قالوا فاسئل ربك عز وجل فسأل موسى عليه السلام ربه سبحانه فقال يا رب
قد علمت ما قالوا فاوحى الله تعالى اليه ان صدقوا انه قد عصاني مائتي سنة الا انه
يوما من الايام فتح التورية فنظر الى اسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مكتوبا فقبله
ووضعه على عينيه فشكرت له ذلك وغفرت له ذنوب مائتي سنة وحكي عن العباس
بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه قال كنت الى ابي لهب مصاحبا له فلما مات
واخبر الله تعالى بما اخبر به عليه امره سألت الله تعالى حولا ان يريني اياه
في المنام قال فرايته يلتهب نارا فسألته عن حاله فقال صرت الى النار وفي العذاب
لا يخفف عني ولا تروح الا ليلة الاثنين في كل الليالي والايام فانه يرفع عني
العذاب قلت وكيف ذلك قال لانه ولد في تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني امة فبشرتني
بولادة آمنة اياه عليه السلام ففرحت بولادته واعتقت وليدتي فرحا مني به فاثابني
الله تعالى ان رفع عني العذاب في كل ليلة الاثنين لذلك ومن محبة الرسول عليه الصلوة
والسلام ايثار سنته على الراي والمعقول ويفديه بالمال والنفس والمولود وعلامة
محبته اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا من اتباع ظاهره اداء الفرائض
واجتناب المحارم والتخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم والتادب بشمائله واداب
والاقتداء لاثاره والتجنب لاضداده والزهد في الدنيا والاعراض عن ابنائها

وصحابه اهل الفطنة والهدى • والترك للتفاخر والتكاثر في الدنيا • والاقبال على اعمال
الآخرة • والتقرب من اهلها • والحب للفقراء وتقريبهم وكثرة مجالستهم وتعظيمهم
وتفضيلهم على ابناء الدنيا • ثم الحب في الله تعالى لمن احبه من العلماء والعباد •
والزهاد • والبغض في الله تعالى للبعيد المبغض • من الظلمة والمبتدعة • وحب
المتبعين له • ومن اتباعه صلى الله عليه وسلم في الباطن مقامات اليقين وسائر
علوم الايمان • مثل الخوف والرجا • والشكر والحياء • والتسليم والتوكل والشوق والمحبة
وفراغ القلب لله تعالى • وافراد الهم بالله تعالى • ووجود الطمانينة بذكر الله تعالى
فهذه مقامات الخصوص وبعض معاني باطن الرسول صلى الله عليه وسلم • وهذا من اتباعه
صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا • فمن تحقق بذلك فله من الآية نصيب موفور • اعنى
قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد كان سهل رحمه الله
يقول علامة محبة الله تعالى • اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم • وعلامة اتباعه
صلى الله عليه وسلم • الزهد في الدنيا • وقال سهل ايضا قدس الله روحه في قوله
تعالى • ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين • قال
يطيع الله في فرائضه • والرسول صلى الله عليه وسلم في سنته • فاذا اجتنب العبد
البدع • وتخلق باخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم • فقد اتبعه وقد احبه الله تعالى
وكان معه صلى الله عليه وسلم مرافقا في منزلته عليه الصلوة والسلام • ومعجزات نبينا
صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرة سائرة مستفيضة • واظهرها في جميع الحالات • وابقاها
على الازمنة والاوقات • كتاب الله عز وجل الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد • لا يشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد لا ينقضي
عبره • ولا تفنى عجائبه • وهو النور المبين • وهو حبل الله المتين • وهو الذكر الحكيم
وهو الصراط المستقيم • وفصاحته مع النظم العجيب والمنهاج الخارج عن

عن مناهج كلام العرب في خطبهم واشعارهم • وسائر صنوف كلامهم معجز خارج
عن مقدور البشر القران قد قضى كافة العرب منها العجب • وربما نقل
عن بعض من قصد المعارضة مراعاة هذا النظم العجيب بعد تمام القران • ولكن
من غير جزالة بل مع ركاكة يستقبحها الفصحاء • ويستهزئ بها • وهو كتاب عزيز
تنزيل من رب عزيز جليل كريم • وهو البحر الذي لا تنقضي عجائبه • ولا ينتهي غرائبه
ومن معجزاته الباقية شرعه المطهر • وقد اعترف العلماء والحكماء بالعجز عن بلوغ
حكمه واسراره • ومنها كلماته التامات الفصيحة التي تروى عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط • قال صلى الله عليه وسلم
بعثت بجوامع الكلم و بالرعب • وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري رحمه الله تعالى
وغيره • وباحاديثه صلى الله تعالى عليه وسلم • قوام الدين واحكام الاحكام الشرعية
ومنها كريم اخلاقه • وجميل افعاله • وطهارة اخلاقه كلها طفلا وشابا وكهلا
دليل على ان اجتماعها كلها خارج عن العادة المستمرة وان كان وجود افرادها
على ما عليه العادة جائزا في افراد الخلق • ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم ما نقل
من لطف صورته • واوصاف خلقته صلى الله عليه وسلم بما لا يعرف احد يوصف
بمثله حسنا وجمالا • واصحاب علم الفراسة مجتمعون على ان اجتماع هذه الصفات
في البدن دال على ان النفس المختصة به اشرف النفوس واكملها • وعن هذا قال
عبد الله بن رواحة رضي الله عنه في مدحه صلى الله عليه وسلم • لو لم يكن فيه آيات
مبينة كانت بديهته تنبيك بالخبر • ومن معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم جملة الافعال
الخارقة للعادة الخارجة عن طوق البشر المباينة لحيل الحيل التي الناشئة عند
الجاحدين والمؤمنين كانشقاق القمر • وتسليم الحجر • وانجذاب الشجر • ونطق الجماد
وتفجر الماء من بين اصابعه • وتسبيح الحصاة في كفه صلى الله عليه وسلم • وتكثير الطعام

التقبيل و الجذع وشكاية الناقة وشهادته المسمومة وقد تكلم الضب والبعير
وطابطرقة صلى الله تعالى عليه وسلم البئر وما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ربعة
ثم لا يزاحم طويلين الا فاقهما وغير ذلك مما لا يحصى كاخباره عن المغيبات فانه تكلم الحجارة
له وتسليمها عليه وانقيادها اليه كما قال علي رضي الله عنه كنت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله صلى الله عليه وسلم شجر ولا جبل الا وهو
يقول السلام عليك يا رسول الله اخرجه الترمذي وقال ابن عباس رضي الله عنهما جاء اعرابي الى
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بم اعرف انك رسول الله قال صلى الله عليه وسلم
انى دعوت هذا العرق من النخلة يشهد انى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فجعل العرق ينزل من النخلة حتى سقط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسلم عليه فقال السلام عليك يا رسول الله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم له ارجع
الى موضعك فعاد الى موضعه والتأم فاسلم الاعرابي عند ذلك اخرجه الترمذي رحمه الله
وغيره وزيادة الطعام والشراب في هذا المعنى احاديث طويلة مخرجة في الصحيحين وغيرهما
واجابة دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم وكفاية الاعداء عنه صلى الله عليه وسلم وفي كل ذلك
احاديث مخرجة في الصحيحين وغيرهما وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم دخل غلام روحي
المدينة وقال رأيت في النوم بجنب نفسه ولما وقع بصره على قبره صلى الله تعالى عليه وسلم
اسلم وقال لقد رايت نور المصطفى فكانما يكلمني والقبر كليم على قبر نور النبوة ساطع
بنى عنه فلبكليم سليم واعلم ان احاد هذه الوقائع لم تبلغ مبلغ التواتر فان مجموع
هذه الوقائع العجيبة بلغ مبلغ التواتر كما ان شجاعة علي رضي الله عنه معلومة على القطع
تواترا وان لم يثبت احاد تلك الوقائع تواترا ولكن يعلم من مجموع الاحاد على القطع ثبوت
صفة الشجاعة له رضي الله عنه وقال الشيخ الامام الخطيب الحافظ ابو العباس جعفر
بن محمد بن المعتز بن محمد بن المستغفر بن فتح بن ادريس المطوع المستغفري النسفي رحمه الله

وكان رحمه الله فقيها فاضلا ومحدثا مكثرا صدوقا يرجع الى فهم ومعرفة واتقان
جمع الجموع وصنف التصانيف ولعل فيها ولم يكن بما وراء النهر في عصره من يجري
مجراه في الجمع والتصنيف وفهم الحديث وكانت ولادته سنة خمسين وثلثمائة
ووفاته في سلخ جمادى الاخرى سنة اثنين وثلثين واربعمائة وقد صنف على طرف اعداد
كذا في الانساب للامام السمعاني رحمه الله في اوائل كتاب دلائل النبوة والمعجزات ذكر كتاب
الدلائل البينات والمعجزات النيرات في صدق نبوة نبينا المصطفى صلى الله تعالى عليه
وسلم والدلائل سبعة ابواب يعني الدلائل مما كان منها قبل بعثته صلى الله عليه وسلم
والمعجزات عشرة ابواب الخ قال رحمه الله هذا الباب العاشر يعني من معجزاته صلى الله تعالى
عليه وسلم في كرامات الاولياء من امته عليه الصلوة والسلام في كل وقت وزمان
وكرامات اولياء الله عز وجل نوع من معجزات الانبياء عليهم السلام لان كل كرامة
اكرم الله تعالى بها عبدا من امة نبي فهو دليل على صدق ذلك النبي عليه الصلوة والسلام
وان ما جاء به حق اذ لو لم يكن كذلك لم يستحق ذلك العبد من امته تلك الكرامة
وكرامات الاولياء حق بكتاب الله عز وجل والاثار الصحيحة المروية واجماع
اهل السنة والجماعة قال اهل التفسير في ذلك انه كان يرى عندها فاكهة الصيف
في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف ومريم رضي الله عنها لم تكن نبية بالاجماع
فهذه الآية حجة على من ينكر الكرامات للاولياء والحجة عليهم من الاثار كثيرة منها قول ابي بكر
الصديق رضي الله عنه لابنه عبد الله يا بني ان وقع بين العرب يوما اختلاف
فأت الغار الذي كنت فيه انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وكن فيه فانه ياتيك رزقك
بكرة وعشيا وفي قوله رضي الله عنه فانه ياتيك رزقك بكرة وعشيا اثبات الكرامات
للاولياء وفي قوله رضي الله تعالى عنه ان وقع بين العرب اختلاف فات الغار
وكن فيه حجة لمن كان عنده وقوع الفتنة على راي سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه

من الصحابة رضي الله عنهم في امر الفريقين و سل السيف وان كان علي رضي الله عنه
على الحق وروى الامام المستغفري باسناده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال
امر ابو بكر رضي الله عنه فقال اذا انا مت فجيئوني الى الباب يعني باب البيت فيه قبر النبي
صلى الله عليه وسلم فادفعوه فان فتح لكم فادفنوني قال جابر رضي الله عنه فانطلقنا
فادفعنا الباب وقلنا ان هذا ابو بكر رضي الله عنه قد اشتهى ان يدفن عند النبي
صلى الله عليه وسلم • ففتح الباب ولا ندري من فتح لنا وقال لنا ادخلوا وادفنوه وكرامة
ولا نرى شخصا ولا نرى شيئا وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن مالك
بن انس عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس
بالمدينة فقال يا سارية بن زنيم الجبل الجبل من استرعى الذئب فقد ظلم قال فانكر
الناس ذلك وكان سارية بالعراق فقال الناس لعلي رضي الله عنه انا سمعنا عمر رضي الله عنه يذكر

ارض الروم فمر بنهر فقال اجيزوا بسم الله قال فمر بين ايديهم قال فمرون بالنهر قال له بعد ما يبلغ من الدواب الا الركب او نحو ذلك • قال فلما اجازوا قال للناس هل ذهب لكم شيء • من ذهب له شيء فانا له ضامن • قال فالقى بعضهم مخلاته عمدا فلما جاوزوا قال الرجل مخلاتي وقعت في النهر قال فقال له اتبعني فاذا المخلاة قد تعلقت ببعض اعواد النهر فقال له خذها • وروى ايضا باسناده عن احمد بن عامر عن ابي مسلم الخولاني رضي الله عنه • قال كان ابو مسلم يكثر ذكر الله تعالى • فرآه رجل يذكر الله عز وجل فقال لجلسائه امجنون صاحبكم هذا فسمعه ابو مسلم فقال ليس هذا بجنون يا ابن اخي ولكن هذا دواء الجنون وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده في ذكر ابي الليث عبيد الله بن شريح البخاري الشيباني رحمه الله • اخبرنا احمد بن محمد بن القاسم حدثنا احمد بن سعد نا عبد الله بن شريح البخاري • قال ولقد حضرت يعني انا عند موته فلما كان عند خروج نفسه ضحك ضحكة سمع من كان حواليه ومات رحمه الله يوم الخميس بعد الظهر فحملت الجنازة يوم الجمعة بعد الصلوة وكان من شدة الحر الا صيف فلما اخرجت الجنازة الى المصلى ارتفع غيم نحو ترس اقل او اكثر حتى انبسط وكان شيخ من اهل العلم يقول لنا بقي شيء واحد ولا يدري ما يعني به حتى وضعت الجنازة عند راس القبر فكفت المطر بضربت على الكفن كانها اللؤلؤ فجعل ذلك الشيخ يحمد الله تعالى ويقول هذا اردت • قد تمم الله عز وجل كرامته لان ذلك من علامة الابدال ان تمطر السماء عند وفاتهم وروى ايضا باسناده عن عثمان بن عطاء عن ابيه قال اخبرني يعني ابو العباس محمد رضي الله عنه • اذ ديجان مات فدفنوا صاحبا حفروا قبره • قال فحفرنا • قال فاذا الضريح محفور ملحود قال وتنافسوا في كفنه ونظروا فاذا في عيبته ثياب ليس مما ينسج بنو آدم • قال وكفنوه في تلك الثياب • ودفنوه في ذلك القبر وروى ايضا باسناده عن هشام عن الحسن

قال مات هرم بن حيان رضي الله عنه في يوم صائف فجاءت سحابة فقدر قبره لا تزيد شبرا
ثم انصرفت وروى ايضا باسناده عن قتادة قال مطر قبر هرم بن حيان رضي الله عنه
من يومه ونبت العشب من يومه وروى ايضا باسناده عن ابي صالح عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال كان الحسن بن علي رضي الله عنهما عند النبي صلى الله عليه وسلم وكان
يحبه حبا شديدا فقال اذهب الى امك فقلت اذهب معه فقال صلى الله عليه وسلم لا
فجاءت برقة من السماء فمشى رضي الله عنه في ضوئها حتى بلغ وروى ايضا باسناده
عن السري بن يحيى قال كان حبيب العجمي يرى بالبصرة يوم التروية ويرى عشية بعرفة
وروى ايضا باسناده عن ابن المبارك رحمه الله انه قال كان حبيب العجمي رحمه الله تعالى
يضع كيسه خاليا فيجده ملآن وروى ايضا باسناده عن ابن ابي عيينة قال قال لي
الثوري كنت ذات ليلة في المسجد الحرام فخرجت في بعض الحوائج فاذا انا ببعض
كلاب الحرم فهبتها والله ان اجوز فاذا كلب من الكلاب بكى الى سفيان قال
امض لا باس عليك انما باسي على من يبغض ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وقال الامام
المستغفري رحمه الله في ذكر عبد الله بن المبارك رحمه الله اخبرنا العمر بن محمد بن القاسم
حدثنا احمد بن سعد حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن شريح اخبرنا ابو عبد الله بن محمد
بن ابي حفص وهب قال لقيت رجلا كان يختلف مع عبد الله الى الكتاب في صباه
وقد كان عمي على كبر سنه قال فاستقبلني عبد الله يوما فراني فقال ما هذا حتى نزل
بك هذا فقلت يا ابا عبد الرحمن اترك بجنازته فادع الله تعالى لي قال فدعا عبد الله لي
فرد الله علي بصري ذكر نحوه وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن عبد الله
بن عبد الرحمن قال حج سفيان الثوري مع شيبان الراعي رحمهما الله تعالى فعرض لهما
سبع فقال له سفيان اما ترى هذا السبع قال لا تخف فلما سمع السبع كلام شيبان بصبص
فاخذ شيبان اذنه فعركها فبصبص وحرك ذنبه فقال سفيان ما هذه الشهرة قال

شيبان لولا مكان الشهرة ما وضعت زادي الا على ظهره حتى اتي مكة وروى الامام
المستغفري رحمه الله باسناده عن عبد الرحمن بن محمد بن يعقوب بن اسحق المكي قال
قدم علينا شيخ من هراة يكنى ابو عبد الله شيخ صدق قال دخلت انا فجلست
الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على الوجه فاتى البئر فنزع
الدلو فشرب واخذت فضلته فشربت فاذا سويق لوز لم اذق قط اطيب منه
ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر فجلست الى زمزم فاذا الشيخ
قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على وجهه فاتى البئر فنزع الدلو فشرب واخذت
فضلته فشربت فاذا ماء مضروب بعسل لم اذق قط اطيب منه ثم التفت فاذا الشيخ
قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر فجلست الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل من باب
زمزم قد سدل ثوبه على وجهه فاتى البئر فنزع الدلو فشرب فاخذت فضلته فشربت
فاذا سكر مضروب بلبن لم اذق قط اطيب منه فاخذت بالحاشية فلففتها على يدي
فقلت يا شيخ بحق هذا البيت عليك من انت قال تكتم علي قال قلت نعم قال حتى اموت
قلت نعم قال انا سفيان بن سعيد الثوري قال سفيان لا تصحبن من يحصي منته عليك
قال سفيان من لم يستغن بالله عز وجل احوج الله الناس اليه وروى الامام المستغفري
رحمه الله في ذكر الامام ابي حفص احمد بن حفص بن الزبرقان بن عبد الله بن الحر العجلي
البخاري رحمه الله تعالى باسناده عن ابي ابراهيم اسحق بن عبد الله الجويباري قال
كان محمد بن طالوت الهمداني واليا علينا فقال الحسن بن شداد يا ابا عبد الله
الى لبن ادم وابا حفص فقال له لا تفعل فانك لن تقدر لا تقدر ان تكلمه من هيبته
قال لبد ابنه مع خصي والبس ثيابا بيضا قال وكان ابو حفص رحمه الله يصلي
في المسجد ما بين صلاة الظهر الى صلاة العصر فدخل الخصي فقال الامير يستأذن
تعالى قال ليدخل وجلس ابو حفص رحمه الله مستقبل القبلة فدخل محمد بن طالوت

وجلس بين يديه فلم يقدر ان يتكلم بشئ فقال ابو حفص رحمك الله حاجتك
فلم يقدر ان يتكلم ثم قام وذهب فقال الحشونة كيف رايتما ابا حفص اصلحه الله
تعالى الامير فقال له دعنا يا ابا عبد الله هو كما قلت بقيت حين طلع الدرج
الى صوت شبه المدهوش ثم قال محمد بن طاهر دخلت على الخليفة مرارا فكلمني
وكلمته ولما دخلت على ابي حفص اخذتني رعدة ولم اقدر ان اكلمه بكلمة هكذا الا صح
والحزن فقال الحشونة الم اقل لك يا ابا عبد الله لم اعلم ان كل من الهيبة وهذا
من كرامة الله عز وجل اليه وروى الامام المستغفري رحمه الله ايضا باسناده عن عبد الله بن الوليد
بن دفيد قال سمعت ابا الليث في البخاري رحمه الله يقول نبئت ابا حفص رحمه الله
واردت ان اخرج للتجارة فقلت ادع الله تعالى فدعا لي فخرجت وعبرت نهر جيحون وضعت
المتاع على الشط فوقع الشط وغرق متاع الناس الا متاعي بقي فتبينت دعوة
ابي حفص وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن عبد الوهاب بن فهد
قال سمعت يحيى بن النضر يقول سمعت ابا حفص رحمه الله يقول في سنة ثلث عشرة ومائتين
لئن لم امت في هذه السنين السبعة فليس عند الله تعالى خير ثم سمعته يقول ذلك في سنة
اربع عشرة وخمس عشرة حتى مات رحمه الله تعالى في سنة سبع عشرة ومائتين وروى
الامام المستغفري رحمه الله في ذكر احمد بن اسحق بن الحسين بن جابر بن جندل بن اسحق
السرماري البخاري السلمي رحمه الله تعالى لم يكن في الاسلام مثله في شجاعته وفضله باسناده
عن ابي صفوان اسحق السلمي رحمة الله عليه يقول دخلت على الجرجاني وشيخ البخاري نائم
وحوله رايت في مائة عصفور يأكلون وحوله طيور قال فطار الى العصفور
طار ثم قال الى هذا العصفور فرجع وكان يتوخى وروى الامام المستغفري
رحمه الله في ذكر الامام ابي عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري
امام الدنيا في معرفة الحديث رحمه الله باسناده عن ابي جعفر محمد بن ابي حاتم وراق

محمد بن اسمعيل انه قال لما ذكر وفات امام الدنيا ابي عبد الله محمد بن اسمعيل رحمه الله
تعالى فلما دفناه فاح من تراب قبره رائحة الطيب كالمسك فدام ذلك اياما كثيرة حتى
يحدث اهل البلد ويتعجبوا من ذلك وظهر عند مخالفيه امره بعد وفاته وخرج بعض
مخالفيه الى قبره واظهروا التوبة والندامة مما كانوا نشروا فيه ثم ذكر كرامات
من احمد بن حرب الزاهد النيسابوري وبشر بن الحارث الحافي والجراب البلخي
وحاتم الاصم وغيرهم من اولياء الله عز وجل رضي الله عنهم اجمعين ثم روى الامام
المستغفري رحمه الله باسناده عن الاوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر رضي
الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خيار امتي خمسمائة والابدال اربعون
فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون ينقصون قالوا يا رسول الله دلنا على اعمال
هؤلاء قال هؤلاء يعفون عمن ظلمهم ويحسنون الى من اساء اليهم ويواسون فيما
آتاهم الله تعالى قال وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين
عن الناس والله يحب المحسنين وروى الامام المستغفري ايضا رحمه الله باسناده
عن ابي اسحق السبيعي عن ابي الحفص والاعور الحارث عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى
عنهم اجمعين انه خطب الناس بالكوفة فكان اول الخطبة الا ايها الناس لا تسبوا
اهل الشام فانه قد كان فيهم من كان كارها لقتالنا ولكن منهم الابدال اربعون
رجلا اذا مات واحد منهم لطف الله سبحانه مكانه منهم رجلا بهم يدفع الله العذاب
وينزل المطر وكلهم بالشام الا واحد ليعنها ثم خطب رضي الله عنه فقال في آخر الخطبة
الا ان الصبر من الايمان بمنزلة الراس من الجسد فاذا صلح الراس صلح الجسد ثم روى
الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن محمد بن اسمعيل باسناده عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه ما خلت الارض بعد نوح عليه الصلوة والسلام من سبعة
يكونون فيها يدفع بهم عن اهل الارض ذكر الامام المستغفري رحمه الله ما ورد في ابدال

من عقوبات الاعداء فانها وكرامات الاولياء جميعا من معجزات الانبياء عليهم الصلوة
والسلام فمنها ما ورد في عقوبات الروافض ومنها ما ورد في عقوبات النواصب
ومنها ما ورد في عقوبات الجهمية والمعتزلة ومنها ما ورد في عقوبات من صاد
في الحرم وانتهك حرمة الحرم وبهذا ختم الباب العاشر في المعجزات

روى الامام المستغفري رحمه الله باسناده في هذا الباب عن عبد الله
بن شداد رحمه الله انه حدث في مسجد بواسط فقال خرجنا او قال وجهنا ثم
نفرا الى اليمن الى عطيفة وكان فينا رجل من اهل الكوفة يشتم ابا بكر وعمر رضي
الله عنهما ويشتم فنهيناه فابى ان ينتهي فلا نجد بدا من صحبته فلذلك الصحبة حتى نزلنا
اوائل اليمن فنزلنا لنمرسنا فلما كان عند الرحلة توضانا والكوفي نائم فايقظناه
فانتبه فقلنا له قم وتوضا قال هيهات قد حيل بيني وبينكم فقلنا له وكيف قال
نادى يعوني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على راسي وهو يقول يا فاسق قد
اخزى الله كما انفاسق قد في هذا المنزل تتنا ويحك هذا نزغ من الشيطان ثم
وتوضا قال فجلس ثم ضم رجليه في الارض فنظرنا فبدا من اطراف ابهام قدميه
رجلاه رجلي قرد الى ركبته ثم صار الى حقويه ثم صار الى صدره ثم صار في
راسه فاذا هو قرد فاخذناه فشددناه على القتب فرنا فلما كان قبيل المغرب
او حين غابت الشمس اذا انتهينا الى ساعة عليها عدة قرود فلما ابصرها اضطرب فانقطع
رباطه ثم ذهب فخالطها ثم اقبل واقبلت معه فقلنا شرو الله قد كان نوح بنا ويهجانا الينا
وقد جاء وماتت معه القرود قال فجاء فجلس فاتى على ذنبه ينظر الى وجوهنا وعيناه
تهملان تسيلان ساعة فادبرت القرود فتبعها فلما قدمنا على العطيفة ثم انه فمنا
الطومار واسم الطومار معنا قال فاتي الرجل الثالث فقلنا له قصته قال فاخبروني
فاخبرناه وذكرنا انه يشتم ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فقال الى النار من اوتي

وروى الامام المستغفري رحمه الله ايضا باسناده في هذا الباب عن علي بن زيد
انه قال لي سعيد بن المسيب ابعث قائدك ينظر الى هذا الرجل قلت لغيري فانت
عنه قال ابعثه ينظر اليه قال فنظر اليه فقال سعيد رضي الله عنه هذا رجل كان يسب ابا
من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرجت في وجهه قرحة ثم تفشت فاسود وجهه
وروى الامام المستغفري رحمه الله تعالى في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم
ان رجلا كان يسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وقد صحبنا في سفر فنهيناه فلم ينته
فقلنا اجتنبنا ففعل فلما اردنا الرجوع يوما فقدنا لو صحبنا حتى نرجع فلقينا غلاما له
فقلنا قل لمولاك يرجع الينا فقال ان مولاي قد حدث به حدث سوء قد تحولت
يداه يدي خنزير قال فاتيناه فقلنا له تحول الينا فقال انه قد حدث بي امر عظيم
فاخرج ذراعيه فاذا هما ذراعا خنزير فتحول الينا فكان معنا حتى انتهينا الى قرية
الخنازير فلما راها صاح بصياح الخنازير ووثب من دابته فاذا هو خنزير
فاختلط مع الخنازير فلم نعرفه فجئنا بمتاعه وغلامه الى الكوفة وروى الامام
المستغفري رحمه الله ايضا باسناده في هذا الباب عن بعضهم قال كان لي جار
يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قال فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وابا بكر
عن يمينه وعمر عن يساره فقلت يا رسول الله ان لي جارا يؤذيني في هذين فقال
صلى الله عليه وسلم لرجل اذهب فاقتله فلما اصبحت قلت لا ذهبن فلا خبرنه بالذي
قال رايت قال فلما دخلت سكته اذا انا بالولولة والصراخ من داره فسالت
عنه فقيل طرق البارحة فقتل او كلاما هذا معناه وروى الامام المستغفري
رحمه الله ايضا في هذا الباب باسناده عن عبد الله بن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده
عن رجل كان يبيع الساج بالبصرة انه قال رضي الله عنه فلما كثر القتل في ايامه
لازمته فاخذ يقول فيهما القبيح فتوسخ عندي وانا مغتم فانصرفت فلما اقمت

ليلتي وبت مغتمًا لما كنت عليه في الشيخين رضي الله عنهما فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في المنام فقلت يا نبي الله أما ترى فلان بن فلان وما يقول في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
فقال صلى الله عليه وسلم ويسوؤك ذلك فقلت بلى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب فأتني به
فقال اضجعه فأضجعته ثم ناولني صلى الله عليه وسلم شفرة فقال اذبحه اردد على النبي صلى
الله عليه وسلم ثلث مرات فعظم الثقل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في الثالثة اذبحه
فبعكم فذبحته فلما أصبحت قلت آتيه غدًا فأخبره بذلك فقال مضيت فإذا أنا بنوح
والصياح فقالوا فلان وجد البارحة مقتولا في فراشه فقلت أنا والله قاتله يا محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال لي الله الله ما لك على خذه كيف
حتى يؤديه تحت السرادق فأخذ ذلك وروى الامام المستغفري رحمه الله تعالى عليه
في هذا الباب باسناده عن أبي بشر أحمد بن محمد بن عمر الشافعي رحمه الله انه قال سمعت
الامير أبا ابراهيم اسمعيل بن أحمد المبارك على نفسه وعلى رعيته رحمه الله يقول كان لي
مؤدب على مذهب القوم يعني الرافضة فتعلمت منه فكنت أتناول أبا بكر وعمر رضي الله
عنهما فرأيت فيما يرى النائم كأن القيامة قد قامت فتخطيت الناس نحو النبي صلى الله
عليه وسلم ومررت معهم فإذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس عن يمينه كهل وعن يساره
كهل فمنعني الناس فدنوت لأسلم عليه صلى الله عليه وسلم فلما قربت منه قال لأحد الكهلين
يا رسول الله سل هذا ما يريد منا فنهش النبي صلى الله عليه وسلم فقبض علي فانتبهت وقد
سقط شعر حاجبي وصدغي فبقيت أربعة أشهر شهرًا فدخل على الامير نصر بن أحمد
فقال يا أخي ما دهاك قد أعيى الأطباء دواءك وقد عالجوا لي فقلت شيئًا مما يكون
في قلبك حدثت فعرفته فقال سبحان الله هلا اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبوبة التوبة لا يعلم النبي صلى الله عليه وسلم يبلغه الاعلام اذ اصلح فدعا
بطشت وابريق فتهيأت للصلوة وركعت ركعتين فقلت يا رب اني تبت اليك

قال الفضل الشيخين قال فأتى على أسبوع حتى خرج الشعر مثل ما كان ولستوت
وقال الامير اسمعيل بن أحمد رحمه الله قد جعلت ثلثة حجة بيني وبين الله عز وجل
سفيان بن سعيد وعبد الله المبارك وأحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى وروى الامام
المستغفري رحمه الله تعالى ايضا باسناده عن صفوان بن الجهدان انه قال خرجت
الى الشام فوافقت صلوة الغداة في مسجد فلما فرغ الامام دعا على أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما فلما كانت السنة المقبلة دخلت الشام فوافقت صلوة الغداة
في مسجد فلما فرغ الامام دعا لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما فقلت عهدي بكم وأنتم تدعون
على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال أبصر كان يخطب ذلك الامام فقمت ثم فأتيني
دارًا فإذا أنا بكلب وإذا عيناه تذرفان فقلت أنت بالامام الذي دعو على أبي بكر
وعمر رضي الله عنهما فأومى الى برأسه وقال بعض العارفين رحمهم الله اعلم ان رجال الله
سبحانه وتعالى في هذه الطريقة على طبقات كثيرة ولهم الخلفة منهم من يجمع له الحال
كلها ومنهم من يحصل له من ذلك ما شاء الله عز وجل وما من طبقة الا ولها القطب خاص
ومنهم من يحصر عدده في كل زمان ومنهم من لا عدد لهم فيقلون ويكثرون فمنهم
رضي الله عنهم الاقطاب وهم الجامعون للاحوال والمقامات بالاصالة والنيابة
ومنهم رضي الله عنهم الرجبيون وهم أربعون نفسًا في كل زمان ولا يزيدون
ولا ينقصون وهم رجال حالهم القيام بعظمة الله عز وجل وهم أرباب القول الثقيل
من قوله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ومنهم الأفراد والأفراد لا حد يحصرهم
وهم رجال خارجون عن دائرة القطب وخضر عليه السلام منهم ونبينا صلى الله عليه وسلم
كان قبل أن كان نبيًا من الأفراد الذين نالوا الأمر بتوحيد الحق وتعظيم جلاله
والانقطاع اليه والذل لجنابه ومقام الأفراد بين الصديقية والنبوة
وهو مقام جليل جهله أكثر الناس من أهل طريقتنا كأبي حامد وأمثاله لأن فيه

عزيز ومقام الاقتدار قد ينال اختصاصا وقد ينال بالعمل المشروع وقد ينال
بتوحيد الحق والذلة له سبحانه وما ينبغي من تعظيم جلال المنعم بالانجاد وكل مشروع
ينال به عامله هذه المرتبة فان النبي في ذلك الشرع من اهل هذا المقام وهو محمد
صلى الله عليه وسلم بالقطع والرجبيون سموا رجبيين لان حال هذا المقام لا يكون
لهم الا في رجب من اول استهلال هلاله الى انفصاله ثم يفقدون ذلك الحال
من انفسهم فلا يجدونه الى دخول رجب السنة الآتية وقليل من يعرفهم من اهل
الطريق وهم متفرقون في البلاد ويعرف بعضهم بعضا منهم من يكون باليمن وبالشام
وبديار بكر لقيت منها واحدا منهم من ديار بكر ما رأيت غيره وكنت
بالاشتياق الى رؤيتهم ومنهم من يبقى عليه في سائر السنة امر ما مما كان يكاشف به في
رجب ومنهم من لا يبقى عليه شيء من ذلك وكان هذا الذي رأيته قد ابقى عليه كشف الروافض
من اهل الشيعة سائر السنة فكان يراهم خنازير فيأتي الرجل المستور الذي لا يعرف
منه هذا المذهب قط وهو في نفسه مؤمن يدين به ربه عز وجل فاذا مر عليه يراه في صورة
خنزير فيستدعيه ويقول له تب الى الله سبحانه فانك شيعي رافضي فيبقى الآخر متعجبا من ذلك
فان تاب وصدق في توبته رآه انسانا وان قال له بلسانه تبت وهو يضمر مذهبه
لا يزال يراه خنزيرا فيقول له كذبت في قولك تبت واذا صدق يقول له صدقت
فيعرف ذلك الرجل صدقه في كشفه فيرجع عن مذهبه ذلك الرافضي ولقد جرى لهذا
مثل هذا مع رجلين عاقلين من اهل العدالة من الشافعية ما عرف منهما قط التشيع ولم
يكونا من بيت التشيع اداهما اليه نظرهما وكانا متمكنين من عقلهما فلم يظهرا ذلك و
اصرا عليه بينهما وبين الله تعالى وكانا يعتقدان السوء في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما
ويتغاليان في علي رضي الله عنه فلما مرا به ودخلا عليه امر باخراجهما من عنده فان الله
تعالى كشف له عن بواطنهما في صورة خنازير وهي العلامة التي جعل الله له في اهل

هذا

هذا المذهب وكانا قد علما من نفوسهما انه ما اطلع احد من اهل الارض على حالهما
وكانا شاهدين عدلين مشهورين بالسنة فقالا له في ذلك فقال اراكما خنزيرين
وهي علامة بيني وبين الله تعالى فيمن كان مذهبه هذا فاضمرا التوبة في نفوسهما
فقال لهما انكما الساعة قد رجعتما عن ذلك المذهب فاني اراكما انسانين فتعجبا
من ذلك وتابا الى الله سبحانه وهؤلاء الرجبيون اول يوم يكون في رجب يجدون
كانما اطبقت عليهم السماء فيجدون من ثقل بحيث لا يقدرون على ان يطرفوا ولا
يتحرك فيهم جارحة ويصبحون فلا يقدرون على حركة اصلا ولا قيام ولا قعود
ولا حركة يد ولا رجل ولا جفن عين يبقى ذلك عليهم اول يوم ثم يخف في ثاني يوم قليلا
وفي ثالث يوم كذلك ويقع لهم الكشوفات والتجليات والاطلاع على المغيبات
ولا يزال احدهم مضطجعا مسجى يتكلم بعد الثلث او الرابع ويتكلم معه ويقال له الى ان
يكمل الشهر فاذا انقضى الشهر ودخل شعبان قام كانما نشط من عقال فان كان
صاحب صناعة او تجارة اشتغل بشغله وسلب عنه جميع حاله كله الا من شاء الله تعالى
ان يبقى عليه من ذلك شيء ابقاه الله عليه هذا حالهم وهو حال غريب مجهول السبب
والذي اجتمعت به منهم كان في رجب وكان في هذه الحال عقوبات النواصب قال الامام
ابو العباس المستغفري رحمه الله تعالى اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد حامد حدثنا عبد الله
بن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده عن عثمان بن عفان السجزي حدثنا محمد بن
عباد البصري وكان من العباد ومن رؤساء القراء قال عثمان قال لي محمد يا سجزي
الا احدثك باعجب حديث سمعته قال قلت له حدثني رحمك الله قال كان لي جوري بهسا
رجل من الصالحين فبينا هو ذات ليلة نائم اذ رأى في منامه كان القيمة قد قامت وحشر الخلائق
الى الحساب وقرب الى الصراط قال فلما جزت الصراط فاذا انا بالنبي صلى الله عليه وسلم
جالس على حافة الحوض والحسن والحسين يسقيان على الحوض الناس فقلت لهما اسقياني

اباها علي فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قل للحسن والحسين رضي الله عنهما
ان يسقياني فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسقيانك قلت ولم ذاك يا رسول الله
قال صلى الله عليه وسلم لان في جوارك رجلا يلعن عليا رضي الله تعالى عنه وينتقصه
فلم تمنعه قلت يا رسول الله اني خشيته على نفسي ولم استطع ذلك فاخذ النبي صلى الله
عليه وسلم سكينا مسلولا فدفعه الي فقال اذهب فاذبحه فذبحته في منامي ثم رجعت فقلت
بابي وامي انت يا رسول الله قد فعلت ما امرتني وذبحته فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا حسن اسقه
فسقاني فتناولت الكاس فلا ادري اشربت ام لا ثم انتبهت من نومي فاذا انا في الحال
غير قليل فقمت الى صلوتي فلم ازل اصلي الى الصبح فاذا انا بولولة واذا قوم ينادون
الا فلان ذبح على فراشه واذا انا بالحرس والشرط ياخذون البراء والجيران فقلت سبحان
الله العظيم هذا شيء رايته في المنام حققه الله تعالى فذهبت الى الامير فقلت له اصلحك الله
تعالى لمن هذا انا فعلته والقوم براء من ذلك فقال ويحك ما تقول فقلت له ايها الامير
هذا رؤيا رايته في النوم فان كان الله عز وجل حققه فما ذنبي وذنب هؤلاء وقصصت
عليه القصة والرؤيا فقال الامير اذهب فجزاك الله خيرا انت بريء والقوم براء وقال الامام
المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد بن حامد حدثنا
احمد بن سعد باسناده عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد انه قال قال سعيد بن المسيب رضي الله تعالى
عنه انظر الى وجه هذا الرجل قلت حدثني انت فحي قال انه كان يقع في اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم في علي وعثمان رضي الله عنهما فكنت انهاه فيابى فقلت
اللهم ان كان هؤلاء القوم قد سبقت لهم منك سوابق فان كان هذا يقول فيهم لك سخط فارني
آية قال فاسود وجهه اخبرنا محمد بن احمد بن حامد باسناده عن ابي رجاء قال لا تسبوا
اهل البيت بيت النبي صلى الله عليه وسلم فان جارا لي من بني الهجيم حين قتل الحسين رضي الله
تعالى عنه قال انظروا الى هذا [illegible] فرماه الله تعالى بكوكبين من السماء فطمس بصره وروى

الامام

الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي بكر بن عياش عن يزيد
بن ابي زياد انا ابو الطفيل قال جيء برؤوس فيها راس عبيد الله بن زياد فغطيناها
ثم كشفناها فاذا حية في راس عبيد الله بن زياد تاكله تدخل من ههنا وتخرج
من ههنا فبعث بها المختار الى علي بن الحسين رضي الله عنهما وروى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن الزهري قال قال لي عبد الملك بن مروان ما كانت
العلامة يوم قتل الحسين رضي الله عنهما قال فقلت يا امير المؤمنين ما رفعت حصاة في بيت
المقدس الا وجدوا تحتها دما عبيطا فقال اني واياك بيان في هذا الحديث وروى
الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب باسناده عن بعضهم انه لما قتل الحسين بن علي
رضي الله عنهما امطرنا مطرا كالدم على البيوت والجدر فبلغنا انه كان بالشام وبالكوفة
وبخراسان وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم
انه قال كنت اطوف بالبيت فاذا انا برجل اعمى يطوف بالبيت وهو يقول اللهم اغفر لي
وما اراك تفعل قال فقلت له يا عبد الله ان هذا المكان يقول هذا فقال لي ان لي لشانا
قلت وما شانك قال اني وصاحبا لي قلنا لئن قتل عثمان رضي الله عنه لنلطمن وجهه
فدخلنا عليه وراسه رضي الله تعالى عنه في حجر امراته فقال لها صاحبي اكشفي عن وجهه
قالت لم قال اني اريد ان الطم وجهه قالت اما تحفظ صحبته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتزويج ابنتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما قال له في حفر بير رومة وما قال في جهاز جيش العسرة وما قال له غفر الله لك ما
قدمت وما اخرت فاستحيى الرجل فخرج فدنوت منها فقلت اكشفي عن وجهه
فذهبت تستر علي فرفعت يدي فلطمت وجهه فقالت ما لك لا غفر الله لك يبس يدك
واعمى بصرك فلا والله لما جاوزت عتبة الباب حتى يبست يدي وعمي بصري وما ارى الله
تعالى يغفر لي ذنبي ثم روى الامام المستغفري رحمه الله عليه في هذا الباب ايضا باسناده

عن سط الوراق قال كان رجل بالمدينة يتناول عليا رضي الله عنه وقال ينهاه عن ذلك
فلا ينتهي فدعا عليه سعد بن مالك رضي الله عنه قال فما برح حتى دون الجد فدنوت
الى الرجل فهي خلق من الناس فنزل عليه فجعله بين كرته وبين الارض فلم يزل يتحرك عليه
حتى فضح وروى الاستاد العلامة بقية السلف الصالحين سيدنا ومولانا حافظ الحق
والدين ابو طاهر محمد بن محمد الطاهري الخلدي الاوشي روح الله تعالى روحه وارواح
اسلافه وبارك في اعمار اخلافه في محصله في مناسك الحج السنة وزيارة حضرت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم • تفضيل كند كه در آسمان وزمين مكاني شريفتر از آن موضع نيست
روضة اوست • صلى الله عليه وسلم • چه حديث خاك برم اشته مرفوع است • ومدينيان
بر مكيان بدين حديث غالب آمده اند • در تفصيل كردن بر شرع جهان وكرانتر كردن خاك
شوم تا بنوله باد ام • تا آنجا كه فرمود نديشي بزيادة بقيع غرقد • امير المومنين
عثمان رضي الله عنه زيادة كند • وتقصير بكند كه بيشتر از چهار صد كس يكي همانا بنظر
تهاون وخوار داشت • بشهيد او رضي الله عنه دفن كرد و دشمن زاده بعيد غرقد الكمال
او ذي بلاد • ولكن على المشتاق غير بعيد • القصه قافله بلاد رفتند • وبلاد حت
باز گشتند • ويرا در ميان قافله سوم در آمد • وباره باره ساخت اهل آن روز دكان
دانستند كه از بهواسطه بي حرمتي با عثمان بود رضي الله عنه • ان كذا الذي عقوبتهم حيات
بيا دنيست • خصم خداي وخصم رسولست وخصم خود • اي بي حيا كه دشمن عثمان با حيا
رضي الله عنه • ورزقنا شفاعته يوم الدين في عقوبات الجهمية والمعتزلة روى الامام
المستغفري رحمه الله في هذا الكتاب ايضا قال اخبرنا ابو العباس جعفر بن محمد المكي • ثنا
عبد الرحمن بن عبد الله بن عبيد الله بن سريج باسناده عن محمد بن سنان ببغداد رحمه الله تعالى
انه قال كان لنا جار امام قارئ لكتاب الله عز وجل فمات يوما معتزليا فقال له المكفوف
ان لم يكن القرآن مخلوقا محى الله تعالى كل آية من صدره • فاصبح المكفوف ولا يدري

القرآن اي شيء قال فيما اسقوه فيسرني بشيء لا يفصح به • قال فانقضت اهل بيته
يختلفون حتى مات قال بنداد رحمه الله كتب الى البخاري داهويه رحمه الله لا كتب اليه بقصة
المكفوف فكتبت اليه • وقال الامام المستغفري رحمه الله عليه ايضا في هذا الكتاب سمعت
ابا محمد بن احمد بن محمد بن ابي بكر الفقيه يقول ابا عبد الله الفقيه البزي رحمه الله يقول
كان ابي ينكر عذاب القبر وكان يناظر في ذلك فلم يرجع عن قوله فكنت معه في ليلة في بيت
وكان نائما فانتبه من نومه فزعا • وهو يقول لي يا ابا عبد الله يا ابا عبد الله قم فاوقد
السراج فقمت فاوقدت السراج • فقال انظر باطن قدمي فنظرت في باطن احدى قدميه
فرايت عليها اثر الحريق قد انفقطت نقط • فقال لي يا بني رايت في النوم كاني دخلت
المقبرة فساخت رجلي في قبر فاحترقت راي بعد ذلك كذب بعذاب القبر • قال الامام المستغفري
رحمه الله تعالى في هذا الكتاب ايضا • سمعت صالح النسفي رحمه الله يقول لما تخرج ابي
ام ابي ودفنت فجئت قرابتها كان ابي يزور قبرها ليلا ونهارا فانصرف ليلة من الليالي
بين العشائين • وقال لنا لما صليت المغرب خلف المغيرة في زيارة قبر امي فلما جلست
على راس قبرها سمعت فترجت الى قبر امي ضوضاه واصوات كصوت الحمال اذا انكسرت
فما لبي ذلك فهربت اليكم فاياكم يا بني ان تنظروا في شيء من الكتب التي فيها كلام المعتزلة
قال الامام المستغفري وقد كان هذا الرجل من اورع ما لقيت من الشيوخ وازهدهم
غير انه كان يرى راي المعتزلة • ويقول بخلق القرآن وانكار الرؤية ونفي الصفات
فنسال الله تعالى السلامة والعصمة في عقوبات من صاح في الحرم وانتهك حرمة الحرام
روى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي اسحق
ابراهيم بن احمد المستملي باسناده عن محمد بن عبد الجبار انه حج ستين حجة قال بينا انا
ذات يوم في بعض سكك مكة في حاجة لي اذا انا بجمع كثير من الناس فقلت انظر ما هذا
الجمع فدنوت منه فاذا اسود باخذه الارض فجعل بعضهم يقول لبعض هاتوا فاسا

ها توا رانحي بفاس ومرو فجعلوا يحفرون الارض رجاء ان يستعدوا الى حتى فلما
نظروا اليه انه لا ينفعهم امسكوا وجعل الشيخ ينزل في الارض فقالوا ويحك ما كنت
تصنع فلا يرد عليهم شيئا حتى اخذته الارض الى حقوه فقالوا ويحك ما كنت تصنع
فلا يرد عليهم وجعل يبكي حتى اخذته الى صدره فقالوا ويحك ما كنت تصنع فلعل من هاهنا
على ما كنت عليه فرج فجعل يبكي فقال كنت عمدا الى حمام مكة فاذبحها واكلها وروى
الامام المستغفري رحمه الله عن ابي الوليد محمد بن عبد الله الازرقي رحمه الله باسناده
في هذا الباب ايضا عن عبد العزيز بن ابي رواد رضي الله تعالى عنه ان قوما انتهوا
الى ذي طوى فنزلوا بها فاذا ظبي قد دنا منهم فاخذ رجل منهم بقائمة من قوائمه فقال
له اصحابه ويحك ارسله قال فجعل يضحك ويابى ان يرسله فبعر الظبي وبال ثم ارسله
فنام في القائلة ثم انتبه بعضهم فاذا بحية منطوية على بطن الرجل الذي اخذ الظبي
فقال له اصحابه ويحك تحرك وانظر على ما في بطنك فلم تنزل الحية عنه حتى كان منه
من الحدث مثل ما كان من الظبي وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن ابي
الوليد محمد بن عبد الله الازرقي عن جده باسناده عن مجاهد قال خرج قوم من مكة تجارا
من الشام في الجاهلية بعد قصي بن كلاب فنزلوا ذا طوى تحت سمرات يستظلون بها
فاختبزوا ملتهم ولم يكن لهم ادم فقام رجل منهم الى قوسه فوضع عليها سهما
ثم رمى بها ظبية من ظباء الحرم وهي حولهم ترعى فقاموا اليها فسلخوها وطبخوها
ليأتدموا بها فبينما قدرهم على النار تغلي بلحمها وبعضهم تشوى اذ خرجت من تحت القدر
عنق من النار عظيمة فاحرقت القوم جميعا ولم تحرق ثيابهم ولا امتعتهم ولا السمرات
التي كانوا تحتها في عقوبات الظلم اهل الغلول قال الامام المستغفري رحمه الله انبانا الشيخ
في هذا الباب ايضا اخبرنا ابو علي زاهر بن احمد رحمه الله ثم ذكر باسناده الى بعضهم
انهم كانوا في سفر فرأوا جنازة موضوعة وهم يحفرون قبرا فانصرفت الى قبر معهم

اذا جاء شيخ ابيض الراس واللحية طيب الرائحة على دابة بيضاء فقال من هذا الميت
قالوا رجل مسلم قال منا ولكم به قالوا انه غلامه قال يا غلام هل كان سيدك عربيا
او ولي سلطانا قال لا اعلم الا انه الغلام قال كان يختل فقال لا تصلوا عليه وتنحى جلسا
عنه وادبر فلم يره ونسينا ان القابر قد فرغ فقال الغلام لسنا بعربية ولسنا نطوع على ان
اردده قال فرفعنا التراب عن الميت فاذا اسود مطوق في عنقه حلقة الغل وعوج الغل
في يده قال فتركناه وانصرفنا عنه قال فاخبرت صاحب العرش فركب حتى رأى
مثل الذي رأيت من عقوبة تحقيق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الامام المستغفري
رحمه الله عليه في هذا الباب باسناده عن الحسن بن شجاع المكي انه قال بلغ بعض الزنادقة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع
فقال والله لاطأن اجنحة الملائكة فاخذ نعليه فجعل فيهما مسامير الحديد وغدا الى مجلس
مالك بن انس رضي الله عنه وهو يدق الارض دقا ويقول لاكسرن اجنحة الملائكة
فعثر وسقط ولم يمكنه القيام فحمل الى منزله فوقعت الاكلة في رجليه حتى قطعتا ثم
صار زمنا الى ان مات وكان في اول نسخة السماع من كتاب دلائل النبوة والمجالس
للامام المستغفري رحمه الله سمع الكتاب من اوله الى اخره من الشيخ الامام الاجل السيد
الخطيب شمس الدين شيخ الاسلام والمسلمين جلال الخطباء ابي بكر محمد بن نصر بن منصور
المدني رحمه الله تعالى برواية عن الامام ابي علي الحسن بن عبد الملك بن الحسين النسفي
عن الامام ابي العباس المستغفري المصنف رحمه الله بقراءة الصدر الامام الاجل
السيد قوام الدين تاج الاسلام ابي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني
ابنه الامام ابو المظفر عبد الرحيم والامام ابو الفضل الحسن بن عبد الله بن ابي الفتح
الدمشقي وفلان الساوي وفلان الاندلسي وفلان الطبري الى ان قال اجاز
الشيخ لهولاء رواية جميع مسموعاته وما يصح له روايته لفظا مشافهة وذلك

رابع عشر صفر سنة تسع واربعين وخمسمائة والحمد لله وحده وذكر الامام الحافظ
عفيف الدين سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازرونی رحمه الله كازرون
احدى بلاد فارس وخرج منها جماعة من العلماء والفضلاء واهل الخير منهم ابو عمرو عبد الملك
بن علي بن عبد الله بن علي الكازروني رحمه الله كان يعد من الابدال من صالحي الدعوة
وكان ثقة زاهدا توفي يوم الثلثا الحادي عشر من ذي الحجة سنة ثمان وخمسين وثلثمائة
روى عنه ابو اسحق ابراهيم بن ابي بكر الرازي وغيره وكازرون بسكون الزاء
وضم الراء كذا في الانساب والامام عفيف الدين المذكور قرأ صحيح البخاري تماما
على والده الكازروني في مجالس آخرها في اوائل ذي الحجة سنة ست واربعين وسبعمائة
بسماع والده رحمه الله تعالى على الشيخ سراج الملة والدين ابي حفص عمر بن علي القزويني
رحمه الله في جامع الخليفة ببغداد سنة احدى وثلثين وسبعمائة وكان [illegible]
الشيخ سراج الدين رحمه الله في سنة ثلث وثمانين وستمائة واسناده اصح
ما يوجد في الدنيا من الاسانيد واعلاها وقد تلفظ بالاجازة العامة لاسناد
العامة حافظ الملة والدين ابو الطاهر الخالدي الاويسي رحمه الله يوم سطرها ماهي
يوم الخميس الرابع عشر من شوال سنة اثنين وثلثين وسبعمائة واسانيد
الشيخ سراج الدين رحمه الله مذكورة مسطورة في صحيفة على حدة فليطالب للضبط
والحفظ والامام عفيف الدين هذا رحمه الله وفق لتاليف شرح الصحيح
امام الدنيا ابي عبد الله بن محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله وفرغ من تأليف
هذا الشرح وتسويده وهو حينئذ ابن سبع وثلثين سنة في يوم السبت لست مضين
من اول ربيعين لسنة ست وستين وسبعمائة وذلك بمدينة شيراز حماه الله تعالى
عن الاعواز حامدا لله تعالى ومصليا ومسلما على رسوله محمد المصطفى وعلى آله
الطاهرين وصحبه اجمعين في كتابه بالفارسية في ذكر احوال المصطفى صلى الله عليه وسلم

من المبداء الى المنتهى في خاتمة هذا الكتاب وفي هذه الخاتمة سبعة فصول فصل اول
در بیان وجوب محبت حضرت رسالت صلی الله تعالی علیه وسلم وفوائد بسیار در حدیث
است انت مع من احببت والمرء مع من احب ومن احبني كان معي في الجنة ودر حديث
است بروايت انس رضي الله تعالى عنه قوى ترين محبت امت با من آن باشد كه
بعد از من باشند ودوست دارند كه اگر مرا ببينند اهل ومال فدا كردندی
ضعيفه نزد ام المؤمنين عايشه رضي الله عنها رفت وگفت مرا قبر پیغمبر صلی الله علیه وسلم
بنمای چون بدید چندان بگریست که وفات کرد ودر آرزوی حضرت رسالت صلی
الله علیه وسلم سوخته [illegible] گردید واز علامات محبت او صلی الله علیه وسلم بسیار یاد کنیم
ومشتاق لقای او باشیم وچون یاد او شنویم از تعظیم وتوقیر او خشوع وسکینت
بسیار بجای آریم صحابه رضی الله عنهم چون یاد پیغمبر کردندی خاشع وخاضع می گشتندی
وپوست بر تن ایشان مقشعر شدی وگریه بسیار کردندی واکثر تابعین رضی الله تعالی
عنهم اجمعین در راه محبت واشتیاق بحضرت رسالت صلی الله علیه وسلم چنین بوده اند
وبعضی دیگر از هیبت وعظمت این چنین می شوند که کس را نمی شناختند تعظیم وتوقیر
حضرت رسالت همچنانکه در حالت حیوة واجب ولازم بود در حالت وفات لازم وواجب
است چون یاد آن حضرت کنند یا حدیث او خوانند یا اسم مبارک او شنوند
باید که تعظیم بجای آرند وخود را خاضع وخاشع وساکن دارند وهیبت در خود
گیرند گویا در حضور حضرت او یند صلی الله علیه وسلم امام مالک رحمه الله گفت ایوب
سختیانی را دیدم که چون یاد پیغمبر صلی الله علیه وسلم میکرد چندانی میگریست که
بروی ترحم میکردم وبعد از آن روایت حدیث میکرد حماد بن زید رضی الله تعالی عنه
فرمود چون حدیث پیغمبر صلی الله علیه وسلم خوانند واجب است خاموش بودن از
استماع همچنانکه در سماع قرآن وامام مالک رحمه الله چون یاد پیغمبر صلی الله

علیه وسلم می‌کرد متغیر و لال می شد چنانکه بر اهل مجلس شوریده نمود در زیر بار سخن گفتن
جواب داد ‹ اگر از من دیدید ام ثم احدی پدید یا انکار نمی کردید ‹ محمد بن منکدر را رضی
الله عنه ‹ دیدند که چون سؤال حدیث ازوی میکردند چندان میگریست که بر وی
ترحم می‌نمودند ‹ و جعفر بن محمد را رضی الله عنهما دیدند که مزاح کردی و تبسم فرمودی
و چون نزد او ذکر حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم می‌کردند ‹ رنگ او زرد می شد
و از هیبت کبر در دهان او نمی ماند ‹ و نزد عامر بن عبد الله الزبیر رضی الله عنهم رفتم
و چون یاد پیغمبر صلی الله علیه وسلم در آن مجلس می کردند ‹ چندان بگریستی که اشک
در چشم او نماندی ‹ و زهری را رضی الله عنه دیدم که او از مردم اهنه ترین بود ‹ چون یاد
پیغمبر صلی الله علیه وسلم نزد او می کردند ‹ چنان متحیر می شد که کسی را باز نمی شناخت ‹
و پیش صفوان بن سلیم رضی الله عنه رفتم ‹ و او از جمله متعبدان مجتهد بود ‹ چون یاد
پیغمبر صلی الله علیه وسلم می کردند ‹ چندان میگریست که خلایق از ان مجلس متفرق می شدند ‹
عمرو بن میمون رضی الله عنه گفت که یک سال تردد نزد عبد الله بن مسعود رضی الله عنه کردم ‹
و روایت احادیث را از تعظیم حضرت رسالت صلی الله تعالی علیه وسلم معظم می داشت ‹ در آن
یک سال نگفت که پیغامبر صلی الله علیه وسلم چنین گفت الا روزی که قال رسول الله صلی الله
تعالی علیه وسلم ‹ بر زبان او جاری شد ‹ دیدم که بنوعی شد که عرق از پیشانی وی می چکید
و گفت ان شاء الله چنین باشد ‹ یا بالای این یا کم ازین ‹ یا نزدیک این ‹ و متغیر شد و گریه
افتاد ‹ و دگرگونی کردن او مشفق شد رضی الله عنه ‹ قتاده رضی الله عنه می گوید مستحب آنست که
حدیث پیغامبر صلی الله علیه وسلم بی وضو نخوانند و نشنوند ‹ و اعمش رضی الله تعالی عنه
چون حدیث روایت می کرد ‹ و ضو نداشتی تیمم می کرد ‹ و از جمله تعظیم حضرت رسالت صلی الله تعالی
علیه وسلم آنست که منازل و مشاهد او را از مکه و مدینه زادهما الله تعالی شرفا ‹ و دیگر
مواضع گرامی دارد ‹ امام مالک رضی الله عنه در مدینه سوار نمی شد ‹ و می گفت ‹ از خدای تعالی

شرم

شرم میدارم که خاکی که پیغامبر صلی الله تعالی علیه وسلم ‹ در آن جای مدفون است ‹ با پای دابه
من بر آنجا سپرد ‹ وحکی عن الامام الحافظ ابی عبد الله محمد بن اسحق بن محمد بن یحیی بن منده
الحافظ الاصبهانی رحمه الله ‹ صاحب کتاب اسماء الصحابة رضی الله عنهم ‹ وغیره من التصانیف
الکثیرة وهو امام فی علم الحدیث مشهور توفی سنة خمس وتسعین وثلثمائة ‹ انه قال رحلت
الی شیخ بالشام لاسمع منه الاحادیث فجلس وراء الحجاب وجلست اقرأ علیه ‹ فلما
انتهیت القراءة اخذنی التعجب لاحتجابه عنی فلما عرفوا انی سندة قال یا ابا عبد الله
اتعلم لای شیء احتجبت عن الناس قلت لا ‹ قال ساخبرک لانک من اهل العلم وبیتک بیت
الحدیث ‹ انی حضرت عند بعض الشیوخ وکان یقرأ علیه هذا الحدیث قوله صلی الله علیه
وسلم ‹ اما یخشی الذی یرفع رأسه قبل الامام ‹ ان یحول الله تعالی رأسه رأس حمار فکرر
قراءته ‹ والخبر من طرق فقد اخذنی الشک کیف وقلت ذلک لشقوتی فبت من لیلتی فاصبحت
وقد حول الله راسی رأس حمار ‹ فانا استحیی من اهل العلم یکون لهذا السبب وکلما یاتینی
من طلبة العلم اجلس وراء الحجاب ‹ واما انت فقد ذکرت لک حالی لکمالک من العلم والدین
وعهد الله تعالی علیک ان لا تخبر بهذا الحال الا بعد موتی لیتادب الناس عند سماع
احادیث النبی صلی الله علیه وسلم ‹ ولا یبدو اظهر الشک ‹ فعاهدت الله تعالی معه علی ذلک
فکشف الستر وارانی نفسه فرایت جسد ادمی وراس حمار ‹ ولم اخبر بذلک الا بعد موته
والله اعلم واحکم وقال الشیخ الامام العالم العارف ‹ الزاهد المجاهد قدوة اهل الطریقة
والحقیقة ‹ کاشف اسرار الحقیقة ابو الحسن علی بن عثمان بن ابی علی الغزنوی
رحمه الله ‹ فی کتابه کشف حجب المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمة مشایخ الصوفیة
من الصحابة رضی الله عنهم اجمعین منهم شیخ اسلام ‹ و از بعد انبیا خیر انام خلیفه پیغامبر
صلی الله علیه وسلم ‹ و امام ائمه سید اهل تجرید ‹ و شاه ارباب تفرید ‹ و از آفات نفسانی
بعید ابو بکر الصدیق عبد الله بن عثمان رضی الله عنه ‹ و برا کرامات مشهور است

وایات دلالها ظاهر در معاملات و حقایق • و مشایخ رحمهم الله تعالی ادوار احوال او را
مقدم مشاهده داشته اند • قد حکایت و روایت دو دلیل برین معنی است • و امیر المؤمنین
عمر را رضی الله عنه مقدم ارباب مجاهده و صحبت • و معامله تو دلیل برین معنی است و مقام
مجاهده در جنب مشاهده چون قطره بود در بحری • و کذلک بود که پیغامبر گفت صلی الله
تعالی علیه و سلم مر عمر را رضی الله عنه • هل انت الا حسنة من حسنات ابی بکر رضی الله عنه
پس چون عمر رضی الله عنه که عز اسلام بدو بود حسنه بود از حسنات ابوبکر رضی الله عنه
نظر کن تا عالمیان چگونه باشند • از ابوبکر رضی الله عنه می آید که فرمود • دارنا
فانیة • و احوالنا عاریة • و انفاسنا معدودة • و کسلنا موجود • یعنی دنیا و بنای دنیا
را چندان خطر نیست که خاطر بایشان مشغول باید کرد • هرگاه بفانی مشغول کردی
از باقی محجوب شوی • نفس و دنیا حجاب اند از حق سبحانه • دوستان از هر دو اعراض
کردند • دانستند که دنیا عاریتست • عاریت را از ان کسان بود تصرف از ملک
کوتاه کردند • دل بر انفاس معدوده نهادند از غفلت ایمنند • و شناختند که
دنیا مطیه عمل است نه مطیه کسل • و هم از صدیق اکبر رضوان الله تعالی علیه می آید که
در مناجات گفت • اللهم ابسط لی الدنیا • و زهدنی فیها • دنیا بر من گشاده گردان
انگاه مرا از آفت او نگاه دار • دنیا بمن ده تا شکران بکنیم • و توفیق ده تا از
برای تو دست از ان باز دارم • و روی از ان بگردانم • تا هم درجه شکر و انفاق
یافته باشم • و هم مقام صبر • و اینجا دقیقه است • یعنی بار خدایا فقر مضطر نباشم و فقر
مرا باختیار باشد • و جمله مشایخ صوفیه برین اند • الا آن پیر که گفت فقر با اضطرار
تمامتر بود • و گفت چون کسب وی از جلب فقر منقطع بود • بهتر از ان که بتکلف
خود را در جنبی سازد • گویم که فقر ظاهرتر انگاه بود که در حال غنا ارادت
فقر بر دلش مستولی باشد • و چندان عمل کند که او را از دنیا که محجوب دنیا

ادم گشت بازستاند • نه آنکه در حال فقر خواست غنا بر دلش مستولی شود • اهل فقر
آنانند که از غنا بفقر افتند • نه آنانند که در فقر طلب یافت کنند • و صدیق اکبر
رضی الله تعالی عنه مقدم همه خلایق است • از پس انبیا و رسل صلوات الله و سلام علیهم
اجمعین • و روا نباشد که کسی قدم در پیش قدم او نهد • زهری رضی الله تعالی عنه
روایت می آرد که چون صدیق اکبر را رضی الله عنه بخلافت بیعت کردند بر منبر شد •
و خطبه کرد • و در میان خطبه فرمود • والله ما کنت حریصا علی الامارة یوما ولیلة قط
ولا کنت فیها راغبا • ولا سألته الله عز و جل قط سرا و علانیة • وما لی فی الامارة
من راحة • بخدای که من بر امارت حریص نیستم و نبوده ام • و هرگز روزی و شبی مرا در
ان رغبت نکرد • و از خداوند عز و جل درنخواستم بسر و علانیه • و مرا اندر ان
راحتی نیست • و چون بنده را خداوند عز و جل بکمال الصدق رساند • و بمحل تمکین مکرم
کرداند • منتظر ارادت حق سبحانه باشد • تا بر هر صفت که اید بران حکم کند • اگر
فرمان باشد فقیر باشد • چنانکه صدیق رضی الله تعالی عنه در ابتدا • و اگر فرمان باشد
امیر باشد • چنانکه صدیق رضی الله تعالی عنه در انتها • والله تا نشان بر تسلیم نهود و
پی اقتدا این طایفه در تجرید و تمکین و حرص بر فقر و تمنای ترک ریاست او ست •
رضی الله تعالی عنه امام همه مسلمانان و جملت عام و امام اهل این طریقت است
خاص • و طرفی از روزگار وی در باب التصوف گفته شده است • الصفا صفة
الصدیق ان اردت صوفیا علی التحقیق • الصفا صفة الاحباب • و هو نبوع بلا سحاب
صفا صفت دوستانست • و آنکه از صفت خود فانی • و بصفت دوست باقی بود دوست
آنست • و صفای ایشان نزد ارباب معانی چون آفتاب عیانست • اهل این قصه
اخلاق و معاملت خود را حمید کردند • و از آفات طبیعت تبرا جستند مر ایشان
را صوفی خوانند • صفا را اصلی و فرعی است • اصلش انقطاع دل از اغیار و فرعش

نخوت است از دنیای غدار • و این هر دو صفت صدیق اکبر است رضی الله تعالی عنه
دل وی از اغیار آزاد بود که همه صحابه رضی الله عنهم بر فوت پیغامبر صلی الله علیه وسلم •
دژم شدند • صدیق اکبر رضی الله تعالی عنه بیرون آمد • و آواز بلند برداشت
و گفت • من عبد محمدا فان محمدا قد مات • و برخواند • وما محمد الا رسول الآیة • هر که
در محمد صلی الله علیه وسلم بعین حقیقت نگریسته است نه بچشم آدمیت رفتن و بودن
او هر دو مر او را یکسان بود • بقاش را بحق دید • و فناش را از حق دید • از محل
اعراض کرد • و بمحول اقبال نمود • قیام محول بمحول دید • و بمقدار اکرام حق او را
تعظیم کرد • در سویدای دل کسی نیست • و سوی آن علی بر خلق گشاده • من نظر الی الخلق
هلک • و من رجع الی الحق ملک • و خلوت شغل از دنیای غدار این بود که هر چه داشت
از مال و منال جمله بداد • و گلیمی در پوشید • حضرت رسول صلی الله علیه وسلم فرمود •
ما خلفت لعیالک • از مال خود مر عیال خود را چه گذاشتی • گفت الله و رسوله •
دو خزینه بی نهایت • و دو گنج بی غایت • یکی محبت خداوند عز و جل و دیگر متابعت
رسول او صلی الله علیه وسلم • و مشایخ این طریقت رحمهم الله تعالی گفتند • لیس الصفا
من صفات البشر • لان البشر مدر • والمدر لا یخلو من کدر • اشارة بفناء بشریت
است • مدار مدر جز بر کدر نیست • و بشر را از کدر گذر نیست • و گفته اند ضیاء
الشمس والقمر اذا اشترکا انموذج من صفاء الحب والتوحید اذا اشتبکا • نور ماه
و آفتاب را چه مقدار بود • اینجا که نور محبت و توحید حضرت جبار باشد جل ذکره •
اما در دنیا هیچ نوری نیست ظاهرتر ازین دو نور • در شعاع آفتاب و ماه
آسمانها ببینند • و دل بنور توحید و محبت مر عقبی را ببینند • و در دنیا بر عقبی مطلع
شود • و جمله مشایخ رحمهم الله مجتمع اند بر آن که چون بنده از بند مقامات رسته
شود • و از کدر احوال خالی گردد • و از محل تلوین و تغیر آزاد شود • و بجمله

محموده موصوف گردد • و وی از جمله اوصاف جدا • در بند هیچ صفت محمود نبود و مر آن را
نبیند • و بدان محجوب نشود • و حال وی از ادراک عقول غایب شود • و روزگار وی
از تصرف ظنون منزه گردد • و زر و کلوخ نزد وی یکسان شود • و آنچه بر خلق
دشوار بود • از حفظ احکام تکلیف بروی آسان گردد • صوفی نهایت مر کاملان
ولایت و محققان اولیا را بدین نام خوانند • و طالبان ایشان را متصوف گویند •
و مشایخ این قصه را رحمهم الله درین معنی رموز بسیار است • و کلیات آن را احصا
نتوان کرد • ابو الحسن نوری رحمه الله فرمود لیس التصوف رسوما ولا علوما ولکنه
اخلاق • اگر رسوم بودی بمجاهده حاصل شدی • و اگر علوم بودی بتعلم بدست آمدی
و لیکن اخلاق است • و فرق میان رسوم و اخلاق آن بود که رسوم فعلی بود بتکلف
اسباب چنانکه ظاهر بخلاف باطن بود • و فعل از معنی خالی • و اخلاق فعلی بود محمود بی تکلف
و ظاهر موافق باطن بود • و باطن از دعوی خالی • و ابو الحسن فوشنجی رحمه الله تعالی
فرمود • التصوف صار اسما ولا حقیقة • وقد کان حقیقة ولا اسم • تصوف امروز
نامی است بی حقیقت • و پیش ازین در وقت صحابه و سلف رضی الله عنهم حقیقتی بود
بی نام • یعنی معاملت معروف بود • و دعوی مجهول اکنون معروف شد • و معاملت مجهول
والله سبحانه المستعان • قالوا فی الفرق بین المقام والتمکین • مقام عبارت است از
اقامت طالب بر ادای حقوق مطلوب بشدت اجتهاد • و صحت نیت • و تمکین رفع
تلوین است • و حال و مقام بمعنی نزد یکی است • و مراد از تلوین گشتن است از حال
بحال • و مراد از تمکین آنست که متمکن سرگردان نباشد • رخت یکسره بحضرت برده باشد
و اندیشه غیر از دل سترده • تلوین مقامات و منازل راه است • و تمکین قرار در
پیشگاه • تمکین عبارت است • از اقامت محققان در محل کمال و درجه اعلا رسول صلی الله
علیه وسلم متمکن بود • از مکه تا بقاب قوسین در عین تجلی بود • از حال بگشت • و تغیر

بیاورد، آب در رود روان باشد، چون بدریا رسد قرار کرد، و چون قرار کرفت
طلم نکرده اند، هر کرا آب باید بوی میل بکند، و صحبت وی آن طلبد که وی را جواهر باید
و تا بتر کجان نکوید، و سر نکونساز فرو نشود، چون عزیز بدیشان باید چون بقطع منازل
وکذشتن مقامات بمحل تمکین رسید، اسباب تلوین از وی ساقط شد، فاخلع نعلیک
والق عصاک بیرون کن، و عصا بیفکن که آن حالت قطع مسافت است در حضرت وصلت
و حسن مسافت محال باشد، موسی علیه الصلوة والسلام متلون بود حق تعالی یک نظر
بر طور تجلی کرد هوش از وی بشد، و خر موسی صعقا، و رسول صلی الله علیه وسلم متمکن بود
و از درجه اعلا بود، و تمکین فرد و کونه باشد، یکی آنکه نسبت تمکین وی شاهد خود
بود باقی الصفة بود، و آنرا که حال تمکین شاهد حق بود فانی الصفة باشد، و مر
فانی الصفة را فنا و بقا و وجود و عدم درست نیاید زیرا که اوصاف را موصوف باید
و چون موصوف مستغرق باشد، وصف از وی ساقط شود، والله [illegible] معنی سخن
بسیار است، و فی ترجمة العوارف تمکین عبارتست از دوام کشف حقیقت بسبب استقرار
قلب در محل قرب، و تلوین اشارت است بتقلب قلب میان کشف و احتجاب بسبب
تناوب و تعاقب غیبت صفات نفس و ظهور آن، و مادام که سالک از حد صفات نفس
عبور نکرده باشد، و بعالم صفات قلب نرسیده او را صاحب تلوین نکویند چه تلوین
بحسب تعاقب احوال مختلف باشد، و مقید صفات نفس را صاحب حال نخوانند پس
تلوین ارباب قلوب را تواند بود که هنوز از عالم صفات تجاوز نکرده باشد
و بفراست نرسیده چه صفات متعدد اند، و تلوین جای تعدد بود تعدد کی باشد
و ارباب کشف ذات از حد تلوین کذشته باشند، و بمقام تمکین رسیده چه در ذات
بجهت وحدت تعدد صورت نه بندد، و خلاص از تلوین کسی را بود که دل او از مقام
قلبی بمقام روحی عروج کند، و از تحت تصرفات تعدد صفات بیرون آید، و در فضای

قرب ذات

قرب ذات تمکن کرده، و اینجا لطیفه است، و معنی آنکه چون قلب از مقام قلبی بمقام
روحی رسد، نفس نیز از مقام نفسی بمقام قلبی پیوندد، و تلوینی که پیش از این قلب را
بود از قبض و بسط و حزن و سرور، و خوف و رجا در این مقام عارض نفس شود
و نفس نیابت قلب صاحب تلوین کرده، و کفته اند تلوین در حقیقت تمکین خارج نباشد
بسبب عدم احتجاب نور کشف یقین بوجود این تلوین، و حکمی نیست که تا در بشریت
باقی بود، تغیر از طبیعت بکلی مرتفع شود، و لیکن تغیر صاحب تمکین را از مقام
خارج نکرده اند، والله تعالی اعلم، و فی العوارف لیس المعنی بالتمکین ان لا یکون للعبد
تغیر فانه بشر، و انما یعنی به ما کوشف به من الحقیقة لا یتوارى عنه ابدا، ولا یتناقص
بل یزید، و صاحب التلوین قد یتناقص الشیء فی حقه عند ظهور صفات نفسه و یغیب
عنه الحقیقة فی بعض الاحوال یکون بثبوته علی مستقر الایمان و تلوینه فی ذوایب الاحوال
فالتلوین لارباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب، ولا تجاوز القلوب [illegible]
عن عالم الصفات، و ارباب التمکین خرجوا عن مشایم الاحوال، و خرقوا حجب القلوب
و باشرت ارواحهم سطوع نور الذات، فلما خلصوا الی مواطن القرب من انفسهم تجلی لهم الذات
ارتفع عنهم التلوین، و قال بعض کبراء العارفین رحمهم الله تعالی فی شرح الالفاظ التی
تداولها الصوفیة المحققون من اهل الله عز وجل التلوین تنقل العبد فی الاحوال
وهو عند الاکثرین مقام الناقص، و عندنا هو اکمل المقامات، و حال العبد فیه حال قوله
تعالی کل یوم هو فی شأن، و التمکین عندنا هو التمکین فی التلوین، و قیل حال اهل الوصول
ثم قال فی کتاب کشف المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمه مشایخ الصوفیة
من الصحابة رضی الله عنهم اجمعین، و منهم امام اهل تحقیق، و اندر محبت علی
سرهنک اهل ایمان، و صعلوک اهل احسان ابو حفص عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه
وی را کرامات مشهور است، و فراسات مذکور و مخصوص بود بفراست، و وی را لطایف

و رموز بسیار است • در طریقت و دقایق معانی او و جمله را الفصاصول کرده • از وی
حکایت کنند که گفت • العزلة راحة من خلطاء السوء • از لفظ عزلت نشان داد • و وی رضی
الله عنه • بظاهر اندر میان خلق با امارت و خلافت ملک جهان واضح است که اهل باطن
اگرچه بظاهر با خلق آمیخته باشند • دلشان با حق سبحانه و تعالی آویخته باشد • و اندر
جمله احوال با وی راجع باشند • و آن مقدار صحبت که با خلق بکنند • از حق تعالی
شمرند که هرگز دنیا مر دوستان حق را مصفا نگردد • و لعمر الله مر ایشان را مصفا نخواهد
حال • چنانکه امیرالمؤمنین عمر رضی الله تعالی عنه فرمود • دار اسست علی البلوی بلا بلوی
محال • سرایی که اساس آن بر بلا بود • محال باشد که هرگز از بلا خالی بود • و فضایل او رضی الله
عنه بسیار است • پیر و اقتدا اهل طریقت در مرقعه و صلابت در دین بظاهر با خلق
و بباطن با حق سبحانه باشد • با آنکه او در همه انواع مر خلق را ظاهرا و باطنا
امام است • و عزلت بر دو گونه باشد • یکی اعراض از خلق • و دیگر انقطاع از ایشان
و اعراض از خلق گزیدن جای خالی بود • و تبرا کردن از صحبت اجناس بظاهر و آرامیدن
با خود بر رؤیت عیوب اعمال خود • و خلاص جستن خود را از مخالطت مردمان • و ایمن کردن ایشان
خلق را از بد خود • و اما انقطاع از خلق بدل بود • و صفت دل را بظاهر هیچ تعلق
نباشد • و چون کسی بدل منقطع بود • از خلق و صحبت ایشان • و هیچ چیز از مخلوقات
نباشد که • اندیشه وی آن بر دلش مستولی گردد • آنگاه اگر کسی اگرچه در میان خلق باشد
از خلق وحید بود • و همت از ایشان فرید بود • و این مقامی بس عالی و بعید بود
و راست گزین صفت امیرالمؤمنین عمر بود رضی الله تعالی عنه • و از وی رضی الله تعالی عنه می آید که
مرقعه داشت سی رقعه بر آن کرده شده • و هم وی گفت که بهترین جامه ها آن بود که مؤنت آن
سبکتر بود • و لبس مرقعات سنت است • و لبس مرقعات شعار متصوفه است
و در حدیث است • علیکم بلباس الصوف تجدوا حلاوة الایمان فی قلوبکم • و هم در حدیث

است • کان النبی صلی الله علیه وسلم یلبس الصوف ویرکب الحمار • و نیز حضرت
رسول صلی الله علیه وسلم مر ام المؤمنین عایشه رضی الله عنها را فرمود • لا تضیعی ثوبا
حتی ترقعیه • و فی جامع الاصول فی حرف الراء فی الزهد والفقر عایشه رضی الله عنها قالت
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان کنت تریدین الاسراع و اللحوق بی فلیکفک من الدنیا
کزاد الراکب • و ایاک و مجالسة الاغنیاء • و لا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیه • اخرجه الترمذی
رحمه الله • و زاد رزین رحمه الله فی کتابه قال عروة فما کانت عایشه رضی الله عنها
تستجد ثوبا حتی ترقع ثوبها و تنکسه • قال و لقد جاءها یوما من عند معاویة ثمانون الفا
فما امسی عندها درهم قالت لها جاریتها فهلا اشتریت لنا لحما بدرهم فقالت
لو ذکرتنی لفعلت • ابوهریره رضی الله عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول
اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا • و فی روایة کفافا • اخرجه البخاری و مسلم و الترمذی
رحمهم الله • القوت ما یقوم به الانسان من الطعام • و الکفاف فالذی لا یفضل عن الشیء
و یکف عن السؤال • ثم قال فی کتاب کشف المحجوب حسن بصری رحمه الله فرمود •
هفتاد صحابه از اهل بدر رضی الله عنهم دیدم همه را جامه پشمین بود • و صدیق اکبر
رضی الله تعالی عنه در حال تجرید صوف پوشید • و حسن بصری رضی الله عنه گوید سلمان را
رضی الله عنه دیدم گلیمی با رقعها پوشید • و اویس قرنی رضی الله عنه با جامه پشمین دید که
رقعها بر آن گذاشته • و حسن بصری رضی الله عنه و مالک دینار و سفیان ثوری
رضی الله عنهم جمله صاحب مرقع پشمین بوده اند • و امام اعظم ابوحنیفه رضی الله عنه
روایت است • و اندر کتاب تاریخ مشایخ که خواجه امام محمد بن علی الترمذی تصنیف
کرده است مکتوب است که • ابتداء امام اعظم ابوحنیفه رضی الله عنه صوف پوشید
و قصد عزلت کرد • تا پیغامبر را صلی الله تعالی علیه وسلم بخواب دید که او را فرمود • در میان
خلق می باید بود که سبب احیاء سنت من توئی • آنگاه دست از عزلت بداشت • و داود

داود طائی را رضی الله عنه لبس صوف نبود • و او یکی از محققان متصوفه بود •
ابراهیم ادهم بنزدیک ابو حنیفه رحمهم الله در آمد با مرقعهٔ از صوف اصحاب او را
بچشم تصغیر نگریستند • ابو حنیفه رضی الله عنه گفت سیدنا ابراهیم اصحابنا گفتند زبان
امام هزل نبود • او این سیادت بچه یافت • فرمود بخدمت بر دوام که وی بر دوام
بخدمت خداوند سبحانه مشغول شد • و ما بخدمت تنهای خود لم یزل • لبس الصوف
اخیار الصالحین لترکهم زینة الدنیا • و شدة شغلهم بخدمة المولی • و انصراف
همهم الی امر الآخرة • اهل حقیقت برای تواضع و ستر حال لباس صوف پوشیده اند
و نسبت خود بستر ظاهر کرده • و یکدیگر را صوفی خوانده • و علی الحقیقه لباس کل
بخرقه نیست بحرقت • بر اشارات قبا عبارت • المرقعة قمیص الوفاء لاهل الصفا
و سربال السرور لاهل الغرور • و اما اشت • چون احمد خضرویه بزیارت ابو یزید
رحمهما الله آمد قبا داشت • و چون شاه کرمان بزیارت ابو حفص نیشابوری
رحمهما الله آمد قبا داشت • و در اوقات نیز مرقعه داشتندی • چون چیزی
عادت نشد • مراتبع نباید کرد • زیرا که عادت طبیعت شود • و طبع حجاب گردد
و روا باشد که • اندر لشکری مبارز یکی بود • و در جمله طایفه محقق اندکی باشند
اما جمله را نسبت با ایشان کنند • بحکم حدیث من تشبه بقوم فهو منهم • چون نیت صحیح بود
همه را تصلاح • و سبب فلاح باشد • امید میدارم بحرمت صحبت و محبت یکدیگر که
همه رستگار باشند • حدیث صحیح است المرء مع من احب • اما باید که باطن طلب تحقیق
کند • و از رسوم معرض باشد • و جمع ادبیات حجاب بود ترتیب لبست و حجاب بود
احوال و پرورش اندر مقامات فانی گردد • و صفا نام فنا است • و فانی الصفه را
لباس اختیار کردن محال بود • و یا بتکلف خود را زینتی ساختن نا ممکن • چون فنا
پید آمد • و آفت طبیعت نهانه برخواست • اگر بجای آنکه او را صوفی خوانند

تا ویرا دیگر گویند • نزدیک وی برابر بود • الصفاء من الله تعالی انعام • و الصوف من لباس
الانعام • و شرط مرقعه آنست که از برای خفت و فراغت سازد • و چون اصلی
باشد • هر کجا پاره شود رقعه بر آن کذارد • و مشایخ را رضی الله عنهم درین دو قول
است • گروهی گویند • در ختن آن را ترتیب نگاه داشتن شرط نیست • در آن
تکلف نکند • و گروهی گویند ترتیب شرط نیست • و تکلف کردن در راستی آن
و نگاه داشتن تضریب آن معاملت نفر است • و صحت معاملت دلیل صحت اصل باشد
و معنی این آن بود که • اصل صفا رقت طبع و لطف مزاج است • و کژی اندر طبع
نیکو نباشد • شعر نا راست بر طبع موزون خوش نباشد • و باز گروهی در هست
و نیست لباس نکرده اند • اگر خداوند سبحانه عبا داده پوشیدند • و اگر قبا داده
پوشیدند • و شیخ من رضی الله عنه ابو الفضل ختلی پنجاه و شش سال یک جامه
داشت که بارها بی تکلف بر آن همی دوخت • مراد پوشیدن رقعه مرایشان را
تخفیف مؤنت دنیا و صدق فقر بحضرت حق • و گروهی از متبدعه جامه پشمین را
شعار کرده اند • و خلاف شعار مبتدعان اگر چه خلاف سنت بود • بر موافقه
اولیاء خداوند عز و جل چون لباس پوشیده بود • مداومت بر آن مبارک بود • اگر
بحق آن قیام تواند کرد • و در جامه اولیا خیانت روا نباشد • پوشیدن مرقع
بر دو قوم را رخصت آید • یکی منقطعان دنیا را • و دیگر مشتاقان مولی را
جل ذکره • و در عادت مشایخ رضی الله عنهم چنان رفته است که چون مریدی
بحکم تبرک با ایشان تعلق کند • مر او را بسه سال در سه معنی ادب فرمایند • اگر بحکم آن
معانی قیام نماید • او را قبول کنند • والا گویند طریقت مر او را قبول نمی کند • یک سال
بخدمت خلق پی نسبت همه را بهتر از خود داند • و خدمت جمله را بر خود واجب داند • و خود
در خدمت مخدومان خود فضلی ننهد • دیگر سال بعبادت حق سبحانه حظهای

خود را از دنیا و عقبی منقطع کند • و مطلق حق را سبحانه پرستش کند • از برای وی
هر که در والنهر آید چیزی محال پسندد • خود را می پسندد • دیگر سال برا عادت احبا که
همتشان مجتمع شده باشد • و همه از دل برخاسته • و در حضرت انس دل را از موافع
غفلت آگاه داشته • و چون این شرط بحاصل آید • پوشیدن مرقعه بتحقیق
مسلم شود • و اما پوشانندهٔ مرقعه باید که مستقیم الحال باشد که از جمله فراز و نشیب
طریقت گذشته بود • و ذوق احوال چشیده • و مشرب اعمال یافته • و قهر و جلال
و لطف و جمال دیده • و باید که مشرف باشد • بر حال این طالب که در نهایت بکجا خواهد
رسید • از دراجان است • یا از واقفان • یا از اهل جنان • اگر داند که روزی در این
طریقت باز خواهد گشت • بگوید تا ابتدا نکند • و اگر با رسید • وی را اسما مثنا فرطیات
و اگر بپسندد • وی را پرورش دهد • مشایخ طبیبان دلها اند • و چنانکه طبیب علت
بیمار ندانند • بیمار را بطبع خود هلاک کند • و غذا و شربت وی مخالف علت وی باشد
انبیا علیهم الصلوة والسلام • خلق را دعوت کردند بر بصیرت • شیخ را نیز دعوت
بر بصیرت باید کرد • و نیز گفته اند • پوشانندهٔ مرقعه را چندانی سلطنت باید • در
طریقت که در بیگانه نگرد بچشم شفقت آشنا شود • و چون جامه اندر عاصی پوشد
از اولیا گردد • از سید الطایفه جنید رحمه الله می آید که بباب الطاق ترسایی بود
سخت با جمال گفت • بار خدایا این را در کار من کن که سخت نیکوست آفرین • چون زمانی
بر آمد ترسا بیامد و گفت • ایها الشیخ شهادت بر من عرضه کن مسلمان گشت • و یکی
از اولیا شد • و از شیخ ابو علی سینا روزی روح الله تعالی روحه پرسیدند تا باشی
مرقعه کرا مسلم بود • گفت آنکه او را اگر شرف مملکت خداوند عز و جل باشد • چنانکه
آن مرد اندر جهان هیچ چیز نبود • از احکام و احوال تا که او را آگاه کنند
و اندر انا دانا آمده است که • عیسی صلوات الرحمن و سلام علی نبینا و علیه مرقعه داشت که

او را بآن با سمان بردند • و یکی از مشایخ گفت او را در خواب دیدم با آن مرقعه و صوف
و از هر رقعه نوری می تافت • گفتم ایها الشیخ این انوار چیست بر این جامه • گفت
انوار اضطرارست که هر پاره از این بضرورت دوخته ام • و فی الرسالة القشیریة
فی باب وصیة المریدین • و هو آخر ابواب الرسالة • و ما لم یتجرد المرید عن کل علاقة و لا یجوز
للشیخ ان یلقنه شیئا من الاذکار • بل یجب ان یقدم التجربة له • و اذا شهد قلبه
للمرید بصحة العزم حینئذ یشترط علیه ان یرضی بما یستقبله فی هذه الطریقة • من فنون
تصاریف القضا فیأخذ علیه العهد بان لا ینصرف عن هذه الطریقة بما یستقبله من الضر
و الذل و الفقر و الاسقام • و الآلام • و ان لا یترخص بقلبه الی السهولة • و لا یترخص
عند هجوم الفاقات • و حصول الضرورات الی الدعة • و لا یؤثر الکسل • فان وقفة
المرید شر من فترة • و الفرق بین الفترة و الوقفة ان الفترة رجوع عن الارادة و خروج
و الوقفة سکون عن السیر باستحلاء حالة الکسل • فکل مرید وقف فی ابتداء الارادة
لا یجیء منه شیء • وشیخ الانام محیی السنة و قامع البدعة • ناقد احادیث رسول الله
صلی الله علیه و سلم مجد الملة و الدین ابو سعید شرف بن مؤید بن ابی الفتح البغدادی
الشهید • روح الله تعالی روحه • فی کتابه تحفة البررة • فی اجوبة مسائل العشرة •
فی الباب الرابع فی المسئلة الرابعة • و هی ما قوله رضی الله عنه • ما حد الارادة و حقیقتها
قوله صلی الله تعالی علیه و سلم • الناس معادن کمعادن الذهب و الفضة • خیارهم
فی الجاهلیة خیارهم فی الاسلام • اذا فقهوا • لان المعتبر فی الحضرة الالهیة جل کرمه
جوهر الروح • و اذا کان جوهر الروح فی اصل الخلقة و الجبلة کاملا فبقی لا محجوبا
لا یضره تلوث بالمخالفات فی ابتداء الامر • و اذا کان جوهر الروح ناقصا خسیسا
لا ینفعه التزین بالمعاملات و العبادات • الا تری الی عمر و سائر الصحابة رضی الله عنهم
کیف کانوا منغمسین فی بحار الضلالة • متحیرین فی تیه الجحود لکنهم لما کانوا فی اصل الخلقة

من معادن الذهب • واکار سماء السوحیة • وحدها بتلک الطریق • استخلصهم العنایة
الالهیة • وبلغتهم الی ذروة الکمال • وسرادقات الجلال • والی نعیم وبرصیصا •
وامثالهما • کانوا فی اصل الجبلة من المدح ودنی المبغضین ما اغنت عنهم العبادات
الکثیرة • والریاضات المستحسنة • حتی ردّتهم ید التقدیر الی مراتب البهائم والکلاب
واذا کانت الاحوال هکذا • فلا یغتر احد بعمله • ولا یعجبه عبادته ومجاهدته • ولیکن دائما
علی یقین من عیوب نفسه • وعلی شک من عیوب الناس • بل یکون حسن الظن بجمیع الخلق
الا بنفسه • ولذلک قال ابو یزید البسطامی • روح الله تعالی روحه من رجح نفسه
علی فرعون فهو من المتکبرین وقال المشایخ رحمهم الله تعالی الخوف والرجاء بمنزلة جناحی
الطیر وانما یتیسر للطائر الطیران اذا لم یتفاوت جناحاه • کما روی عن ابی بکر
الصدیق رضی الله تعالی عنه • انه قال بلغ خوفی ورجائی الی حد لو قیل انه لا ینجی
الا واحد لظننت انی ذلک الواحد • ولو قیل لا یهلک الا واحد لظننت انی ذلک
الواحد ثم قال فی کتاب کشف حجب المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمة مشایخ
الصوفیة من الصحابة رضی الله تعالی عنهم اجمعین ومنهم گنج حیا واعبد اهل صفا ومتعلق
درگاه رضا ودر نوع طریق مصطفی صلی الله تعالی علیه وسلم ابو عمرو عثمان بن عفان
رضی الله عنه او را فضائل مشهور ومناقب ظاهرست • اندر کتب تعالی عبد الله بن رباح
وابو قتاده رضی الله عنهما روایت کنند که • روز حرب الدار ما بنزدیک امیر المومنین
عثمان بن عفان رضی الله عنه بودیم • چون غوغا بر درگاه وی مجتمع شدند •
وغلامان وی سلاح برداشتند • عثمان رضی الله عنه گفت هر که سلاح برنگیرد از
مال من آزادست • چون بیرون آمدیم حسن بن علی رضی الله عنهما ما را در راه پیش آمد
باوی باز گشتیم • و بنزدیک عثمان رضی الله عنه اندر آمدیم • تا بدانیم که حسن بن علی
رضی الله عنهما بچه کار همی شود • چون حسن رضی الله عنه اندر آمد • و سلام گفت

دویرا

و دیر اندر بلیت تعزیت کرد • و گفت یا امیر المومنین • من بی فرمان تو بر مسلمانان شمشیر
نتوانم کشید • و تو امام برحقی مرا فرمان ده • تا بلای این قوم از تو دفع کنیم • عثمان
رضی الله عنه گفت • یا ابن اخی ارجع واجلس فی بیتک حتی یأتی الله بامره فلا حاجة لنا
فی اهراق الدماء • ای برادرزاده من باز گرد • و اندر خانه خود بنشین تا فرمان
خداوند عز وجل • و تقدیر وی سبحانه چه باشد که مرا بخون ریختن مسلمانان
حاجت نیست • و این علامت تسلیم است • در ورود بلا در درجه خلت چنانکه نمرود
آتش برافروخت • و ابراهیم را صلوات الله وسلامه علیه در بلا منجنیق نهاد • جبریل علیه السلام
آمد و گفت • هل لک من حاجة • گفت اما الیک فلا • بتو هیچ حاجت ندارم گفت پس
از خداوند بخواه • گفت حسبی من سؤالی علمه بحالی • مرا آن بس که او میداند که بمن چه
میرسد • و او بمن داناتر از منست • داند که صلاح من در چیست پس
اینجا حسن رضی الله عنه بجای جبرئیل بود علیه الصلوة والسلام • اما ابراهیم را صلوات
الله وسلامه علیه در بلا نجاة • و عثمان را رضی الله عنه در بلا هلاک • و نجات را
تعلق ببقا بود • و هلاک را بفنا • و این آن فنا و بقا را جز در درجه کمال اهل
ولایت نکویند • اذا فنی العبد عن اوصافه • ادرک البقاء بتمام • بر اقتدای ابراهیم
در بذل مال و جان • و تسلیم امور و اظهار عبادة بوی لیست • رضی الله تعالی
عنه • و وی بر حقیقت امام برحق است در حقیقت و شریعت • و ترتیب وی در
دو سنی ظاهرست وفی تاریخ الامام العالم العارف ابی محمد عبد الله بن اسعد
بن علی نزیل الحرمین الشریفین زادهما الله تعالی شرفا الیمنی المعروف بالیافعی رحمه الله
فی سنة خمس وثلثین فی اواخر السنة المذکورة حصر المصریون عثمان بن عفان
القرشی الاموی رضی الله عنه لیخلع نفسه من الخلافة • ولم یزل حاصرین له الی الحال
الذی اصابته المصیبة فیه • وقد اخبر عنها رسول الله صلی الله علیه وسلم حین قال ابو

لما جاء عثمان رضی الله عنه یستأذن • ایذن له وبشره بالجنة علی بلوی تصیبه • اخرجه البخاری
واخرجه مسلم رحمه الله من طرق قال فی احدیها فقال عثمان رضی الله عنه • اللهم صبرا والله
المستعان وفی شرح السنة باسناده عن ابی موسی الاشعری رضی الله عنه قال
کنت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حدیقة بنی فلان والباب علینا مغلق ومع
النبی صلی الله علیه وسلم عود ینکت به فی الارض اذ استفتح رجل فقال النبی صلی الله علیه
وسلم یا عبد الله بن قیس قلت لبیک یا رسول الله قال صلی الله علیه وسلم قم فافتح الباب
وبشره بالجنة قمت ففتحت الباب فاذا انا بابی بکر الصدیق رضی الله عنه فاخبرته
فحمد الله عز وجل ودخل وسلم فرد علیه • واغلقت الباب • ثم ذکر عمر ثم ذکر عثمان رضی
الله عنهما • وفی آخر الحدیث هذا حدیث متفق علی صحته ثم قال الامام الیافعی رحمه الله
وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم • وقد صعد احدا ومعه ابو بکر وعمر وعثمان رضی الله
عنهم • فرجف بهم • اثبت احد فلیس علیک الا نبی وصدیق وشهیدان • قال الراوی
وهو انس رضی الله عنه • اظنه ضربه برجله • وقال اسکن احد • والحدیث اخرجه البخاری
رحمه الله • لفظ هذا الحدیث البخاری عن محمد بن بشار عن یحیی بن سعید القطان عن سعید
بن ابی عروبة عن قتادة عن انس رضی الله عنه • کذا فی شرح السنة ولمسلم فی صحیحه
نحوه بروایة سهل بن سعد الساعدی رضی الله عنه وقال فی شرح السنة وفی روایة
احمد بن منصور الرمادی عن عبد الرزاق عن معمر عن ابی حازم عن سهل بن سعد
ان حراء ارتج وقال صلی الله علیه وسلم • اثبت ما علیک الا نبی وصدیق وشهیدان •
ثم قال الامام الیافعی رحمه الله تجرأ علیه اراذل من رعاع القبائل واقتحموا علیه داره
فسفکوا • قیل وکان المتعصبون علیه الا فی خیار ربیعة وبعض من نزل الا من ...
وقد اشتهر عنه رضی الله عنه انه قال لارقائه وکانوا مائة عبد • وقیل لو ... اغمد
سیفه فهو حر لله عز وجل • فاغمدوا سیوفهم کلهم الا واحدا منهم • فانه قاتل حتی قتل

وان علیا رضی الله عنه ارسل ابنه الحسن رضی الله عنه بماء لیشرب وقال له ان امرت
ان اتیک بالنصرة اتیت • فقال رضی الله عنه لا فانی رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یقول
لی ان قاتلتهم نصرت علیهم • وان لم تقاتل افطرت اللیلة عندنا • وانا احب ان افطر
عند رسول الله صلی الله علیه وسلم • وکان رضی الله عنه صائما • وام رضی الله عنه اروی
وام اروی • ام حکیم بنت عبد المطلب الملقبة بالبیضاء • توأم عبد الله بن عبد المطلب
فجدة عثمان من قبل ام عمة النبی صلی الله علیه وسلم • ویقال ما تزوج احد بنتی نبی
نبی سواه • وزوج النبی صلی الله علیه وسلم ابنتیه رقیة وام کلثوم رضی الله عنهما •
ولذلک لقب رضی الله عنه بذی النورین • وجمیع ما انکر علیه المتعصبون اجاب عنه
رضی الله عنه • ومن مناقبه رضی الله عنه حفظ القرآن وکثرة تلاوته • وقیامه به
فی صلوته • وکثرة نسکه وعبادته • ولیس یحصی فضائل عثمان وماله رضی الله تعالی عنه
من المحاسن والاحسان وقال ایضا فی کتاب کشف حجب المحجوب لارباب القلوب •
روایت آرند • از امیر المؤمنین عثمان رضی الله عنه که روزی از خرما بستانی
از آن خود می آمد ودر حال خلافت حزمه هیزم بر سر نهاده • و وی را رضی الله تعالی عنه
چهار صد غلام بود • گفتند یا امیر المؤمنین این چه حالت • فرمود اینک اجرای
نفسی مرا غلامان هستند که این کار کنند • ولیکن میخواهم که تن خود را تجربه کنم •
تا جاه خلق وی را از هیچ کار باز دارد • واین حکایت صریح است ودلیلست
بر اثبات مذهب ملامت وترک جاه ومشغول خلق • ودست باز داشتن از
ریاست • ملامت غذای دوستان حق است سبحانه زیرا دلیل اما قبولیست
وعلامت قربتست • وملامت مشرب اولیاست • چنانکه همه خلق بقبول خلق
خرم باشند • ایشان برد خلق خرم باشند • درا خبار آمده است از رسول صلی الله
علیه وسلم • از جبرئیل علیه الصلوة والسلام • از خداوند عز وجل که فرمود • اولیائی

تحت قبابی لا یعرفهم الا اولیائی. و مر اهل ملامت را اندر خلوص محبت تأثیری عظیم است
و مشربی تمام. و اهل حق مخصوص‌اند بملامت خلق از جملهٔ عالم خاصه بزرگان
این امت. و رسول صلی الله علیه و سلم که مقتدا و امام اهل حق بود و پیشرو
محبان. تا برهان حق بروی پیدا نیامده بود و وحی ظاهر نشده نزد همه نیکنام بود
و بزرگ. و کان رسول الله صلی الله علیه و سلم قبل النبوة عظیم الشأن عند القوم
اسما کل احد. و کانوا یحبونه حب الاهلی. چون خلعت دوستی در وی بپوشانیدند
و وقع فی هذه الحالة بدلوا اسمه. خلق زبان ملامت دراز کردند. گروهی
گفتند شاعر. و گروهی گفتند کاذب. و گروهی گفتند مجنون. و مانند این سخن
اشاعوا ان له الجنی اشنع قصة. و کانوا الناس فیما قصادوا الناجیا. و هکذا حدیث
الجنة لا ینفک عن الملام. و لکن لجد الملامة فهو کلذیذة. حب الذکر فلیلمنی اللوم
و ما اعلیم من فتح فالتهم. و الحق سبحانه یقول. و لقد نعلم انک یضیق صدرک بما
یقولون فسبح بحمد ربک. ای استرح من الم ما یقال فیک بحمد الثنا علینا. و خداوند
عزوجل صفت مؤمنان یاد کرد. و گفت ایشان از ملامت ملامت‌کنندگان نترسند
و لا یخافون لومة لائم. ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله واسع علیم. و سنت خداوند
عزوجل چنین رفته است که هر که حدیث وی کند عالم بجمله ملامت کنندهٔ وی
کرده اند. و سر وی را از مشغول گشتن بملامت ایشان نگاه دارد. و این غیرت حق
باشد سبحانه که دوستان خود را از لحاظ غیر نگاه دارد. تا چشم کس بر جمال
حال ایشان نیفتد. و نیز از رؤیت ایشان مر ایشان را نگاه دارد. تا جمال
خود نبینند. و بخود معجب نشوند. و بآفت عجب و تکبر نیفتند. پس خلق را بر ایشان
گماشته است. تا زبان ملامت بر ایشان دراز کنند. و نفس لوامه را داد با ایشان
مرکب کرده. تا ایشان را بر هرچه می‌کنند ملامت می‌کند. اگر بدی کنند بر بدی.

و اگر نیکی کند بر تقصیر. خداوند عزوجل بفضل خود راه عجب و کبر بر دوستان خود
در بسته. تا معاملاتشان اگرچه نیک بود خلق نپسندیدند. از آنچه بحقیقت
ندیدند. و عجب از جاه خلق و مدح ایشان خیزد. و مجاهدهٔ دوستان اگرچه
بسیار بود. ایشان از حول و قوت خود ندیدند. مر خود را نپسندیدند. تا
از عجب محفوظ بودند. و این اصلی قویست اندر راه خدای عزوجل هیچ آفت
و حجاب نیست. اندرین طریق صعب‌تر از آن که کسی بخود معجب شود. و چون کردار
بنده خلق را پسند افتد. و وی را مدح گویند. و وی خود را شایسته داند
معجب شود. پس آنکه پسندیدهٔ حق سبحانه بود خلق او را نپسندند. و آنکه گزیدهٔ
خود بود حق سبحانه وی را نگزیند. ابلیس را ملائکه و وی خود را پسندید. چون
پسندیدهٔ حق نبود پسند ملائکه مر او را لعنت بار آورد. و آدم را علیه الصلوة
ملائکه نپسندیدند. و گفتند اتجعل فیها من یفسد فیها. و وی خود را نپسندید
و گفت ربنا ظلمنا انفسنا. چون پسندیدهٔ حق بود فهو فنسی و لم نجد له عزما
تا پسندیدن وی خود را و ناپسندیدن ملائکه وی را رحمت بار آورد. تا
خلق عالم بدانند که مقبول حق مهجور خلق باشد. و مقبول خلق مهجور حق بود
لاجرم ملامت خلق غذای دوستان حق گشته است. زانکه اندر آن آثار قبول حق است
سبحانه. و گروهی از مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم طریق ملامت سپرده اند
اما ملامت بر سه وجه باشد. یکی راست رفتن. و دیگر قصد کردن. و سیم
ترک کردن. و صورت ملامت راست رفتن آن بود که یکی معاملات دین مراعات
می‌کند. و خلق او را اندر آن ملامت می‌کنند. و این راه خلق باشد. اندر وی
و وی از جمله فارغ. و صورت ملامت قصد کردن آن بود که کسی را جاه بسیار
در میان خلق پدید آمد. و اندر میان ایشان نشانه گردد. و دلش بجاه میل کند

وطبعش دران اویزد خواهد تا دل خود را از خلق فارغ کرده اند و بحق سبحانه
مشغول شده اند. بتکلف راه ملامت خلق گیرد. در چیزی که شرع را زیان ندارد
وخلق از وی نفرت آرند. واین راه او بود. اندر خلق وخلق از وی فارغ
و صورت ملامت کردن آن بود که یکی را کفر و ضلالت طبعی گریبان گیرد تا ترک
شریعت و متابعت گوید. و گوید این طریق ملامت است. واین راه او بود اندر
واین ضلالتی بود واضح وآفتی ظاهر. و از دایره اسلام بیرون. اما آنکه
طریق وی راست رفتن بود با و زدیف نفاق وریا از ملامت خلق باک نباشد
و اندر همه احوال بر سر وقت خود باشد. شیخ ابوطاهر حرمی رحمه الله روزی
بر خری نشسته بود و در بازار همی رفت. مریدی از آن وی عنان خرش گرفته بود. یکی
آواز داد که این پیر زندیق آمد. آن مرید چون این سخن بشنید از غیرت با همه
ارادت خود قصد زخم آن مرد کرد. اهل بازار شوریدند. شیخ مرید را گفت اگر
خاموش باشی من ترا چیزی آموزم که ازین محنت باز رهی. مرید خاموش شد. چون
بخانقاه باز رفتند. این مرید را گفت آن صندوق بیار. بیاورد. از وی نامها
بیرون کرد که هر کسی فرستاده اند. در یکی مخاطبه شیخ امام. و در یکی شیخ زاهد
و در یکی الشیخ الحرمی. و مانند این. و گفت هر کسی بر حسب اعتقاد خود مرا لقبی نهاده اند
اگر آن بیچاره نیز بر حسب اعتقاد خود سخنی گفت این همه خصومت چرا. فاما آنکه طریق ترک
قصد باشد در ملامت و ترک جاه و مشغولی خلق و دست بداشتن از جاه و ریاست
چنان بود که از شیخ ابویزید رحمه الله می آید که از حجاز می آمد در شهر ری آواز
افتاد که بایزید آمد. شهر جمله پیش باز رفتند تا با اکرام وی را بشهر در آرند. وی
بمراعات ایشان مشغول شد. و از حق سبحانه باز ماند. و متفرق خاطر گشت
چون ببازار آمد. قرصی از آستین بیرون آورد. و خوردن گرفت. در ماه رمضان

بود

بود جمله از وی برگشتند. و ورا تنها بگذاشتند. مریدی با وی بود. ورا گفت
بدیدی یک مسئله از شریعت کار بستم همه خلق مرا رد کردند. و صاحب کتاب کشف المحجوب
شیخ علی بن عثمان رحمه الله می گوید در آن زمانه ملامت فعلی بایست مستنکر خلاف
عادت. اگر کسی خواهد که مر او را منافق و مرائی خوانند گو دو رکعت نماز تطوع
دراز تر کن. و اما آنکه طریقش ترک باشد و بخلاف شریعت چیزی بر دست گیرد مقصود وی
از رد خلق قبول ایشان بود این ضلالتی بود واضح. وکاری از دایره اسلام بیرون
و شیخ اهل ملامت ابوصالح حمدون قصار را رحمه الله در حقیقت ملامت لطایف
بسیار است. از وی پرسیدند از ملامت فرمود راه او بر خلق دشوار است. اما
طرفی بگویم رجاء المرجئة و خوف القدریة. بحقیقت چیز این طبع از درگاه خداوند
تعالی نفور تر از آن نکند که بجاه خلق وا دمد. چون کسی بستود وی جان و دل
بدو دهد. و از خدای تعالی بدو باز ماند. هر چند الفت از خلق گسسته تر بود
بحق پیوسته تر بود. آنچه روی همه خلق عالم بدان بود اهل ملامت را پشت بدان
باشد. همت ایشان خلاف همه بود. و همت ایشان خلاف همم. حسین بن منصور را
رحمه الله پرسیدند که من الصوفی. قال وحدانی الذات. طالب را دو خطر پیش آید
یکی خطر حجاب خلق. و یکی فعلی که بآن فعل ایشان کار کرده اند. و زبان ملامت در وی
دراز کنند. پس ملامتی را باید که نخست خصومت دنیا و لغو وی از خلق
منقطع کند. تا هیچ ویرا نگویند. و مجاهده در آن فعلی کند که از در شریعت نه کبیره
باشد نه صغیره. و در حقیقت و ستایش هیچ چیز ستر از ملامت نیست. زیرا
دوست را بر دل دوست اثر باشد. و اغیار را بر دل دوست خطر نباشد. و خاص
اندر این طایفه از تعلیق با اخبار ملامت. از بهر آنکه ملامت را هیچ کس از خلایق را
این درجه نیست. بجز گروهی را از ایشان که سالکان طریق انقطاع دل باشند

وچون از خلق دل گسسته شد حدیث خلق هیچ بر دل نگذرد • و دل از زینت دنیا و
رد و قبول خلق فارغ باشد • و صحابه از مهاجر و انصار و من التابعين الاولين •
والذين اتبعوهم باحسان • رضي الله عنهم اجمعين • ائمه اولياء الله • و پیشروان
ایشان در معاملت • و قدوه ایشان در انفاس • و قواد ایشان در لطائف
از پس انبیا صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین • وقال الشيخ الامام العارف
ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى السلمي النيسابوري رحمه الله تعالى •
في رسالته • سألتني ان ابين لك طرفا من طرق اهل الملامة واخلاقهم واحوالهم
فالذين لقبوا بالملامتية هم الذين زين الله تعالى بواطنهم بانواع الكرامات من القربة
والزلفة • والانس والاتصال • وغار الحق سبحانه عليهم ان يجعلهم مكشوفين للخلق
فاظهر للخلق منهم ظواهرهم التي هي في معنى الافتراق ليسلم لهم حالهم مع الحق سبحانه •
وهذا من اسنى الاحوال التي لا يوثر الباطن على الظاهر • وهذا شبيه بحال النبي عليه الصلوة
والسلام • لما رفع الى المحل الاعلى من القرب والدنو • وكان قاب قوسين او ادنى فلما
رجع الى الخلق وتكلم معهم في الاحوال الظاهرة • ولم يوثر من حاله الدنو والقربة على
شيء • وحال الصوفية وهم الذين يظهر عليهم انوار اسرارهم شبيه بحال موسى عليه الصلوة
والسلام • لم يطق احد النظر الى وجهه بعد ما كلمه الله عز وجل • ومن اصول اهل الملامة
عبد الله بن منازل رحمه الله حين سئل عن اهل الملامة هم قوم لم يكن لهم في الظاهر
مرآة للخلق • ولا لهم في باطنهم دعوى مع الله سبحانه • فسرهم الذي بينهم وبين الله عز وجل
لا يطلع عليه افئدتهم ولا قلوبهم • وقال بعضهم طريق الملامة اظهار مقام التفرقة
للخلق • والتحقق بمعنى الجمع مع الحق سبحانه • ومن اصولهم قضاء الحقوق • وترك
اقتضاء الحقوق • ومن اصولهم ان الغفلة هي التي اطلقت للخلق النظر الى افعالهم
ولهوالهم • ومن اصولهم ترك الانتصار للنفس والانتقام لها • وبذل النفس

يعينها • وقال ابو صالح القصار حين سأله عبد الله الحجام عن ترك الكسب الزم الكسب
فلان تدعى عبد الله الحجام احب الي من ان تدعى عبد الله الزاهد • او عبد الله العارف •
وكان ابو حفص رحمه الله اذا دخل البيت والصوف وغير ذلك من لباس القوم • واذا
خرج الى الناس خرج اليهم بزي اهل السوق • ومن اصولهم انهم اذا راوا لانفسهم كمالا
دعوا خلفوا • ولم يتوحشوا • وقالوا انه مكر واستدراج • ومن اصولهم في الفراسة
ان الانسان يجب ان يتقي من فراسة المؤمنين فيه ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي عليه الصلوة
والسلام • يقول اتقوا فراسة المؤمن • ومن يتقي فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة
وقالوا يجب ان يظهر الغناء في استغناء ايام حياتك • فاذا استظهر فقرك
بينك بعد موتك • ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال • وقال ابو يزيد البسطامي
رحمه الله الخلق يظنون ان الطريق الى الله اشهر من الشمس • وابين منها • وانما
سألت منه سبحانه ان يفتح على من الطريق اليه • ولو مقدار راس ابرة • وكذلك كانت
سادات مشايخهم كلما كان حالهم مع الله تعالى اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد
ازدراء باحوالهم وانفسهم • قال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في منشأ منزل
الملامتية من الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم • وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابو بكر الصديق رضي الله عنه • وممن تحقق به من الشيوخ حمدون القصار وابو سعيد
الخراز • وابو يزيد البسطامي • رحمهم الله • فالملامتية لا يتميزون عن المؤمنين بحال زائد
يعرفون بها يمشون في الاسواق • ويتكلمون مع الناس • لا يبصر احد منهم احد من خلق الله
يتميز عن العامة بشيء زائد من عمل مفروض او سنة معتادة في العامة قد انفردوا
مع الله سبحانه راسخين • لا يتزلزلون عن عبادتهم مع الله عز وجل طرفة العين لا يعرفون
الرياسة طعما باستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم بحقها قد اعلمهم الله بالمواطن
وما يستحقه من الاعمال والاحوال وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه وهم رفع الحجاب.

جازوا جميع المنازل • ورأوا الله سبحانه قد احتجب عن الخلق في الدنيا • ومن الخواص فاحتجبوا
عن الخلق الحجاب سيدهم وهم خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سيدهم •
فاذا كان في الدار الآخرة • وتولى الحق سبحانه ظهورهم كما هناك بظهور سيدهم عز وجل •
والصوفية مستترون عند العامة بالدعاوى • وخرق العوايد من الكلام على الخواطر •
ولاجابة الدعاء • وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهاره حتى ما يؤدي الى معرفة
بقربهم من الله عز وجل فانهم لا يشاهدون في زعمهم الا الله عز وجل • وهذا الحال
الذي هم فيه قليل السلامة من المكر والاستدراج • والملامتية لا يتميزون عن العامة
والشريعة كلها من الاحوال علانية • فالملامتية اصحاب العلم الصحيح فهم الطبقة العليا في
الطريقة المثلى • ولهم اليد البيضاء في علم المواطن واهلها • ولهم علم المواهب واداء
الحقوق • وكان سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه من اجلهم قدرا • وهو من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في هذا المقام • وهو المقام الالهي في الدنيا • وينتج هذا المنزل
هذا العلم وهو علم الحكم وعلم الكشف الانساني في نفس الملك وعلم الآخرة المعجلة • والدنيا
المؤجلة • وهذا القدر كاف • والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم قال في كتاب
كشف حجب المحجوب لارباب القلوب • في ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة رضي الله تعالى
عنهم اجمعين ومنهم برادر مصطفى • وغريق بحر بلا • وحريق نار ولا • ومقتداي اولياء
واصفيا • ابو الحسن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه • او را درين طريقت شاني
عظيم • ودرجتي رفيع است • ودر دقت عبارت از اصول حقايق حظي تمام • تا
حدي كه جنيد رحمه الله گويد شيخنا في الاصول والبلاء علي المرتضى رضي الله تعالى عنه
يعني امام ما در علم طريقت • ومعاملات طريقت علي المرتضى است • رضوان الله تعالى عليه
علم طريقت را اهل طريقت اصول گويند • ومعاملات طريقت جمله خود بلا كشيدنست •
وچنين مي آيد كه يكي بحضرت او رضي الله عنه آمد وگفت يا امير المؤمنين مرا وصيتي فرماي

وصيت • لا تجعلن اكبر همك شغلك لاهلك وولدك • فان يكن اهلك وولدك من اولياء
الله عز وجل • فان الله تعالى لا يضيع اولياءه • وان كان اهلك وولدك من اعداء
الله عز وجل فما همك وشغلك لاعداء الله تعالى • يعني نگر تا شغل اهل و اولاد مهم ترين
اشغال خود نگرداني كه اگر ايشان از دوستان خداوند سبحانه اند اندوه دوستان
خداوند سبحانه چرا داري • وتعلق من شغل بانقطاع دل بود • از دوستي حق جل جلاله
هرگاه كه يقين تو صادق بود كه وي خود عز وعلا بندگان خود را ضايع نكند چنانكه مي آيد
سپرد ارد • موسى صلوات الله وسلام على نبينا وعليه • فرزند شعيب را عليه الصلوة والسلام
بر حالتي هرچه صعبتر بگذاشت • وبخداوند سبحانه وتعالى تسليم كرد • وابراهيم هاجر و اسمعيل
عليهم الصلوة والسلام برداشت • وبوادي غير ذي زرع برد • وبخداوند سبحانه
تسليم كرد • انبيا عليهم الصلوة والسلام اهل واولاد را اگر شغل خود نساختند •
وهم دل اندر حق سبحانه بستند • تا به تسليم امور بخداوند عز وعلا مراد دو جهاني
برآمد • اندر حال بمرادي • ودر معني سخن امير المؤمنين علي رضي الله عنه بنظم گفته اند
بيت فرزند بنده ايست خدا را غمش مخور • تو كيستي كه به ز خدا بنده پروري •
گر مقبل است گنج سعادت بدست اوست • ور مدبرست رنج زيادت چه مي بري •
وقال جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه في قوله سبحانه • انما اموالكم واولادكم عدو لكم
فتنة والله عنده اجر عظيم • اموالكم فتنة لاشتغالكم بجمعها من غير وجهها ووضعها
في غير اهلها • واولادكم فتنة باشتغالكم باصلاحهم فتفسدون انتم ولا تصلحهم
كذا في حقايق السلمي رحمه الله ثم قال في كتاب كشف المحجوب وما نشان سخن امير المؤمنين
علي رضي الله عنه آنست كه سائلي ازو پرسيد كه پاكيزه ترين كسبها چيست فقال
غناء القلب بالله سبحانه • يعني بهتر كه بخداوند سبحانه توانگر باشد • نيستي دنيا
او را درويش نكند • وهستي دنيا شادمان نشود • ودرين معني نيز گفته اند • خاكي

به هر کز بی سرای اندیشد • بر جای بماند و زجای اندیشد • اندیشه نیستی چه دانی
کرد • از آنک ز نیستی خدای اندیشد • ثم قال فی کتاب کشف المحجوب وحقیقة لبس خرقه
امیر المؤمنین علی رضی الله عنه بفقر و صعوبت باز کرده • و اهل طریقت اقتدا
به حضرة او کنند • در معنی فقر و صفوت و تجرید • از معلوم دنیا و نظر به تقدیر حق
سبحانه • و در حقائق عبارت و دقائق اشارت اقتدا بحضرة او کنند • و لطایف
کلام او رضی الله عنه بیش از آن است که بعدد در آید • اما از حقایق فقر و صفات
شمه گفته آید • بدانکه درویشی را در دین راه مرتبتی عظیم است • و درویشان را خطر
بزرگ • چنانکه خداوند عز و جل فرمود • للفقراء الذین احصروا فی سبیل الله الآیة • تعلق لام
بمحذوف • والمعنی اعمدوا للفقراء او اجعلوا ما تنفقون للفقراء او الصدقات
التی سبق ذکرها للفقراء • وقیل تقدیره للفقراء الذین صفتهم کذا حق واجب • هیئت
انجه نفقه می کنید • مر فقرا را آنانرا که باز داشته شده اند • در راه خدای عز و جل
جهاد ایشانرا حبس کرده است • و بکاری مشغول نمی شوند • حبسوا انفسهم برای جهاد •
احصرهم الجهاد عن الضرب فی الارض للکسب • حبسوا انفسهم علی الجهاد فی سبیل الله عز و جل •
لا یستطیعون ضربا فی الارض • نمی توانند رفتن در زمین برای کسب خود را • وقف
کرده اند لیث جزء رضی الله عنه صادوا زمنی من الجراحات • قتاده رضی الله عنه حبسوا انفسهم
للغزو او حبسهم الفقر عن الغزو • محمد بن الفضل البلخی رحمه الله منعهم علمهم عن رفع
حوائجهم الی سیدهم ومولاهم جل وعلا • وقیل یتمنون بعلم الله عز و جل بهم عن السؤال •
وهو اول الصوال الرضا • وقیل منعهم الله بهمهم فلم یرجعوا منه الی غیره • سعید بن المسیب
رضی الله عنه میگوید • آن فقرا کسانی بودند که در حرب جراحتها یافته بودند • از
مرض جراحت نمی توانستند بکسب مشغول شدن • وقیل هم مهاجرو قریش • ابن عباس رضی الله
عنهما هم اهل الصفة الصحابة رضی الله عنهم کانوا یدرسون القرآن باللیل ویرضخون

النوی بالنهار ویغزون مع کل سریة • ذکر فی معالم التنزیل للامام محیی السنة • ابی محمد البغوی
رحمه الله هم الفقراء المهاجرون • کانوا نحوا من اربعمائة رجل لم یکن لهم مساکن بالمدینة ولا
عشائر • کانوا فی المسجد • یتعلمون القرآن باللیل ویرضخون النوی بالنهار • وکانوا
یخرجون فی کل سریة • وهم اصحاب الصفة • وکان من عنده فضل اتاهم به اذا امسی
حث الله تعالی علیهم الناس اصحاب صفة محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم • چهار صد کس
بوده اند • از مهاجران قریش • در مدینه ایشانرا مسکن نبوده • و اقربا و عشایر نداشتند
مسکن ایشان صفه مسجد بوده • شب قرآن آموختند • و روز دانه خرما می کوفتند
و چیزی از قوت با آن داخل میکردند • هرگاه لشکر اسلام برفتی ایشان بردیگران
سبقت کردندی • اگر کسی را در شام فضل طعام بودی بر ایشان فرستادی • وکان صلی الله
علیه وسلم یستفتح بصعالیک المهاجرین • رسول الله صلی الله علیه وسلم در حرب ازیشان
نصرت طلب میکرد • درچشم مردم آنانرا تیم بینی یکی که بصحبت ایشان ماند • روزی
رسول الله صلی الله علیه وسلم • بر ایشان رسید فقر و فاقه • و طیب قلوب ایشان
در جنان شکفته دید • فرمود بشارت مرشما را ای اهل صفه هر که از امت من برین
نعت و صفه بود که شمایید راضی بحال خود از رفقاء من بود در جنت • یحسبهم الجاهل
اغنیاء من التعفف • پندارد ایشانرا نادان بحال ایشان • توانگران از بهر عفت بیان
و خودنگه داری • و ترک سؤال و لسعفنا از مردم و تنزه از طمع • تعرفهم بسیماهم
شناسی تو ایشانرا ببشان ایشان زردی روی • و خشکی لبها و سستی و
تخشع و تواضع تعرف بود حیاهم • وسیماهم واستغراقهم فی الاحوال • وصرف
اوقاتهم فی العبادات • وطیب قلوبهم • وحسن حالهم • وبشاشة وجوههم • ونفوذ اسرارهم
وجولان ارواحهم فی ملکوت ربهم عز وجل • وفرحهم بفقرهم • وعزتهم علی فقرهم
وملازمتهم اباه • واستقامة لهم الکم عند موکرد البلاء علیهم • وایثارهم ما یملکون

مع الحاجة اليه • ولاستيثار قلوبهم عند الله كما وصفهم انهم عرفاء فقراء • اهل الله
لا يفهم الا الله • ومن سواهم • وانهم ليس على سرهم ذرة ذرة من الالتفات للاغنياء •
وانهم وقفوا نفوسهم • وحبسوها على طاعة الله عز وجل • وقلوبهم على معرفته ولزوم
على محبته • واسرارهم على رؤيته • ومشاهدته • يحسبهم اغنياء في الظاهر ولشدة
افتقارا الى الله عز وجل واستغنائه في الباطن لا يسألون الناس الحافا • الالحاف
الالحاح وهو اللزوم • ولن لا يفارق الا بشيء يعطاه • من قولهم لحفني من فضل
ما عنده • واللحاف كل ثوب تغطيت به • وعليه الملحفة واللحاف • ولحف ثوبا والحف
التحفه وبالحفه من الحاف الحف السائل اذا اشمل سؤاله • وهو مستغن عنه واللحف
فلانا لازمه • ولحفني فضل لحافه اي اعطاني فضل عطائه • وعن النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى يحب الحي الحليم المتعفف • ويبغض البذي السائل الملحف • حق تعالى
فقيرانرا بار تعفف نيازداد دوست ميدارد • ودشمن ميدارد دراز زبان
بيادب حرام خوار • الحاح كننده را • لا يسألون الناس الحافا نخواهند از مردمان چيزى
بالحاح • واكر خواهند بلطف خواهند • وبه تعريض نه بتصريح • ومعناه انهم ان سألوا
سألوا بلطف • ولم يلحوا وقيل هو نفي السؤال والالحاف • كقوله على لاحب لا يهتدى بمناره
يريد نفي المنار • والابتداء به اكثر مفسران واهل تحقيق كفته اند • مراد نفي سؤال است
والالحاح • والمعنى ليس لهم سؤال فيقع فيه الحاف اي الحاح ولجاج فلا يسألون الناس
اصلا لانه سبحانه قال من التعفف • والتعفف من العفة • وهي ترك السؤال يقال عفت
عن الشيء اذا كففت عنه • ولانه عز وجل قال تعرفهم بسيماهم • ولو كانت المسئلة من شانهم
لما كانت حاجة الى معرفتهم بالعلامة • اللهم الا ان يقال ان المراد اثبات السؤال على الوصف
والتقييد • ومن ثم جاء في التفسير الاول بيان التي لا شك • والحافا مفعول من اجله
او منصوب على المصدر • لان السؤال بالالحاف نوع منه او على الحال قال الجنيد رحمه الله تعالى

كلت النفس عن سؤال من يملك الملك فكيف من لا يملكها وقال الامام القشيري رحمه الله
ليست تلك السيماء ما يلوح للبصر تلك سيماء تدركها البصيرة لا اشراق عليهم الا
بنور الاحدية • وان جرى منهم من الخلق سؤال بدون الالحاف • فذلك صيانة لهم وستر
لقضيتهم لئلا يخطر الحق بغير السؤال ليس على سرهم ذرة من الالتفات للاغيار •
وما تنفقوا من خير على ما انفقتم غنيا كان او فقيرا • فان الله به عليم • اي بان ذلك
الانفاق لله او لغيره فيجازى بحسبه • بسوى درويشي را در راه خداى عز وجل منزلتي
عظيم است • ودرويشان نزد خداوند عز وجل خطرى بزرك است • ورسول صلى الله
عليه وسلم فقر اختيار كرد • ونيز در خبر است الله تعالى يقول يوم القيمة ادنوا
مني احبائي • فيقول الملائكة من احباؤك • فيقول الله تعالى فقراء المسلمين وماننده آن
در فضيلت فقراء از آيات واحاديث بسيار است • ودر وقت سيد عالم صلوات الله
عليه فقراء مهاجرين بوده اند • انانكه اندر حكم ادب عبوديت وصحت متابعت پيغامبر
عليه الصلوة والسلام نشسته بوده اند • اندر مسجد وى • واز اشتغال جمله اعراض
كرده • وترك معاش ضد كفته • وخداوند تبارك وتعالى را بداد روزى خود
با ورداشته • وتوكل بر وى كرده • پس خداوند عز وجل فقرا را نصيبى بزرك
داده است • وفقرا را بدان دو وجه مخصوص كرده است • تا بركات صحبت ظاهرى
وباطنى كفته اند • وبكليت به سبب جوع كرده • تا فقراء ايشان فخر ايشان شد
اما فقرا را دو معنى است • رسمى وحقيقى • انكه رسم ديد برسم بياراميد • وچون مراد
نيافت از حقيقت برميد • وانكه حقيقت يافت • روى از موجودات برتافت •
وبفناء كل در رؤيت كل ببقاء كل بشناخت • ومن لم يعرف سوى رسمه • لم يسمع حديث اسمه •
پس فقيران باشد كه ببستى اسباب غنى نكردد • وبهستى اسباب بسبب احتياج او
وجود وعدم آن نزد او يكسان بود • واكر نيستى خرم تر بود روا باشد • از انكه

مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم گفته اند هرچند درویش بدست تنگ تر بود روا بود که
حال بروی گشاده تر شود؛ متاع دنیا متاع باشد از راه رضا؛ و در حدیث است
الفقر عز لاهله؛ چیزیکه اهل را عز بود نااهل را ذل بود؛ و غنی آنست که
فقیر محفوظ الجوارح بود از زلل؛ و محفوظ الحال از خلل؛ نه بر تنش زلت و معصیت
رود؛ نه جانش خلل و آفت گذرد؛ ظاهرش متفرق نعم ظاهر و باطنش منبع نعم باطن
تنش روحانی؛ و دلش ربانی؛ و خلق را بدو حوالت؛ و آدم را بدو نسبت؛ تمام تر
از همه خلق؛ و نسبت آدم فقیر باشد؛ و ملک هر عالم غنی نگردد که وی بنده ربه
ترازوی فقر بر شبه سنجد؛ و یک نفس فقیر در هر دو عالم نگنجد؛ و خلاف کرده اند
مشایخ طریقت رحمهم الله در فقر و غنا تا کدام فاضلتر است؛ از یحیی بن معاذ رازی
و احمد بن ابی الحواری؛ و حارث محاسبی و ابو العباس بن عطا؛ و رویم و ابو الحسن بن سمعون
و از متاخران از شیخ المشایخ ابو سعید ابو الخیر رحمهم الله منقول است که
غنا فاضلتر از فقر است؛ غنا صفت حق است سبحانه؛ و فقر بروی روا نباشد؛ و در
حقیقت غنا مر حق را سبحانه تعالی است و بس؛ و خلق مستحق این نام نباشد؛ و فقر
مر خلق را تا سبیل است؛ و بر حق سبحانه روا نباشد؛ و اگر بمجاز کسی را الغنی خوانند
نه چنان بود که غنی بر حقیقت خود او بود؛ غناء ما بوجود اسباب بود؛ و حق تعالی سبحانه
مسبب الاسباب است؛ و غناء وی را سبب نیست؛ غناء حق سبحانه آنست که وی را
بهیچ کس نیاز نیست؛ و هرچه خواهد مراد خود را دافع نیست؛ همیشه باین صفت بوده
و باشد؛ و غناء خلق فعال معیشتی با وجود مسرتی؛ یا رستگی از آفتی؛ یا آرام
به مشاهدتی؛ و این جمله حادث و متغیر بود؛ و سرمایه طلب و تحیر و موضع عجز و تذلل؛
پس غنا مر بنده را مجاز بود؛ و حق را جل و علا حقیقت؛ قال الله تعالی عز و جل یا ایها
الناس انتم الفقراء الی الله؛ و نیز فرموده و الله الغنی و انتم الفقراء؛ بر نعمت شکر

فرموده؛ و شکر را زیادت نعمت کرده اند؛ و بر فقر صبر فرموده؛ و صبر را زیادت قربت کرده است
و گفته ان الله مع الصابرین؛ و غنا که مشایخ رحمهم الله مر آنرا افضل نهاده اند بر فقر
نه آن باشد که عوام مر آنرا غنا گویند؛ عوام گرد دنیا و یافتن کام و مراد را غنا خوانند
غنا نزد عوام یافت نعمت بود؛ و نزد اهل حقیقت یافت منعم؛ و شیخ ابو سعید
قدس الله تعالی روحه فرموده؛ الفقر هو الغنا بالله عز و جل؛ و مراد ازین کشف
ابدی باشد؛ بمشاهده که با وجود مکاشف ممکن الحجاب باشد؛ اگر صاحب مشاهده را
محجوب کرده اند محتاج مشاهده باشد؛ و چون احتیاج آمد اسم غنا ساقط شد
غنا بخداوند عز و جل قیام الصفة و نابت المراد باشد؛ و با فاقه مراد و اثبات وصف
آدمیت غنا درست نیاید که عین آدمی خود مر غنا را قابل نیست؛ از آنکه وجود
بشریت عین نیاز باشد؛ و علامت حدوث عین احتیاج؛ پس باقی الصفة غنی نباشد
و فانی الصفة مر هیچ اسم را شایسته نباشد؛ پس الغنی من اغناه الله عز و جل؛ پس
اقامه الجوع صحت بشریت بود؛ و اقامه حق سبحانه محو صفت غنا بر حقیقت بقاء
صفت درست نیاید که بقاء صفت محل علت بود؛ و مستحق آفت فنا صفت مر غنی
نباشد؛ زیرا هرچه بجمله باقی نبود ازو ملکی نبود؛ پس غنا را فناء صفت باید و چون
صفت فانی شد حکم اسم ساقط شد؛ بر نه کسی اسم فقر افتد و نه اسم غنا؛ و بعضی از جمله
مشایخ؛ و بیشتری از عوام فضل نهند فقر را بر غنا؛ از آنکه کتاب و سنت بفضل
فقر ناطق است؛ و بیشتری از امت بران مجتمع؛ و در حکایات یافتم که روزی
میان شیخ جنید و ابن عطا رحمهما الله این مسئله میرفت؛ ابن عطا رحمه الله دلیل
آورد بران که اغنیا فاضلتراند که با ایشان قیامت حساب کنند؛ و حساب شنیدن بی
کلام بی واسطه باشد؛ در محل عتاب؛ و عتاب از دوست بدوست باشد؛ شیخ جنید
رحمه الله فرموده؛ اگر با اغنیا حساب کنند از درویشان عذر خواهند؛ و عذر فاضلتر

از عتاب • و اینجا لطیفه عجب است گویم در تحقیق محبت • عذر بیگانگی بود • و عتاب
نشانه قرب دوست • و در تحقیق دوستی نه دوست چیزی طلبد • و نه دوست فرمان
دوست را ضایع کند • و چون بگفت الله • ظلم من سمى [illegible] امرا وقد جاءه ربه
عز و جل فقرا • و در حقیقت فقر ایوب چون غنا سلیمان بود • ایوب را علیه الصلوة و السلام
در شدت صبرش گفت نعم العبد • و سلیمان را علیه الصلوة و السلام در استقامت
ملکش گفت نعم العبد • چون رضاء حق جل جلاله حاصل شد • فقر ایوب مانند غنا
سلیمان گردانید • و از استاد امام ابو القاسم قشیری رضی الله عنه شنیدم که فرمود
در فقر و غنا مرا ان اختیار کنم که حق سبحانه برای من اختیار کرده • و مرا در ان نگاه دارد
اگر در توانگری دارد م غافل و گذاشته نباشم • و اگر در درویشی دارد م حریص و معترض
نباشم • پس غنا نعمت است اعراض در وی آفت و فقر نعمت حرص در وی آفت معانی جمله نیکو
روشن اند لکن مختلف فقر فراغت از ما دون و غنا مشغولی دل بچیز • و چون فراغت آید
فقر از غنی اولی تر • نه غنا کثرت متاع • و فقر قلت آن • و متاع جمله از ان خداوند
عز و جل چون طالب ترک ملک بگفت شرکت از میانه برخاست • و از هر دو اسم فارغ شد
و مشایخ طریقت را قدس الله تعالی ارواحهم هر یکی را درین معنی رمزی است • و رویم
بن محمد رحمه الله گوید • من نعت الفقیر حفظ سره • و صیانة نفسه • و اداء فریضته • از نعت
فقیر آنست که سرش از اغراض محفوظ باشد • و تنش از آفات مصون • و احکام [illegible]
بر وی جاری • آنچه بر اسرار گذرد • ظاهر را مشغول نگرداند • و آنچه بر ظاهر گذرد
اسرار را مشغول نگرداند غلبه آن از گذاردن امر باز ندارد • و این علامت ازالت
بشریت بود که بنده بکلی موافق حق سبحانه گردد • و طبعش از مراد خالی بود • و بشر حافی
رحمه الله گوید • افضل المقامات اعتقاد الصبر على الفقر الى القبر • اعتقاد کردن بر
مداومت بر صبر بر درویشی • و صبر و اعتقاد از جمله مقامات نیک باشد • تمامتها

تمامات بنده باشد • و ظاهر این قول تفضیل فقر است بر غنا • و اعتقاد کردن که هرگز
از طریق فقر روی نگردانم • و شبلی رحمه الله گوید • الفقیر لا یستغنی بشیء دون الله
تعالی • فقیر بدون حق سبحانه بهیچ چیز آرام نیابد • از انکه جز وی او را مراد و کام
نباشد • و ظاهر لفظ آنست که جز به او توانگری نیابی چون او را یافتی توانگر
شدی • پس هستی تو دون وی است • چون توانگری بدون وی یابی • تو حجاب توانگری
گشتی • و چون تو از راه برخیزی • توانگر که باشد • و این سخن نیک غامض است و لطیف
است • نزد اهل این • و حقیقت سخن این آن بود که • الفقیر لا یستغنی عنه یعنی فقیر
آن بود که هرگز او را غنا نباشد • و این آن سخن است که این پیر گفت رضی الله عنه
که اندوه ما ابدی است • نه هرگز همت ما مقصود را نیابد • و نه کلیت ما نیست گردد
در دنیا و آخرت • ز آنکه یافتن چیزی را مجانست باید • و او از جنس و حدیث مبرا عفت بانام
و در درویشی غافل نه • بسی گرفتاری افتاده است اینکه راه پیش آمد مشکلی و آن
دوستی است • با آنکه کسب را بدید آرا او راه نه • و وصال وی از جنس قدرت خلق
و بر فنا تبدل صورت • و بر فنا تغیر روا نه • هرگز فانی باقی شود تا وصلت بود • و باقی
باقی فانی شود تا قربت بود • و با این دوستان وی از رمز تسلی العبارة مزخرف
ساخته • و آرام جان را مقامات و منازل و طریق هویدا کرده • و عبارات شان
از خود بخود • و مقامات شان از جنس بجنس • و حق سبحانه منزه از اوصاف و احوال
خلق • و شیخ المشایخ ابو القاسم الجنید بن محمد رضی الله عنه گوید • یا معشر الفقراء
انکم انما تعرفون بالله • و تکرمون بالله • فانظروا کیف تکونون مع الله عز و جل اذا
خلوتم به • یعنی چون خلق شما را درویش خوانند • حق شما را بگذارند • شما حق
طریقت درویشی چگونه خواهید گزارد • باز بسیار از آن کسی نباشد که خلقش از آن
او دانند • و او از آن ایمن بود • و خنک آن کس که خلقش از آن او دانند • و او

ازان او بود • و عزیزتر ازان بود که خلق او را نه ازان او داند و او ازان او باشد
و از مشغولی خلق فارغ • و چشم خلق بجمله از روزگار او فرو دوخته • درویش
در کل احوال فقیر عاریتی است • اما گذرگاه اسرار ربانی است • آنچه بروی گذرد
او را اید نه راه رو بنداد • لیکن حدیث مرد را علاقه کمال و تمام بود • تولا کردن
محل کمالات • پس طالبان قصه را چاره نیست از راه ایشان رفتن • و مقامات
ایشان بردن • و عبارات ایشان بدانستن • و راه معانی از بر کردن • و بر عبادت
حق از مشغول بودن • و باز علما این طریقت را در تفضیل فقر بر صفوت • و صفوت
بر فقر خلاف است • نزد گروهی فقر تمامتر از صفوت • و نزد گروهی صفوت تمامتر
از فقر • آنانکه فقر بر صفوت مقدم دارند • گویند فقر فنا کل بود • و انقطاع اسرار
و صفوت مقامی از مقامات فقر چون فنا حاصل آمد • مقامات جمله ناچیز گشت •
و آنان که صفوت را مقدم دارند • گویند فقر شی موجود است اسم پذیرد • و صفوت
صفات از کل موجودات و صفا عین فنا بود • و فقر عین غنا بود پس فقر از اسامی
مقامات است • و صفوت از اسم کمال • و اندرین سخن راز گشته است • اندرین
زمانه و عبارت مجرد نه فقر است • و نه صفوت باتفاق • و طریقت مندرس است
از ترهات مدعیان جمله اولیا لحق برسند که محل نماند • و درجه و مقامات
فانی کرده • و عبارت ازان معنی منقطع شود • نه شرب ماند نه ذوق • نه صحو ماند
نه محو • انگاه ایشان نامی طلبند ضروری بدان معنی رسند که اندر تحت اسم و بیان ناید
و مستعمل صفت نکرد • انگاه هر کسی نامی را که معظم تر بود بنزد ایشان بران معنی
برسند • و دران اصل تقدیم و تاخیر روا نباشد • تا کسی گوید این مقدم یا آن
مقدم تقدیم و تاخیر در تسمیات بود • گروهی را نام فقر مقدم تر نمود • و بر دل ایشان
معظم تر بود از برای آنکه بر نهج کد و ذلت و فنا افات نزدیکتر بود • و مراد هم ازین

دو تسمیه اعلام بود • و نشان این معنی آن بود که عبارت ازان منقطع بود • با یکدیگر در آن
باشارت سخن میگفتند • مر این گروه را خلاف نیفتاد • اگر عبارت از فقر کردند یا از
صفوت • باز اهل عبارت و ارباب اللسان اگر از تحقیق این معنی بی خبر بودند • در
مجرد عبارت سخن رفت • یکی را مقدم داشتند • و یکی را موخر • این دو گروه رفتند
با تحقیق معانی • و این دو گروه ماندند • در ظلمت عبارت • و چون کسی را آن معنی
حاصل بود • و مر آنرا قبله دل خود کرده باشد • اگر او را فقیر خوانند یا صوفی هر دو
نام • اضطراری بود مر آن معنی را کی در تحت اسم نیاید • و این خلاف از وقت ابو الحسن
بن سمعون باز است که وی چون در بودی که تعلق ببقا داشتی • فقر را بر صفوت
مقدم داشتی • و باز چون در محلی بودی که تعلق بفنا داشتی صفوت را بر فقر
مقدم داشتی • و باز چون در محلی بودی که تعلق بفنا داشتی صفوت را بر فقر مقدم
داشتی • ارباب معانی او را سوال کردند • گفت طبع را در فنا و نگونساری شربی
تمام است • و در بقا و علو نیز هم چنان • چون محلی باشم که تعلق آن بفنا بود صفوت
را مقدم گویم بر فقر • و چون در محلی باشم که تعلق آن ببقا بود • فقر را مقدم گویم
بر صفوت اینست • فرق میان فقر و صفوت معنوی • اما صفوت و فقر معاملتی
از روی تجرید دنیا و تخلی دست ازان خود چیزی دیگر است • و حقیقت آن بفقر
و مسکنت باز گردد • و گروهی از مشایخ رحمهم الله گفته اند • فقیر فاضلتر از مسکین
بود • ازان که مسکین صاحب معلوم بود • و فقیر تارک معلوم • و صاحب معلوم اندر
طریقت ذلیل باشد که در حدیث است • که تعس عبد الدرهم • و تعس عبد الدینار
و تارک معلوم عزیز باشد • اعتماد صاحب معلوم بر معلوم بود • و اعتماد تارک
معلوم بر خداوند عز و جل • و باز گروهی از مشایخ رحمهم الله گفته اند مسکین
فاضلتر بود از فقیر • و فقیر آن بود که مشغول بسبب باشد • و مسکین آنکه منقطع الاسباب

بود ودر حديث آمده است. اللهم احيني مسكينا وامتني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين.
وگروهی از فقها رحمهم الله تعالی گفته اند که فقیر صاحب بلغه بود. ومسکین مجرد از بلغه
وگروهی از فقها رحمهم الله گفته اند مسکین صاحب بلغه بود. وفقیر مجرد از بلغه. پس
این اختلاف اهل مقامات از مشایخ با اختلاف فقها رضی الله عنهم اجمعین متصل نیست.
وفي كتاب دليل المريدين للشيخ العارف الرباني ذي المقامات العلية والكرامات
السنية والتصانيف العديدة الوثيقة في الشريعة والحقيقة والدين أبي النجيب
عبد القاهر بن عبد الله السهروردي القرشي البكري رحمه الله نسبه إلى أبي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه بينه وبينه اثنا عشر أبا. وقد توفي رحمه الله سنة
ثلث وستين وخمسمائة. وتوفي قبله الحافظ الثقة محدث المشرق تاج الإسلام
الإمام عبد الكريم بن محمد بن منصور المروزي السمعاني صاحب الكتاب الأنساب في جمعه
رحمه الله احدى وستين وخمسمائة. وقد اجمعوا على أن الفقر افضل من الغناء إذا
كان مقرونا بالرضا. فإن احتج محتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير
من اليد السفلى. وابدأ بمن تعول. اخرجه البخاري وغيره. وقال اليد العليا هي المعطية
واليد السفلى هي السائلة. قيل له اليد العليا نالت الفضيلة باخراج ما فيها واليد
السفلى بحذر المنقصة بحصول الشيء فيها فهي تفضيل السخاء والعطاء على فقد
الفقر لا فضل الغنى للاتفاق. والا عطاء على الفقر كان لكونه افضل معصية
على الطاعة لفضل التوبة. وفي آخر هذا الحديث ومن يستعفف يعفه الله تعالى
ومن يستغن يغنه الله عز وجل. اخرجه البخاري رحمه الله. اولى المتعففة في الحديث
اولى من المنفقة لان الحديث المسوق للذكر العفة عن السؤال فكان ذكر المتعفف
اولى من ذكر المنفقة. والله تعالى اعلم. وفي ترجمة العوارف اهل صفه در فضیلت فقر
بر غنی وغنی بر فقیر سخن رانده اند. ومذهب صحیح آنست که بنسبت با مبتدیان

ونزد متا

ونزد متأخران فقر از غنا فاضلترست. وبنسبت با منتهیان هردو متساوی اند چه
صورت غنا معنی فقر. وحقیقت آن از ایشان مسلوب اند که چنانکه گفته اند
الفقير لا يكون له فاذا كان لا يكون له. وهرچند صورت فقر وغنا او را یکسان
بود صفت بذل وایثار صورت غنا برو باقی نگذارد. چنانکه نوری رحمه الله
فرمود. نعت الفقير السكون عند العدم والبذل عند الوجود. ودیگری فرمود
والاضطراب عند الوجود. وفقراء محقق چند طائفه اند. طائفه آنکه دنیا ونسبت
آنرا هیچ ملک نه بینند. اگرچه در تصرف ایشان بود. وهرچه بدست ایشان آید
بذل وایثار کنند. وبدان توقع عوض در دنیا وآخرت ندارند. وطائفه آنکه
با این وصف اعمال وطاعات را اگرچه از ایشان صادر شود هم از خود نه بینند
وبرآن عوض چشم ندارند. وطائفه آنکه با این دو وصف هیچ حال ومقام از آن
خود نه بینند. بلکه جمله را فضل حق ولطف او دانند. وطائفه آنکه با این اوصاف
ذلت وهستی خود را از آن خود نه بینند. ایشان را نه ذات بود نه صفت. نه حال ومقام
نه فعل نه اثر. در هردو عالم هیچ ندارند. وایشان وصف که هیچ ندارند هم ندارند فقر حقیقی
بر محو فنی محق وهمانا الفقر فخری اشارت بدین معنی است. وایشان فقر که بعضی
از صوفیه رحمه الله وراء آن هیچ مقام اثبات نکرده است. وصاحب این فقر را در
دو کون هیچ کس نشناسد. مگر حق سبحانه چه خداوند غیور علاء غیور است خواص
اولیاء خود را از نظر اغیار مستور دارد. تا غایتی که از نظر خود شان مستور
باشند. که اولیائی تحت قبائي لا يعرفهم غيري. وایشان فقر مقام صوفیان ومنتهیان
است نه مقام سالکان. چه وصول را بعد از عبور بر مقامات در هر مقامی قدمگاهی بود
در خور حال او ووراء قدمگاه سالک مثلا در توبه که اول مقام است از مقامات
سالکان. ووصول را قدمگاهی بود که بعد از قطع جمیع منازل وعبور بر جمله مقامات

بیشتر کرد و هم چنین در جملهٔ مقامات و هر چند غرض از ذکر مقامات معرفت منازل
سالکان نیست ولیکن در هر مقام اشارة بمرتبهٔ و اصطلاح کرده محل ابله و اسم فقر
بر کسی که رغبت دارد بدنیا اگر چه هیچ ملک ندارد عاریت و مجازیست چه فقر را
اسمی است و رسمی و حقیقتی رسمش عدم تملک با وجود رغبت در دنیا و رسمش
عدم تملک با وجود زهد یعنی صرف رغبت از متاع دنیا و اعراض از ذات عرض
او و حقیقتش عدم امکان تملک چه اهل حقیقت بواسطه آنکه جمیع اشیا را
در تصرف و مالکیت مالک الملوک جل ذکره بینند امکان صورت آنکه چیزی را بجانب
رواند آرند و فقر ایشان صفتی ذاتی بود که بوجود اسباب و عدم آن متغیر
نگردد اگر بتقدیر ملکت عالم در حوزهٔ تصرف ایشان آید هم چنان خود را از تملک
بری دانند و شرح آن که از حقیقت فقر جز اثری و فنا فی الله و معنی فقر
در ذات ایشان منحصر بود ذاتی گشته است فقر ایشان امر عارضی و مجازی بود
و بحدوث اسباب متغیر شود و خود را متمکن نبینند و صوفی را عبور بر مقام
فقر از جملهٔ شرائط و لوازم نیست و هر مقامی که از آن ترقی کند صفاوهٔ آن مقام
از او انتزاع نماند و در تک مقام خود حق دهد پس فقر را در مقام صوفی صفتی
دیگر زاهد بود و آن سلب نسبت جمیع اعمال و احوال و مقامات است از خود
چنانکه هیچ عمل و هیچ حال و هیچ مقام از خود نه بیند بس او را وجود نبود
و نه ذات بود و نه صفت محو در محو و فنا در فنا بود و این حقیقت فقر است که
مشایخ رحمهم الله در فضیلت آن سخن گفته اند و اینجا بیشتر رمز معنی فقر را نام
کرده شد رسم فقر است و صورت آن و شیخ ابو عبد الله محمد بن خفیف رحمه الله
فرموده است الفقر عدم الاملاک والخروج عن احکام الصفات و این حدی جامع
است و مشتمل بر اسم فقر و حقیقت آن و فوقیت مقام صوفی بر مقام فقیر چنانکه

ابو العباس

ابو العباس نهاوندی رحمه الله گوید نهایة الفقر بدایة التصوف و شیخ ابو النجیب
فرماید اجمعوا على ان الفقر غیر التصوف بل نهایته بدایته یعنی نهایة الفقر بدایة
التصوف بدانست که فقیر با ارادهٔ فقر محجوب بود و صوفی را هیچ ارادهٔ مخصوص
نباشد و در صورت فقر و غنا ارادهٔ او در ارادهٔ حق سبحانه محو باشد بل
ارادهٔ او عین ارادهٔ حق عز و علا بود و در شرح منازل السائرین قال الله تعالى یا ایها
الناس انتم الفقراء الى الله الفقراء اسم للبراءة من رؤیة الملكة و فی بعض النسخ من رؤیة
الملکة فالفقیر هو الذی لا یرى الملك الا لله عز و جل و من لم یخرج عن نفسه لله تعالى
و لم یصل الى حقیقة قوله تعالى اسلمت وجهی لله فقد ادعى لنفسه الملك و لم یصح له الفقر
و قد اجمع هذه الطائفة ان من لم یتحقق له الفقر لم یتحقق له من هذا المعنى شیئا سنة الله
التی قد خلت فی عباده و هو على ثلث درجات الدرجة الاولى فقر الزهاد و هو نفض الیدین
من الدنیا ضبطا و طلبا و اسکات اللسان عنها ذما او مدحا و السلامة منها طلبا
او ترکا و هذا هو الفقر الذی تکلموا فی شرفه نفض الیدین اخلاؤهما عن ضبط الدنیا
وطلبها و ترکها بالکلیة ای الامتناع عن کلا الامرین فان الله بذلهما و ان لم یأت
لم یطلبها و اسکات اللسان عن ذمها و مدحها فان کلا الامرین اشتغال بها فاعرض عنها
لها و المطلوب هو الفراغ عنها و عن ذکرها الى المقصود و السلامة منها طلبا و ترکا
بان لا یتعلق قلبه بها باطنا و لا یشتغل بها ظاهرا لا یطلبها و لا یترکها فان الترک
مع کونه اشتغالا بها قد یعرض له بسببه آفات کالعجب و الدعوى و الریا و طلب الجاه کما
قیل بعضهم ترک الدنیا للدنیا و اذا کان الترک مضرا فکیف بالطلب فانه شاغل
شاغل صارف عن المقصود یهیج للحرص و الشح و الطمع فالسلامة منها طلبا و ترکا هی الفلاح
و هو ان لا یکون لها قدر عنده فیطلب او یترک و هذا هو الفقر الذی تکلموا فی شرفه
و له مراتب فوق هذا و الدرجة الثانیة الرجوع الى السبق بمطالعة الفضل و هی

يحدث الخلاص من رؤية الاعمال وتقطع شهود الاحوال وتمحص من ادناس مطالعة
المقامات • اي الرجوع الى السابقة الازلية • وهو عدم الذات فيعلم ان الاستعداد من الفيض
الاقدس فيه لم فضله عز وجوده وكماله فيرى ان وجوده واعماله ولهواله ومقاماته
وكلما يحدث كمالاته كلها فضل من الله عز وجل محض من غير استحقاق له فيتخلص من رؤية
اعماله • وشهود احواله • ويتطهر من ادناس رؤية مقاماته • ويتحقق ان كل ما كان
ينسبه الى نفسه • ويعتد به من صفاته • فاعتباره ورؤيته دنس ولوث • وهذا الشهود
ذنب • كما يقال وجودك ذنب لا يقاس به ذنب فيتجرد من الكل ويرجع الى الله تعالى فقيرا
• الدرجة الثالثة • صحة الاضطرار والوقوع في يد المنقطع الوجداني والاحتباس في بيداء
في بيداء قيد التجريد • وهذا هو فقر الصوفية • صحة الاضطرار تحقق اضطرار لا
ان كل ما يجرى عليه حكم سابقة الازل فلا اختيار له اذ لا فعل له • اذ لا فعل ولا وصف
ولا وجود فهو مضطر في الوقوع في يد المنقطع الوجداني • وهو حضرة الجمع وحل
انقطاع الاغيار فيه وعنه حيث لا يبقى فيه رسم ولا اسم ما يقع عليه اسم السوى ما سموع
منقطعا بفتح الطاء اسم مكان لانقطاع الكلية • والاحتباس في قيد التجريد اي
البقاء في الحضرة الاحدية التي لا رسم فيها ولا اسم ولا وصف • وهي حضرة الذات
وقيدها بقيد التجريد لان الاطلاق لا ينافي التعدد الاسمائي والتكثر النسبي • واما
تقييدها بقيد التجريد فالفردانية فيفاد ان لا يكون معه شيء • قال وهذا فقر الصغار
ولم يقل فقر المتصوفة لان التصوف هو التخلق ونهاية مقام الفتوة الذي هو مبداء
السير الى مقام الولاية الذي هو مقام الصفي ومن المتحقق بحقيقة الحق سبحانه
ففقر الصوفية هو الفناء في احدية جمع الذات وهو الذي ورد فيه • الفقر سواد الوجه
في الدارين • اي الفناء الصرف بالعدم المحض في الدنيا والاخرة وهو الاستهلاك
في عين الذات لان العدم هو السواد والظلمة • والوجود هو البياض والنور • ولا مقام اعلى منه

ونه شرح النوف في الباب التاسع والثلثين في الفقر فقر اصلي بزرگيست و حقيقة
فقر نياز مندى است • ونشان خرنيايد • قال الله تعالى انتم الفقراء الى الله • پس
اگر نشان همه كون دارد همه فقير است • وهو الغنى كران بدو نيست سبحانه همه فقير است
وچون با غير حق ارا ميد غنى كى باشد • وفقر پيرايه مومن است • در حديث است
الفقر ازين للمومن من العذار الجيد على خد الفرس • وفقر پيشه پيغامبر است صلى الله
عليه وسلم • چنانكه در حديث است لى حرفتان الفقر والجهاد • ونيز در حديث است
الفقر اسرع الى من يحبني من السيل الى منتهاه • چون محبت مصطفى عليه الصلوة والسلام
اين واجب كند محبت حق سبحانه اولیتر • ونيز مصطفى صلى الله عليه وسلم دعا كرده
اهل بيت خويش را و فرمود • اللهم اجعل رزق اهل بيتي كفافا قوت يوم بيوم •
ومشكى نيست كه اهل بيت خويش را • از ان كزيند كه بهتر بود • قال ابو محمد الجريري رحمه
صحة الفقر ان لا يطلب المعدوم حتى يفقد الموجود درستى فقر انست كه تا باى هيچ از
دنيا موجود است ديگر طلب نكند چيز ان كه داشت معدوم گشت اكنون طلب
كند از حلال بقدر حاجة صلاح معاش را وتقويم نفس را واقامت شريعت را
نه استكثار جمع ومنع را وهر كه چيزى طلب كند كه بوى نيست از وى فاش شود ايجه
بوى محتاج است • وچون قوت دارد وبا تمام فقر نيابد بتر از وى خود دون
ودنيا باشد از بهر آنكه ان طلب كردن از محبت دنيا علامتست • وحب الدنيا
راس كل خطيئة • ديگر معدوم طلب نكند تا موجود گم نكند • وموجود بحقيقت حق
است سبحانه • وخلق اند در جنب حق عز وجل همه معدوم • وطلب معدوم نشان انست كه
حق نيافته است وقال ابن الجلاء رحمه الله الفقر ان لا يكون لك فاذا كان لا يكون لك
ابو عبد الله بن الجلاء رحمه الله چنين گويد فقير را ديدم كه طعام و شراب نخوردى
مرا ورا احوال وى پرسيدم • گفت روزى در باديه راه گم كرده ام طعام و شراب

ينافته ام • با زمدينه رسيدم • وشب بكاه بود بر سر تربت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اهلم وكفتم • يا رسول الله انا ضيفك الليلة • اندر خواب شدم • رسول ا
صلى الله عليه وسلم ديدم كه مرا كرده داد نيمى ازان بخوردم • وبيدار كشتم نيمه كرده
اندر دست يافتم • ولقمه اندر دهن بود زان نيمه باقى بخوردم • اكنون جمله سالكان
تمام ابطعام وشراب حاجت نيامدى است • بس اكر مر ورا مصطفى صلى الله عليه وسلم
اندر خواب طعام دهد چنين باشد • اكر مر ورا اندر بيدارى طعام شاهدت
وشراب محبت حق دهد چكونه بود • وليكن طعام وشراب دنيا سيرى كند • وطعام وشراب
محبت عارفان هرچند زياده كرد جوع وعطش زياده شود كه سيرى ازدوست
كفته است • ابن الجلاء رحمه الله فرموده درويشى انست كه ترا نباشد • وچون باشد ترا
نباشد • فقير را ملك نباشد وچون بديد آيد ايثار كند • هرچند وى بان طعام
محتاج بود • وازسخن بدنيا وعقبى رسته آيد • با خلق نيكويى كند • ورواداری كرد
حق سبحانه بلاء خلق بروى بخند • وجمله سخن انست كه از بهر حظ خويش فقير نجنبند
وچون جنبد • براى اغيار جنبد تا ويرا ازوى بستانند • چنانكه درحديث است •
والله فى عون العبد مادام العبد فى عون اخيه المسلم • چون حق سبحانه معين بنده بود •
ويرا ضعف وفقر كى بود • هذا ذكر بعض الفضائل الخلفاء الراشدين رضوان الله
تعالى عليهم اجمعين • وبيان انهم ائمة مشايخ الصوفية رحمهم الله • وقد اجمع اهل السنة
والجماعة • ايدهم الله تعالى سبحانه ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه افضل الناس بعد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم • خلافا للروافض واكثر المعتزلة • وروى انه لما خرج من الغار
قال صلى الله عليه وسلم • ابشر يا ابا بكر فان الله تعالى يتجلى للناس عامة ولك خاصة • فهو
رضى الله عنه • كان اعظم الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قلوب الصحابة رضى
الله تعالى عنهم • واهيبهم فى صدورهم • واجلهم فى اعينهم • ولما حادثنا الصحيحة الدالة

فى هذا كثيرة • ثم بعده عمر رضى الله تعالى عنه • ثم بعد عمر عثمان رضى الله عنهما افضل
ممن سواه على قول عامة اهل السنة الا رواية عن ابى حنيفة رضى الله عنه انه كان فى
قول الحسن بن الفضل البلخى ومحمد بن اسحق بن خزيمة كان يفضل عليا على عثمان رضى
الله عنهما • وتوقف ابو العباس القلانسى فى ذلك • والصحيح ما عليه عامة اهل السنة
والجماعة • وهو ظاهر قول ابى حنيفة رحمه الله • وعن محمد بن الحنفية رضى الله عنه
انه قال قلت لابى اى الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر ثم من
قال عمر • وخشيت ان اقول ثم من فيقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين •
اخرجه البخارى وابو داود رحمهما الله ثم بعده على رضى الله عنه • وهو خاتم الخلفاء
رضى الله عنهم اجمعين • وبه تمت خلافة النبوة • كما تمت النبوة بالنبى صلى الله عليه وسلم •
ثم اعلم ان جميع الصحابة رضى الله عنهم اجمعين مفضلون على من عداهم من الامة لقوله
صلى الله عليه وسلم • خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال الراوى
وهو عمران بن حصين رضى الله عنه فلا ادرى اذكر بعد قرنه قرنين او ثلثة
الحديث • اخرجه البخارى ومسلم والترمذى وابو داود والنسائى رحمهم الله تعالى
والصحابة هم المختارون لصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم القائمون بنصرة دين
الله عز وجل • فمن السنة ان يعتقد محبتهم على العموم ويكف اللسان عن الطعن
فى واحد منهم • ولا يذكر ما شجر بينهم كما قال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه تلك دماء قد
طهر الله تعالى ايدينا عنها فلا نلوث السنتنا بها بل نكل امرهم الى الله تعالى • واما
تفضيل اولاد الصحابة رضى الله تعالى عنهم • فقد قال بعضهم لا نفضل احدا بعد الصحابة
الا بالعلم والتقوى • لكن الاصح ان ترتب اولادهم على ترتيب آبائهم الا اولاد فاطمة
رضى الله عنها فانهم مفضلون على اولاد ابى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم اجمعين
لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم العترة الطاهرة والذرية الطيبة الذين

الذین اذهب الله عنهم الرجس اهل البیت و طهرهم تطهیرا • و در ترجمهٔ العوارف •
فی الباب الاول فی التمسک بالعقیدة الصحیحة • سبب اختلاف آراء اختلاف
اهوا است که نفوس بشری مجبول اند • و وجه تنازع مطالب دنیوی که بیشتر دلها
بقلب طلب آن معلول اند • و این اختلاف بتدریج در میان فرق متفرق گشته است •
و بعداوت و بغض کشیده است • و ظلمات آن قرنا بعد قرن متراکم شده و بجدل
جدال و خصومت رسیده • و بسبب کفار انجامیده • پس هر کرا سابقهٔ عنایت ازلی •
تعلق گیرد • بیخ هوا و عناد از دل او بکشد • تا قابل صورت اعتقاد صحیح کردن
و شاهد حق صریح او را میسر شود • و در روزگار صحبت رسول الله صلی الله علیه و سلم
صحابه رضی الله عنهم ببرکت انوار نزول وحی • و تعاقب آثار انوار نبوت • از دنیا و اعراض
او اعراض نموده بودند • و روی بآخرت آورده • و حق را طالب بوده • و بنور اعیان
از ورای حجاب شواهد صور غیب کرده • لاجرم عقاید ایشان از وصمت اختلاف
مبرا • و دلهای ایشان از بیماری هوا مبرا بود • و همه یکدل و یکرای و یک زبان
بوده اند • چون نور عصمت بتقاعد عهد نبوت مختفی شد • ظلمت هوا که در اشعهٔ آن نور مستهلک
گشته بود • اندک اندک بتدریج گاه بیرون آمد • و مزاج قلوب از اعتدال استقامت
روی بانحراف نهاد • بر حسب بعد از عهد حضرت رسالت • و بقدر انحراف اختلاف
پدید آمد الی یومنا • پس هر که طالب عقیدهٔ صحیح باشد • باید که بطبقهٔ صحابه
رضوان الله تعالی علیهم اجمعین • اقتدا کند • و آثار ایشان را اکتفا نماید •
و روی از محبت دنیا بگرداند • تا دیدهٔ بصیرتش بنور یقین گشوده شود • و احوال
مغیبه و منکشف گردد • و این معنی جز بصدق افتقار و حسن التجا بحضرت وهاب
جل ذکره و اعتصام بفضل نامتناهی الهی دست ندهد • هر که راه حق بجای
نعمت صرف رغبت از دنیا بجنبند • و بیخ خلاف و نزاع از دل او برکنند • اورا

محل نظر رحمت خود گردانید • لا یزالون مختلفین الا من رحم ربک • و علامت آن بود که
بنظر رحمت و شفقت • در مجموع امت و در عموم خلق نظر کند • و باب نطق
عناد و نزاع نبرد • فبما رحمة من الله لنت لهم • و از غلبهٔ عداوت و مخالفت اجتناب
نماید • و در آن طایفه که بفرقهٔ ناجیه ملقب گشته اند داخل گردد • و شک نیست که
محبت محبوب اقتضای محبت کند • با هر که نسبتی بقرب و قرابت با او دارد • و صحابه
و اهل بیت رسول الله صلی الله علیه و سلم • و رضی الله عنهم اجمعین • بعضی هم نسبت صورت
و معنی داشتند • و بعضی مجرد نسبت معنی • و نسبت معنوی از نسبت صوری کامل
تر است • و کی روا دارد مؤمن حقیقی که در اصحاب رسول صلی الله علیه و سلم و رضی
الله عنهم • قدح کند • و حال آنکه ایشان از جهت محبت او مهاجرت مواطن و اوطان
و مفارقت اقارب و اقران اختیار نموده اند • و اموال و ارواح را در قدم مبارک
نثار کرده اند • و چگونه باشد دلی که در وی ایمان و محبت رسول الله صلی الله علیه و سلم
بود • و محبت اهل بیت او ممتلی و طافح نبود که • اگر مجرد نسبت قرابت بودی •
و لیکن شدی • محبت ایشان • فکیف که با نسبت قرابت صورت نسبت قرب معنوی
هم داشتند • و اگر طاعنی در صحابه رضی الله تعالی عنهم اجمعین • از سر انصاف ذکر کرد
بتحقیق داند که منشأ و مبدأ بعض ایشان آن بوده است که از اصول طبایع و اوصاف
نفوس انسان که بعضی مخالفات و مشاجرات بحکم بشریت گاه گاه در میان ایشان
رفته است • نقلی چند به بعضی از ارباب طوامر و اصحاب نفوس • رسیده است و بکرات
و مرات آن را شنوده اند • و بصفات نفسانی در آن تصرف نموده • و قیاس بر حال خود
کرده • و پنداشته که • ایشان را ظهور آن از عوارض حکمی ستم • و مقام مستقر بوده • و بنای
پنداره رباطن ایشان تخم هوا و عصبیت کاشته • و متأصل و مستفرع شده بطانة
تولد خلف لرخلف از آن در مرتبهٔ تقلید فرا گرفته • و باخوض بقصد تحقیق • و خروج

ازدایره تقلید کرده • واوهام وافهام انسان ازان پر براهن • وبدانسته که
حرکات نفوس ایشان • وغلبات صفات بشری برصفات قلبی ایشان علی التدود •
در بعضی احیان بر سبیل ابتلا وامتحان واقع شده است • وعن قریب نفوس ایشان از
حرکت ارامیده • ودلهای ایشان از تشبث کدورت نفسانی خلاص یافته • وبمحل صفا
صفات خود رجوع کرده • ودر صفات مرکز اتصاف واعتراف وانابت واستغفار
قرار کرفته • ووجد دیکر شان افزوده حفظت نیا(؟) وممکن نیست که تا علاقه بشری باقی
بود • خلاص کلی از ظهور صفات نفوس شده شود(؟) • وحکمت الهی در ضمن ان اسرار تاشنا(؟)
است • وحکم ربوبیت • در محل عبودیت • از جهة تصفیه قلوب اولیا • وتزکیه
نفوس اصفیا کاه کاه اقتضا ابتلا می کند • واصحاب رسول صلی الله علیه وسلم •
ورضی الله عنهم • اکرچه ببرکت قبول اثار وحی • ومشاهدة انوار طلوع نبوت صفای
قلوب • وطهارت نفوس یافته بوده اند • ودیده بصیرت ایشان بنور یقین روشن شده
وازدنیا ولذات او اعراض نموده • وروی باخرت اورده • ولیکن بحکم بشریت کاه کاه
ازظهور صفات نفوس خالی نبوده اند • پس باید که نظر بصفات قلوب ایشان کنند که
اکثر اوقات در ان صفات بوده اند • نه بصفات بشری ونفسانی که کاه کاه بر ظهور آمده
ایشان یافته است چه مقرر ومورد ایشان صفای باطن وفرط رحمت بوده است
چنانکه کلام مجید ازان عبادت کرده که • رحماء بینهم • پس صاحب عقد را در افضل
این خصوص بر حکومت الهی اقتصار اولی است • وتبدیل بغض بمحبت بسبب حب
الماوی وعلامت صحت محبت آنست که اعمال صالحه • واخلاق مرضیه محبوب را
متابعت کند • والا ایات کذب بر صحیفه احوال او واضح ولایح بود • وقال الشیخ
الامام العارف العالم الصدیق شیخ الشیوخ شهاب الدین ابو حفص عمر بن محمد
السهروردی روح الله تعالی روحه • فی رسالته المسماة باعلام الهدی • وعقیدة

ارباب التقی • وقد رتبتها علی عشرة فصول • والفتها وهو مجاور بمکة حرسها الله تعالی و
زادها الله تعالی شرفا • وقال فی اول باب الرسالة • فاستخرت الله تعالی ودعوته فی الملتزم
والمستجار • والمتمسک بالارکان والاستار • وسالت الله تعالی ان ینفع بما اذکره ویجعله
خالصا لوجهه • ویحرسنی فیه من الخطاء والزلل • وبعد الاستخارة والدعاء استطلبت
هذا المختصر باطنی • وشرطت علی نفسی ان یکون القلب ناظرا الی الله تعالی مستغنیا به وان کان
الخاطر یقف فی شیء منه فاطوف حول الکعبة حتی ینشرح الصدر للقبول • فی الفصل
التاسع من هذه الرسالة • فی ذکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم • ورضی الله عنهم واهل بیته
رضی الله تعالی عنهم • وقد وجب علیک محبة الجمیع فلا تکن مائلا الی احد الجنسین دون
الاخر • فان ذلک هوی • ولا ینزع منک هذا المیل حتی لا یزال بباطنک شیء من ذلک اسأل الله ان
فخذ بتبرء من الهوی • ویکون عندک شغل شاغل اعظم فتنظر بصفاء بصیرتک و
تنکشف لک محاسنهم • وتعطی ما تنکر من احد منهم • فالاشتغال بالغیبة والخوض
فی امرهم شغل البطالین • وقد استروح قوم الی البطالة • وتجرؤا علی الخلفاء و
ارتکاب المناهی • واتخذوا ما زعموا محبة جنة لهم • وحدثوا انفسهم • ان ذلک
ینفعهم • کلا حتی یلقوا علی الجادة المستقیمة فلا ینفع محبتهم بغیر التقوی فی
قلبه حب رسول الله صلی الله علیه وسلم • ورضی عنهم • واما الصحابة فابو بکر وعمر
وعثمان رضوان الله تعالی علیهم اجمعین • فضائلهم لا تنحصر وکذلک ینسب علی رضی الله
الی النبی صلی الله علیه وسلم • بالصحبة الکاملة وصفة من نسبة القرابة • والکل عال لان
نسبة القرابة نسبة صورة • ونسبة الصحبة نسبة معنی وکیف یسیح قلب المؤمن ان یقدح
فی اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم • ورضی عنهم • وهم مع رسول الله صلی الله علیه وسلم
کجند واحد • بذلوا الاموال والارواح • وهجروا الاوطان • وقاطعوا الاولاد والاقرباء
فی محبته صلی الله علیه وسلم واعلم ایها المبرأ من الهوی والعصبیة لان اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم مع نزاهة بواطنهم وطهارة قلوبهم كانوا بشرا وكانت لهم نفوس والنفوس صفات تظهر فقد كانت نفوسهم تظهر بصفة وقلوبهم منكرة لذلك فيرجعون الى حكم قلوبهم وينكرون ما كان من نفوسهم فانتقل الامر من اتباع نفوسهم الى ارباب نفوس عدموا القلوب فما ادركوا قضايا قلوبهم وصارت صفات نفوسهم مدركة عندهم لحسن النفس فبنوا تصرف النفوس على الظاهر المفهوم عندهم ووقعوا في بدع وشبه اورثتهم كل صورة ردية وجرعتهم كل شرب بلية فاستحكم عليهم صفات قلوبهم ورجع كل واحد الى الانصاف والاذعان لما يجب من الاعتراف لان نفوسهم كانت محفوفة بانوار القلوب فلما ورث ذلك ارباب النفوس المسلطة الامارة بالسوء القاسية القلوب المحروقة انوارها اورث عندهم العداوة والبغضاء فان قبلت النصح فامسك عن التصرف في امرهم فامرهم اكبر من ان تخوض فيه واعتقد ان امير المؤمنين عليا رضي الله تعالى عنه اجتهد في الخلافة واصاب في اجتهاده وكان احق الناس بالخلافة اذ ذاك وان معاوية رضي الله عنه اجتهد في ذلك واخطأ في الاجتهاد فلم يكن مستحقا مع علي رضي الله عنهما والله سبحانه ينفعنا بمحبتهم ويحشرنا في زمرتهم وقال الشيخ الامام الحافظ ابو سعيد اسمعيل بن علي بن الحسين السمان رحمه الله في كتاب الموافقة بين اهل البيت والصحابة رضي الله عنهم وقد اختصره الامام العلامة ابو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الزمخشري صاحب الكشاف الملقب بجار الله لانه جاور بمكة سنين بحذف الاسانيد والتكرار والاقتصار على خصوص الاخبار وقال انبانا بالاصل الامام الاستاد ابو علي الحسن بن مردك الرازي قال انبانا الحافظ ابو سعد السمان وقال في الانساب ابو سعد اسمعيل بن علي بن الحسين السمان الحافظ من اهل الري كان احد الحفاظ سافر الى العراق والحجاز والشام وديار مصر وادرك الشيوخ وانصرف الى الري وكان شيخ المعتزلة بها في عصره توفي سنة

خمس واربعمائة او قريبا منها وكان شيخا ثقة في الرواية حافظا بفهم وكان يقول بتفويض الاعمال الى العباد وينكر القدر وقال بعضهم حدثنا ابو سعد السمان الرازي لفظا [illegible] فيما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه في فضل علي رضي الله عنه عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال حدثني من حضره كنت جالسا عند ابي بكر الصديق رضي الله عنه فقال من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليقم فقام رجل فقال يا خليفة رسول الله وعدني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث حثيات من تمر وقال رضي الله عنه ارسلوا الى علي رضي الله عنه فقال يا ابا الحسن ان هذا ابن عم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعده ان يحثي له ثلث حثيات من تمر فاحثها له فقال ابو بكر رضي الله عنه عدوها فوجدوها في كل حثية ستين تمرة لا تزيد واحدة على الاخرى فقال ابو بكر رضي الله عنه صدق الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة ونحن خارجون من الغار نريد المدينة يا ابا بكر كفي وكف علي في العدل سواء وعن زيد بن يثيع رضي الله عنه انه قال سمعت ابا بكر الصديق رضي الله عنه يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم خيم خيمة وهو متكئ على قوس عربية وفي الخيمة علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم فقال صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين انا سلم لمن سالم اهل الخيمة حرب لمن حاربهم ولي لمن والاهم لا يحبهم الا سعيد الجد طيب المولد لا يبغضهم الا شقي الجد ردي المولد فقال رجل يا زيد انت سمعته منه قال اي ورب الكعبة وعن قيس بن ابي حازم رضي الله عنه انه قال التقى ابو بكر وعلي رضي الله عنهما فتبسم ابو بكر في وجه علي رضي الله تعالى عنهما فقال له علي رضي الله عنهما تبسمت في وجهي فقال ابو بكر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجوز احد الصراط الا من كتب له علي بن ابي طالب الجواز فضحك علي رضي الله عنه وقال الا ابشرك يا ابا بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب الجواز الا لمن

احب ابا بكر رضى الله عنه • وقال فيما روى عن على فى فضل ابى بكر رضى الله عنهما عن على
رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبرئيل من يهاجر معى فقال ابو بكر
الصديق رضى الله عنه • فهو لكم اليوم سماه الله تعالى صديقا • كان خليفة رسول الله
عليه وسلم على الصلوة ر   لديننا فرضيناه لدنيانا • عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه
انه قال لما خرج على رضى الله عنه يوم بويع ابو بكر رضى الله عنه • فقال يا ايها الناس
ايكم يؤخر رجلا قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء على بكلام ابى بكر الصد • ولما بويع
ابو بكر رضى الله عنه • وبايعه على واصحابه • رضى الله عنهم • قام ابو بكر رضى الله عنه
ثلاثا يقول • قد اقلتكم بيعتكم هل من كاره • فيقوم على رضى الله عنه اول الناس
فيقول والله لا نقيلك ولا نستقيلك ابدا • قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى
بالناس فمن ذا الذى يؤخرك • وقال رضى الله عنه لا احدا يفضلنى على ابى بكر رضى
الله عنه الا جلدته حد المفترى • ابو بكر رضى الله عنه خير الناس بعد رسول الله صلى
عليه وسلم • وبعد النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين • وعن محمد بن
عقيل بن ابى طالب انه قال خطبنا على رضى الله عنه فقال يا ايها الناس من اشجع
الناس • فقلنا انت يا امير المؤمنين • قال ذاك ابو بكر الصديق • انه لما كان يوم بدر
وضعنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم العريش • فقلنا من يقيم عنده لا يدنو اليه احد
من المشركين • فما قام عليه الا ابو بكر رضى الله عنه • واذا كان شاهر السيف على رأسه
صلى الله عليه وسلم كلما دنا اليه احد سعى اليه ابو بكر رضى الله عنه بالسيف • وجاء
ابو سفيان على على والعباس فقال يا على • وانت يا عباس ما بال هذا الامر فى اذل قبيلة
من قريش • واقلها • والله لئن   لاملانها عليه خيلا ورجلا ولا   عليه من اقطارها
فقال له على رضى الله عنه لا والله ما اريد ان تملاها خيلا ورجلا • ولولا انا رأينا ابا بكر
رضى الله عنه لذلك اهلا ما خليناه • واياها يا ابا سفيان ان المؤمنين قوم نصحة بعضهم

بعض

لبعض متوادون • وان بعدت ديارهم وابدانهم • وان المنافقين قوم غششة
بعضهم لبعض متخاذلون • وان قربت ديارهم وابدانهم • ولما قبض ابو بكر رضى
الله عنه و   عليه ارتجت المدينة بالبكاء كيوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجاء على رضى الله عنه باكيا مسرعا مسترجعا • وهو يقول اليوم تقطعت خلافة
النبوة • حتى وقف على باب البيت الذى فيه ابو بكر الصديق رضى الله عنه مسجى فقال
رحمك الله يا ابا بكر كنت الف رسول الله صلى الله عليه وسلم
وموضع سره ومشاورته • كنت اول القوم اسلاما • واخلصهم ايمانا • واشدهم
يقينا • واخوفهم لله • واعظم غناء فى دين الله عز وجل • واحوطهم على رسول الله صلى الله
عليه وسلم • واشفقهم على الاسلام • وايمنهم على اصحابه • واحسنهم صحبة • واكثرهم
مناقب • وافضلهم سوابق • وارفعهم درجة • واقربهم وسيلة • واشبههم
برسوله صلى الله عليه وسلم هديا وسمتا ورحمة وفضلا وخلقا • واشرفهم منزلة
واكرمهم عليه • واوثقهم عنده • فجزاك الله عز وجل عن الاسلام وعن رسوله والمسلمين
خيرا كنت عنده بمنزلة السمع والبصر • صدقت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كذبه
الناس • فسماك الله تعالى فى تنزيله صديقا • فقال عز من قائل • والذى جاء بالصدق
محمد • وصدق به ابو بكر و   حين بخلوا وقمت معه عند المكاره حين عنه قعدوا
وصحبته فى الشدة احسن صحبة ثانى اثنين وصاحبه فى الغار • والمنزل عليه السكينة
ورفيقه فى الهجرة • وخليفته فى دين الله عز وجل وامته احسن الخلافة حين ارتد
الناس • وقمت بالامر ما لم يقم به خليفة نبى نهضت حين   اصحابك وبرزت حين
استكانوا • وقويت حين ضعفوا • ولزمت منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ
كنت خليفة حقا لم تنازع ولم تصدع برغم المنافقين • وكبت الكافرين وكره الحاسدين
وصغر الفاسقين • وغيظ الباغين • وقمت بالامر حين فشلوا • ونطقت اذا

ومضيت بنور إذ وقفوا • فاتبعوك فهدوا • وكنت أخفضهم صوتا • وأعلاهم فوتا
وأقلهم كلاما • وأصوبهم منطقا • وأطولهم صمتا • وأبلغهم قولا • وأكبرهم رأيا
وأشجعهم نفسا • وأعرفهم بالأمور • وأشرفهم عملا • كنت والله للدين
أولا حين نفر الناس • وآخرا حين فشلوا كنت للمؤمنين أبا رحيما • إذ صاروا عليك عيالا
تحملت أثقال ما ضعفوا عنه • ورعيت ما أهملوا • وحفظت ما أضاعوا وعلمت
إذ جهلوا • وصبرت إذ جزعوا • فأدركت أوتار ما طلبوا • وراجعوا رشدهم برأيك فظفروا
ونالوا بك ما لم يحتسبوا • كنت على الكافرين عذابا صبا ونهبا • وللمؤمنين رحمة وأنسا
وحصنا • فطرت والله بنعمائها • وفزت بحبائها • وذهبت بفضائلها • وأدركت
سوابقها • لم تفلل حجتك • ولم تضعف بصيرتك • ولم تجبن نفسك ولم يزغ قلبك
كنت كالجبل لا تحركه العواصف • ولا تزيله القواصف • وكنت كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمن الناس عليه في صحبتك وذات يدك • وكما قال ضعيفا في بدنك قويا في أمر الله
متواضعا في نفسك عظيما عند الله • جليلا في أعين المؤمنين • كبيرا في أنفسهم لم يكن لأحد
فيك مطمع • ولا لمخلوق عندك هوادة • الضعيف الذليل عندك قوي عزيز حتى تأخذ له بحقه
والقوي العزيز عندك ضعيف ذليل حتى تأخذ منه الحق • والقريب والبعيد في ذلك سواء
أقرب الناس إليك أطوعهم لله عز وجل وأتقاهم له سبحانه • شأنك الحق والصدق
والرفق • وقولك حكم وحتم • وأمرك حلم وحزم • ورأيك علم وعزم • فأقلعت وقد نهج
السبيل وسهل العسير وأطفئت النيران • واعتدل بك الدين وقوي الإيمان وثبت
الإسلام والمسلمون • وظهر أمر الله ولو كره الكافرون • فجليت عنهم فأبصروا • فسبقت
والله سبقا بعيدا • وأتعبت من بعدك إتعابا شديدا • وفزت بالخير فوزا مبينا
فجللت عن البكاء • وعظمت رزيتك في السماء • وهدت مصيبتك الأنام • فإنا لله وإنا
إليه راجعون • رضينا عن الله قضاءه • وسلمنا له أمره • فوالله لن يصاب المسلمون

بعد

بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثلك أبدا • كنت للدين عزا وحرزا • وكهفا للمؤمنين
فئة وحصنا وعونا • وعلى المنافقين غلظة وكظما وغيظا • فألحقك الله سبحانه
بنبيك ولا حرمنا الله عز وجل أجرك • ولا أضلنا بعدك • فإنا لله وإنا إليه
راجعون • وسكت القوم حتى انقضى كلامه • ثم بكى أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم • ورضي الله عنهم • حتى علت أصواتهم • وقالوا صدقت يا ختن رسول الله
صلى الله عليه وسلم • وقال فيما روي عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم عن أسماء بن الحكم الفزاري • أنه قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول كنت إذا
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم علما نفعني الله عز وجل به • وكان إذا حدثني عنه
غيري استحلفته فإذا حلف صدقته • وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ
فيحسن الوضوء • ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له • ولما
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم • اختلف أصحابه رضي الله عنهم • ادفنوه في البقيع
وقال آخرون ادفنوه في مقابر الصحابة • وقال آخرون ادفنوه في موضع الجنائز فقال
أبو بكر رضي الله عنه • أخروا فإنه لا ينبغي رفع الصوت عند النبي صلى الله عليه وسلم حيا
ولا ميتا • فقال علي رضي الله عنه • أبو بكر مؤتمن على ما جاء به • قال أبو بكر رضي الله
عنه • عهد إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم • أنه ليس من نبي يموت إلا دفن حيث
يقبض • وعن علي رضي الله عنه • أنه قال قال لي أبو بكر رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم • يا أبا بكر إذا رأيت الناس يتسارعون في الدنيا فعليك بالآخرة واذكر
الله سبحانه • عند كل حجر ومدر • يذكرك إذا ذكرته • ولا تحقرن أحدا من المسلمين
فإن صغير المسلمين عند الله كبير • وعن علي رضي الله عنه عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم أمحق للخطايا من الماء للنار • والسلام على النبي

صلى الله عليه وسلم افضل من عتق الرقاب • وحب رسول الله عليه الصلوة والسلام افضل من حج
الا انفس • وقال في ذكر فاطمة وابي بكر رضي الله عنهما جاءت فاطمة رضي الله عنها الى ابي بكر رضي
الله عنه فقالت اعطني فدك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبها لي قال صدقت يا بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم • ولكني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها فيعطي الفقراء
والمساكين وابن السبيل بعد ان يعطيكم منها قوتكم فما تصنعين بها قالت افعل فيها كما
كان يفعل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال فلك الله علي ان افعل فيها ما كان يفعل ابوك
رسول الله صلى الله عليه وسلم • قالت والله لتفعلن قال والله لافعلن ذلك قالت اللهم اشهد وكان
ابو بكر رضي الله عنه يعطيهم منها قوتهم ويقسم الباقي للفقراء والمساكين وابن السبيل • ثم
فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه • ثم فعل ذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه • فقيل له
في ذلك • فقال رضي الله عنه اني لاستحيي من الله عز وجل ان انقض شيئا فعله ابو بكر وعمر
رضي الله عنهما • جاءت فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنهما فطلبت ميراثها من رسول الله صلى
الله عليه وسلم • فقال لها ابو بكر رضي الله عنه بابي انت وبابي ابوك انه صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة • جاءت فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنه فقالت يا خليفة
رسول الله • انت ورثت رسول الله ام اهله • قال لا بل اهله • قالت فما بال الخمس قال
اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى اذا اطعم نبيا طعمة كانت للذي يلي
بعده • فلما وليت رايت ان ارده على المسلمين قالت انت ورسول الله اعلم • ثم رجعت الى ابي بكر
رضي الله عنه • انه قال لما زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة من علي رضي الله عنهما
قال صلى الله عليه وسلم • زوجت احبتي وقرة عيني فاطمة قرة عيني بافضل من نسلكم و
اكثروا الطيب • ولا تنسوا الحناء • عن فاطمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لعلي رضي الله عنه • يكون قوم يحبون من يدعون الرافضة فان ادركتهم فاقتلهم فانهم
مشركون • وعلامة ذلك انهم يشتمون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما • جاء ابو بكر الى فاطمة

رضي الله عنها حين مرضت فاشتد مرضها • ولم تاذن عليها • فقال لها علي رضي الله
عنه • هذا ابو بكر رضي الله عنه على الباب فان شئت ان تاذني له قالت اوذاك احب
اليك • قال علي رضي الله عنه نعم • فدخل ابو بكر رضي الله عنه فاعتذر اليها وكلمها
فرضيت عنه رضي الله عنهما • وقال في الصلوة على فاطمة رضي الله تعالى عنها توفيت
فاطمة رضي الله عنها بين المغرب والعشاء • فحضرها ابو بكر وعثمان • وعبد الرحمن بن عوف
والزبير بن العوام رضي الله عنهم • فلما وضعت ليصلى عليها • قال علي رضي الله عنه تقدم
يا ابا بكر قال ابو بكر رضي الله عنه • وانا اتقدم وانت شاهد • قال علي رضي الله عنه نعم فتقدم
فوالله لا يصلي عليها غيرك فتقدم ابو بكر رضي الله عنه فصلى عليها فكبر عليها اربعا •
ودفنت ليلا • وقال في رواية ابي بكر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الحسن والحسين رضي الله عنهما • قال ابو بكر رضي الله عنه سمعت النبي عليه الصلوة
والسلام • يقول الحسن والحسين رضي الله عنهما سيدا شباب اهل الجنة • وقال في استخلاف
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما • لما ثقل ابو بكر رضي الله عنه اشرف على الناس من كوة فقال
يا ايها الناس • اني قد عهدت عهدا افترضونه • فقالوا رضينا يا خليفة رسول الله • فقام
علي رضي الله عنه فقال لا نرضى الا ان يكون عمر بن الخطاب رضي الله عنه • وقال علي
ايضا رضي الله عنه • ما كنا نرضى الا بعمر بن الخطاب • وزادنا رضا انك رضيته •
فقال ابو بكر لعلي رضي الله عنهما خيرا • وعن علي رضي الله عنه ايضا انه قال لما حضرت
ابا بكر رضي الله عنه الوفاة • اقعدني عند راسه • وقال لي يا علي اذا انا مت فاغسلني
بالكف التي غسلت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم • وكفني واذهبوا بي الى البيت
الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم • فان رايتم الباب قد انفتح بغير مفتاح فادخلوني
والا فردوني • الى مقابر المسلمين حتى يحكم الله عز وجل بين عباده • وقال في ذكر علي ابا بكر
وعمر رضي الله عنهم • عن علي رضي الله عنه انه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم

فاقبلا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا علي هذان سيدا كهول
اهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين يا علي لا تخبرهما وعن علقمة
رضي الله تعالى عنه انه ضرب بيده على منبر الكوفة فقال خطبنا علي رضي الله عنه على
المنبر فذكر ما شاء الله سبحانه ان يذكر ثم قال انه بلغني ان ناسا يفضلوني على ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت فيه ولكني اكره العقاب
قبل التقدم فمن اتيته بعد مقامي هذا قد قال شيئا من ذلك فهو مفتري وعليه ما
على المفتري ان خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر رضي الله تعالى
عنهما ثم الله اعلم بالخير بعد وقال فيما روى عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم في فضائل علي رضي الله عنه قال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول لو ان السموات والارض وضعتا في كفة ووزن ايمان علي رضي الله عنه
لرجح ايمان علي رضي الله عنه وعن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي
رضي الله عنه من كنت مولاه فعلي مولاه وعن البراء رضي الله عنه انه قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما اتى غدير خم دعا عليا رضي الله عنه فاخذ بيده ثم قال
صلى الله عليه وسلم الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى فقال صلى الله عليه وسلم
هذا علي وهو لي من انا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقي عليا عمر
رضي الله عنهما فقال عمر لعلي رضي الله عنهما هنيئا لك اصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة
وقال فيما روى عن علي رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضل عمر رضي الله
عنه عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لما فتح الله تعالى المدائن على اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ايام عمر امر عمر رضي الله عنه بالمال فبسط في مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاول من بدا اليه الحسن بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني
حقي مما فتح الله تعالى على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم

ثم

ثم انصرف وبدا اليه الحسين بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني حقي مما فتح الله
على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدا اليه
ابنه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني حقي مما فتح الله على المسلمين
فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بخمسمائة درهم فقال انا رجل شديد اضرب
بسيف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين رضي الله عنهما طفلان يدرجان
في سكك المدينة تعطيهما الفا وتعطيني خمسمائة درهم قال رضي الله عنه نعم اذهب فاتني
باب كابيهما وام كامهما وجد كجدهما وجدة كجدتهما وعم كعمهما وخال كخالهما وخالة
كخالتهما فانك لا تاتيني بهم اما ابوهما فعلي المرتضى وامهما فاطمة الزهراء وجدهما المصطفى
وجدتهما خديجة الكبرى وعمهما جعفر بن ابي طالب وعمتهما ام هاني بنت ابي طالب وخالهما
ابراهيم بن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالتهما رقية وام كلثوم بنتا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسمع بذلك علي رضي الله عنه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فقام ومعه جماعة من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فاتى الى باب علي رضي الله عنه فنقر الباب
فخرج علي رضي الله عنه فقال اسمعت رسول الله عليه الصلوة والسلام يقول عمر بن الخطاب
سراج اهل الجنة قال نعم قال اكتب لي خطا فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن علي
بن ابي طالب لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبرئيل
عليه الصلوة والسلام عن الله تعالى ان عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة فاخذها
عمر رضي الله عنه واعطاها احد اولاده وقال اذا انا مت فغسلتموني وكفنتموني
فادرجوها في كفني حتى القى بها ربي عز وجل فلما اصيب غسل وكفن وادرج معه
في كفنه ودفن رضي الله عنه وقال في قوله رضي الله عنه في مناقب علي رضي الله تعالى
عنه وفي رجوعه اليه في الاحكام عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال خطبنا عمر رضي الله عنه

فقال علي اقضانا وابي اودانا • واتي عمر رضي الله عنه بامراة مجنونة حبلى قد زنت
فاراد ان يرجمها • فقال له علي رضي الله عنه يا امير المؤمنين اما سمعت ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم • رفع القلم عن ثلث • عن المجنون حتى يبرأ • وعن الغلام حتى يدرك •
وعن النائم حتى يستيقظ • فخلى عنها • وفي غير ذلك من المسائل رجع عمر الى قول علي رضي الله عنه
ثم قال عجزت النساء ان يلدن مثل علي بن ابي طالب لولا علي لهلك عمر • وخطب رضي الله عنه
الناس فقال ردوا الجهالات الى السنة وقال عمر رضي الله عنه ايضا • اعوذ بالله من
معضلة لا علي لها • واستعدى رجل على علي وكان علي جالسا في مجلس عمر فالتفت عمر
الى علي رضي الله عنهما • فقال له يا ابا الحسن قم فاجلس مع خصمك فقام علي فجلس مع خصمه
فتناظرا وانصرف الرجل ورجع علي الى مجلسه • فتبين عمر رضي الله عنه التغير في وجهه •
فقال يا ابا الحسن ما لي اراك متغيرا اكرهت ما كان • قال نعم يا امير المؤمنين قال ولم ذاك
قال لانك كنيتني بحضرة خصمي فالا قلت لي قم يا علي فاجلس مع خصمك فاخذ عمر براس علي
رضي الله عنهما • ثم قال بابي انتم بكم هدانا الله عز وجل • وبكم اخرجنا من الظلمات الى النور •
وقال انكار علي رضي الله عنه • على من ذكر ابا بكر وعمر رضي الله عنهما بسوء او فضله عليهما
عن سويد بن غفلة رضي الله عنه انه قال قلت لعلي رضي الله عنه • اني مررت بقوم من الشيعة
يذكرون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وينتقصونهما • ولولا انهم يعلمون انك تضمر ما هم عليه
لم يجترئوا على ذلك • فقال علي رضي الله عنه • اعوذ بالله اعوذ بالله عز وجل ان اضمر لهما
الا الحسن الجميل لعن الله من اضمر لهما الا الحسن الجميل اخوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم نهض دامع العينين يبكي قابضا على يدي حتى صعد المنبر فقابضا على لحيته ينظر فيها وهي بيضاء
وقد اجتمع الناس فقام • وخطب خطبة موجزة بليغة • فقال ما بال اقوام يذكرون سيدي
قريش وابوي المسلمين عما انا عنه متنزه • وعما يقولون بريء • وعلى ما يقولون معاقب
فو الذي خلق الحبة وبرأ النسمة • انه لا يحبهما الا مؤمن ولا يبغضهما الا فاجر ردي • منكم

بنبلهما

بنبلهما من احبهما فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني وقال علي ايضا
رضي الله عنه • لئن افترقوا ما يفضلوني عليهما في قلبهم من النفاق يريدون مرد اهل
الاسلام • واختلاف الامة • وقد نهانا في تحريم رسول الله عليه الصلوة والسلام فانه
يتكلم • اخر الزمان اعداء الدين تحت الكرب عندهم وتظهر الفجور بينهم يبطلون
المصاحف • ويتواصلون على الفجور • ويتفكهون بشتم اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم • ورضي الله عنهم • الوقيعة فيهم واتباع ما تجريت بينهم ما قد غفر الله تعالى
لهم • يشتم الصغير الكبير • ويربي على ذلك الصغير حتى يكون كبيرا فيترك السنة
ويحيى البدعة • المتمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الزمان افضل من الشهداء
وافضل العباد • وافضل المجاهدين طوبى لهم • لم يردح على وجه الارض ابغض
الى الله من الروافض • ارض الله تحت عليهم غضبي • والسماء يظلها كارهة لهم علما •
وهم يوسف من اظلت السماء • من عندهم يخرج الفتنة وفيهم تعود • اولئك يعرفون
في ملكوت السموات الارجاس والانجاس • فاذا لقي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المجالس والمحافل والمساجد • وجعلوا شعارهم السلخ الكر من الصدق فينبغي ان
تتبرى الروافض واهل البدع • قالوا كيف نصنع يا امير المؤمنين • لئن نحن ادركنا
ذلك الزمان • قال رضي الله عنه • كونوا كحواري عيسى بن مريم صبرا صبرا • ولكن اعلم بخنى
عليه • وما امركم الله تعالى من طاعة نبيه وصحابه • وتركو منها قدمتم لن اصحاب
عيسى بن مريم صلوات الله وسلام على نبينا وعليه • وعلى جميع الانبياء والمرسلين • وتكو
الله تعالى من اصحابه • نشروا بالمناشير • وحملوا على الخشب انا اقول لكم المؤمن الحق
والسنة خير من الجوع على المعصية والبدعة • واعلموا ان افضل الناس في هذه الامة بعد نبينا
صلى الله عليه وسلم هذا • ولا اكرم على الله عز وجل في هذه الامة بعد نبينا منه • ولا خير منه
ولا افضل في الدنيا فلا فرح • ثم ان خير الناس في هذه الامة بعد نبينا وبعد ابي بكر الصديق

رضي الله عنه عمر الفاروق • ثم عثمان ذو النورين غزانا • وقد رميتمونا خلفكم
وراء ظهوركم • ولا حجة لكم على الله عز وجل • وانا استغفر الله العظيم لي ولكم
ولجميع اخواننا • وبلغ عليا رضي الله عنه ان عبد الله بن سبا يفضله على ابي بكر وعمر
رضي الله عنهما • فقال والله لقد هممت بقتله فقيل له رجل احبك تقتله • فقال رضي الله عنه
لا جرم والله لا يسكنني بلد انا   وفي كتاب معاني الاخبار المسمى ببحر
العلم بحر الفوائد للشيخ الامام العارف الزاهد ابي بكر بن محمد بن ابي اسحاق بن
يعقوب الكلاباذي البخاري قدس الله روحه • وكان رحمه الله من كبار المشايخ
واقطاب السالكين وقد توفي رحمه الله سنة اربع او خمس وثمانين وثلثمائة وقبره
ببخارا مشهور يزار ويتبرك به • وحكي انه رحمه الله رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
في   راها كانه صلى الله عليه وسلم اعطاه طاقة ريحان • وقال له فسر حديثي ما
دام منه طاقة فانتبه وهي في يده فكان يفسر الحديث في هذا الكتاب الى ان دام
ذابلة وشاهد لكذا ه الشيخ الامام العارف الرباني عبد الله محمد بن علي الحكيم
الترمذي قدس الله تعالى روحه • مؤلف كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول
صلى الله عليه وسلم   الا انه   والله تعالى اعلم حديث اخر حدثنا عبد الله بن محمد
قال حدثنا احمد بن عبيد بن خالد قال حدثنا محمد بن عثمان البصري قال حدثنا محمد بن الفضل
عن محمد بن سعد عن الحطيبة عن المقداد بن الاسود رضي الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم • معرفة آل محمد براءة من النار • وحب آل محمد جواز
على الصراط • والولاية لآل محمد امان من العذاب قال الشيخ رحمه الله اختلف الناس
في الآل فقال قوم هم اهل البيت • وقال اخرون هم قوم الرجل • وقال قائلون آل الرجل
اهل ملته • وقال قوم هم ولد الرجل ونسله وروى الشيخ رحمه الله باسناده عن زيد
بن ارقم رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • انشدكم الله واهل بيتي

انشدكم الله واهل بيتي ثلاثا • فقلنا لزيد بن ارقم من اهل بيته • قال رضي الله تعالى عنه
آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس رضي الله عنهم وقال الشيخ رحمه الله تعالى
فقول النبي صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد براءة من النار يجوز ان يكون معرفة
حق آل محمد • ومعرفة آل محمد لايجاب حقهم • فكانه يقول معرفة حق آل محمد
ومن عرف حقه صلى الله عليه وسلم عرف حق الله عز وجل • ومن عرف النبي عليه الصلاة
والسلام بما خصه الله تعالى به • وعرف ما اوجب الله عليه من عظم حرمته اداه ذلك
الى القيام بما اوجب عليه من عظم حرمته • وعرف حرمة آله • وما اوجب من حقه صلى الله
عليه وسلم • ومن كان كذلك كانت له براءة من النار • ومن تصرف القيام بواجبه
فعلا وصدقه عقدا • وكان اقرارا كانت له براءة من الخلود في النار • قال الشيخ
رحمه الله • المعرفة حكمها ان يعلم الشيء بالدليل والعلامة • سمعت ابا القاسم الحكيم رحمه
الله يقول المعرفة معرفة الاشياء بصورها وسماتها • والعلم علم الاشياء بحقائقها
فاذا كانت المعرفة علم الشيء بصورته • وسمته • كانت معرفة آل محمد صلى الله عليه وسلم
بصورتهم وسمتهم • وسمتهم انهم آل علي والعباس وجعفر وعقيل رضي الله عنهم
وانهم آل النبي صلى الله عليه وسلم • وقوله صلى الله عليه وسلم • وحب آل محمد جواز على الصراط
لان النبي صلى الله عليه وسلم عند الصراط • حدثنا نصر بن الفتح قال حدثنا ابو عيسى
باسناده عن النضر بن انس عن ابيه انس بن مالك رضي الله عنه • انه قال سالت النبي
صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيمة • قال انا فاعل قلت يا رسول الله • فاين
اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط • قلت فان لم القك على الصراط قال
فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض فاني
لا اخطئ هذه الثلاثة المواطن • فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم على الصراط
اجاز آله ومن احبه • فهو من آله ومع آله • قال النبي صلى الله عليه وسلم المرء

بيع من راحب • وقوله صلى الله عليه وسلم • والولاية لآل محمد امان من العذاب الولاية هي الموالاة
والموالاة ضد المعاداة • والولاية الصداقة • والآية الخالفة فالولاية النصرة
والولاية الاختصاص • لان النصرة والخلف والصداقة لاختصاص والاختصاص
بآل محمد صلى الله عليه وسلم • ومصادقتهم ونصرتهم نصرة النبي صلى الله عليه وسلم • وموالاة
النبي صلى الله عليه وسلم توجب ولاية الله عز وجل وولاية الله سبحانه توجب الامان من العذاب
والعذاب يكون في القبر ويكون في عرصة القيمة • ويكون بالنار • فهي امان من العذاب
من كل وجه • ويجوز ان يكون آل محمد معنى التقوى • قال حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا
نافع ابو هرمز عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انس قلت يا رسول الله من آل محمد
قال صلى الله عليه وسلم • لقد سألتني عن شيء ما سألني عنه المسلمون قبلكم آل محمد كل
تقي • قال الحنفي يا ابا حمزة كل تقي من آل محمد قال كل تقي من آل محمد • وفي رواية • قيل
يا رسول الله من الآل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مؤمن تقي نقي يجمعهم القلب فاذا
كان كذلك فوق الانبياء خالطهم • ومداخلتهم • ومن خالطهم فقد تخلق باخلاقهم
واقتدى بافعالهم • وتشبه بأحوالهم • ومن تشبه بقوم فهو منهم • وكانه صلى الله عليه وسلم
قال من خالط الانبياء واقتدى بافعالهم كان له براءة من النار • كل آل محمد كل تقي
نقي لحب الانبياء • كان مصحح لقوله صلى الله عليه وسلم • المرء مع من احب • ولعمري ان المحبة
توجب محبة اوصاف المحبوب • وكل من احب احدا احب اوصافه ولغاية فاذا احب
شيأ اقتناه وجاده وسعى في تحصيله وولاية الانبياء الاختصاص بهم والمصادقة
معهم • ومصافاة لهم • وهذه الاوصاف توجب الاتصاف بصفتهم ومن اتصف
باوصاف الانبياء فهو متق • والمتقون آمنون من العذاب قال الله تعالى ومن يتق الله
يكفر عنه سيئاته • ويعظم له اجرا • ومن كفر سيئاته واعظم له حسناته امن من العذاب
لا محالة • وبالله سبحانه التوفيق • ومن سعي لحب الانبياء تولاه الله عز وجل قال الشيخ

الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي • قدس الله تعالى روحه في كتاب
نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل الثاني والخمسين حدثنا
نصر بن عبد الرحمن الوشاء قال حدثنا زيد بن الحسن الانماطي عن جعفر بن محمد عن ابيه
عن جابر بن عبد الله • رضي الله عنهما انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجته
يوم عرفة • وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعته يقول ايها الناس قد تركت فيكم ما
ان اخذتم به لن تضلوا • كتاب الله وعترتي اهل بيتي • حدثنا نصر قال حدثنا زيد بن الحسن
قال حدثنا معروف بن خربوذ المكي عن ابي الطفيل عامر بن واثلة عن حذيفة بن اسيد
الغفاري • رضي الله عنه قال لما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع
خطب فقال • ايها الناس قد نبأني اللطيف الخبير انه لن يعمر نبي الا مثل نصف
عمر الذي يليه من قبل • واني اظن ان يوشك ان ادعى فاجيب واني فرطكم على الحوض
واني سائلكم حين تردون علي عن الثقلين • فانظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل
الاكبر كتاب الله عز وجل سبب طرفه بيد الله سبحانه • وطرف بايديكم فاستمسكوا
ولا تضلوا • ولا تبدلوا وعترتي اهل بيتي • فاني قد نبأني اللطيف الخبير • انهما
لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض قال ابو عبد الله رحمه الله فاهل البيت هم
اصطفاهم الله عز وجل • وهم كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه دعا • ثم
تلا هذه الآية • انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا •
لمن رضيتم منهم • فهم صفوة وليسوا باهل عصمة • انما العصمة للنبيين • والمخلطين
منهم • وانما يحتج من كانت الاحوال محجوبة عنه • فاما من صادق الاحوال لمعاينة
ومشاهدة فقد ارتفع عن الحجة • فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يتفرقا
حتى يردا علي الحوض • وقوله صلى الله عليه وسلم • ما ان اخذتم به لن تضلوا • واقع على الائمة
منهم السادة لا على غيرهم • وليس المخلط قدوة • وكان فيهم المخلطون والمستون

لانهم آدميون لم يؤمروا ان يشهدوا الا دميين • ولا عصموا عصمة النبيين • وكذلك كتاب
الله عز وجل من قبل انه منه ناسخا ومنسوخا • فكما ارتفع الحكم بالمنسوخ منه كذلك
ارتفعت القدوة بالمخذولين منهم • وانما يلزمنا الاقتداء بالفقهاء العلماء منهم بالفهم
والعلم الذي خصهم الله تعالى به بين احشائهم لا بالاصل والعنصر فاذا كان هذا العلم
والفقه موجودا في غير عنصرهم • لزمنا الاقتداء بهم كالاقتداء بهولاء • وقد قال
الله في تنزيله • اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم • الآية فاولي الامر منا
من فهم عن الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهم الحاجة اليه من العلم في امر
شريعته • وكذلك روي عن جابر بن عبد الله وابن عباس وعدة من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم • ورضي عنهم في تفسير هذه الآية • اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولي الامر منكم • قال هم العلماء والفقهاء • وانما اشار رسول الله عليه الصلوة
والسلام فيما ترى اليهم لان العنصر اذا طاب كان معينا له على فهم ما يحتاج اليه •
وطيب العنصر يهدي الى محاسن الاخلاق التي تؤدي الى صفاء القلب ونزاهته •
فاذا انضم القلب صفى كان النور اعظم • واشرق الصدر بنوره كان ذلك عونا له
على درك ما به الحاجة اليه من شريعته • وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري
ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما رواه حذيفة
رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله • وفي رواية اشار الى ابي بكر وعمر رضي الله
عنهما • قال الشيخ ابو عبد الله الترمذي رحمه الله فابو بكر وعمر رضي الله عنهما فانما مثل
حالهما • قد لزمت طاعتهم الخلق لان قلبهم وصلت الى الله عز وجل وصارت
في القبضة • ولهم الثبات في القبضة فاذا انطقوا فبالحق ينطقون • واذا حكموا
فبذلك الحق فبالعدل يحكمون كما قال الله سبحانه • وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه
يعدلون الآية • فالحق والعدل حظهم من الله عز وجل • وقد اعطيت الاقتداء

في الجماعة والعادة ما اعطى قوم موسى عليه الصلوة والسلام في الولاة لفضل تقيتهم وتفضيلهم
اولوا الامر وامراء الدين • وقال بعض الكبراء رحمهم الله فالارادة لا تصح الا بالاخذ
من الائمة والاقتداء بهم في ادب الصوفية والاهتداء بهم في طرق الخدمة وبركات
نظرهم • ولا يصح الاقتداء الا بمن صحت بدايته • وسلك سلوك السنة واثر فيهم بركات
شواهدهم • قال صلى الله عليه وسلم • لا يمس النار مسلما رآني ورأى من رآني • اخرجه الترمذي
رحمه الله • وفي رواية طوبى لمن رآني • قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله ايضا في
ارثت فيه روايتي • وفي جامع الاصول قال زيد بن ارقم رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن
سالمتم • اخرجه الترمذي رحمه الله • وقال زيد بن ارقم رضي الله عنه قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما فينا خطيبا بماء يدعى خما بين مكة والمدينة فحمد الله عز وجل واثنى عليه ووعظ
وذكر ثم قال اما بعد ايها الناس انما انا بشر يوشك ان ياتيني رسول ربي فاجيب واني تارك
فيكم ثقلين • اولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به
فحث على كتاب الله تعالى ورغب فيه • ثم قال صلى الله عليه وسلم • واهل بيتي اذكركم الله
في اهل بيتي • اذكركم الله في اهل بيتي • اخرجه مسلم • قال زيد رحمه الله ورضي عنه اهل بيته
صلى الله عليه وسلم من حرم الصدقة بعده • آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس رضي الله
عنهم • قيل لزيد اليس نساؤه من اهل بيته • قال نساؤه من اهل بيته • ولكن اهل بيته وعصبته
الذين حرموا الصدقة بعده كذلك اخرجه مسلم • عائشة رضي الله عنها • قالت خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم • وعليه مرط مرحل اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم جاءت
فاطمة فادخلها • ثم جاء علي فادخله رضي الله عنهم • ثم قال صلى الله عليه وسلم • انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا • اخرجه مسلم رحمه الله • وفي كشف الثعلبي
رحمه الله في اخر هذا الحديث • قالت عائشة رضي الله عنها • فقلت يا رسول الله انا من اهلك

قال صلى الله عليه وسلم • تنحي فانك الى خير • وفي اول هذا الحديث قال الراوي قلت لعائشة
رضي الله عنها • ارايت خروجك يوم الجمل قالت انه كان قدرا من الله • ثم سالتها عن علي
رضي الله عنه • فقالت وقالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث • والمرط الكساء
من الخز او الصوف يتغطى به • والمرحل الموشى المنقوش الذي فيه صور الرحال وقال الجوهري
هي ازار فيه علم كذا في جامع الاصول وقال في النهاية في غريب الاحاديث وفي حديث
عائشة رضي الله عنها • وذكرت نساء الانصار فقامت كل امرأة الى مرطها المرحل • وفيه
الحديث كان صلى الله عليه وسلم • يصلي وعليه من هذه المروط يعني المروط المرحلة • وفي الحديث
ايضا انه صلى الله عليه وسلم كان يمر بباب فاطمة رضي الله عنها اذا خرج الى الصلوة
حين نزلت هذه الآية قريبا من ستة اشهر يقول الصلوة اهل البيت انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا • اخرجه الترمذي رحمه الله • عمر بن ابي سلمة رضي الله
عنهما قال نزلت هذه الآية على النبي عليه الصلوة والسلام • انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيرا • في بيت ام سلمة رضي الله عنها • فدعا النبي صلى الله عليه وسلم
فاطمة وحسنا وحسينا • رضي الله عنهم فجللهم بكساء • وعلي رضي الله عنه خلف ظهره • ثم قال
صلى الله عليه وسلم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا • قالت ام سلمة
رضي الله عنها • وانا معهم يا نبي الله قال صلى الله عليه وسلم • انت على مكانك وانت الى خير
اخرجه الترمذي وذكر رزين رحمه الله تعالى في هذا الحديث قالت ام سلمة رضي الله عنها قالت
جالسة عند الباب • وانا معهم يا نبي الله • قال صلى الله عليه وسلم • انت على مكانك وانت
الى خير انت من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم • وفي كشف الثعلبي رحمه الله في هذا الحديث
قالت ام سلمة رضي الله عنها • فادخلت رأسي البيت فقلت وانا معكم يا رسول الله قال صلى الله
عليه وسلم • انك الى خير انك الى خير • وفي عين المعاني في هذا الحديث ودخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحت الكساء • فنزل جبرئيل عليه الصلوة والسلام بالآية • ودخل تحت الكساء

بتركاتهم • وفي عين المعاني ايضا • وقيل اهل بيته اصحابه • رضي الله عنهم لان الهاء في اهل
بدل الالف • قالت واهل بيته من يؤول اليه وينتسب به ويتبعه ويدخل في ذلك متبعون
والمنتسبون اليه الى يوم القيمة • وذكر الترمذي رحمه الله هذا الحديث برواية ام سلمة
رضي الله عنها • وفي تلك الرواية ثم قال صلى الله عليه وسلم • هؤلاء اهل بيتي وحامتي اذهب
عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا • الحامة القرابة القريبة وخاصة الانسان • كذا في جامع
الاصول سعد بن ابي وقاص رضي الله عنهما قال لما نزلت هذه الآية • ندع ابناءنا وابناءكم
ونساءنا ونساءكم الآية • دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا
رضي الله عنهم • فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء اهلي اخرجه الترمذي رحمه الله ابن عباس رضي
الله عنهما فقال صلى الله تعالى عليه وسلم • احبوا الله عز وجل لما يغذوكم من نعمه احبوني
لحب الله سبحانه • واحبوا اهل بيتي لحبي • اخرجه الترمذي رحمه الله • وفي رواية معالي الاخبار
احبوا الله لما يرفدكم من نعمه الارفاد الاعطاء والاعانة • وفي حديث اخرجه الترمذي
ايضا رحمه الله الله الله في اصحابي لا تتخذوهم فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم
الحديث ابن عباس رضي الله عنهما • قال آل ابرهيم وآل عمران المؤمنون من آل ابرهيم وآل
عمران • وآل ياسين • وآل محمد صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان اولى الناس بابرهيم
للذين اتبعوه وهذا النبي والذين امنوا والله ولي المؤمنين • اخرجه البخاري رحمه الله
بغير اسناده • وفي كشف الثعلبي رحمه الله في قوله عز وجل انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس اهل البيت • يعني اهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم • ثم اختلفوا فقال قوم
عني به ازواج النبي صلى الله عليه وسلم • وهو قول سعيد بن جبير رضي الله عنه عن ابن
عباس رضي الله عنهما • قال ثم تلا عبد الله واذكرن ما يتلى في بيوتكن الآية • وهو قول عكرمة
وكان عكرمة ينادي بهذا في السوق • وهو ظاهر التفسير والى هذا ذهب مقاتل وقال
آخرون • عني به رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا والحسن والحسين وفاطمة رضي الله

تعالى عنهم • وعن ابن ابي مليكة عن اسمعيل بن عبد الله بن جعفر الطيار عن ابيه عبد الله رضي الله
عنهم • انه قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرحمة هابطة من السماء قال صلى الله
عليه وسلم من يدعو لي من يدعو لي • فقالت زينب رضي الله عنها • انا يا رسول الله فقال صلى الله
عليه وسلم • ادعي لي عليا وفاطمة والحسن والحسين • فجعل حسنا عن يمينه • وحسينا عن يساره
وعليا وفاطمة وجاهه • ثم غشاهم كساء خيبريا • ثم قال صلى الله عليه وسلم • اللهم ان
لكل نبي اهلا وهؤلاء اهلي • وفي رواية وهؤلاء اهلي واهل بيتي احق • ثم قال في كشف
فانزل الله تعالى • انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية • فقالت زينب رضي الله عنها
يا رسول الله ءادخل معكم فقال صلى الله عليه وسلم مكانك فانك الى خير ان شاء الله تعالى
وقيل هم بنو هاشم • وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قسم الله تعالى الحق الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قسما وانا خير اصحاب اليمين • وانا
من خير السابقين • وانا اولاد آدم واكرمهم على الله تعالى ولا فخر • ثم جعل القبائل بيوتا
فجعلني في خيرها بيتا فذلك قوله سبحانه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت •
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم • انا خير الخلق نفسا وخيرهم بيتا رواه العباس رضي
الله عنه اخرجه الزهري رحمه الله • وقال صلى الله تعالى عليه وسلم • بعثت من خير قرون
بني آدم • قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه • رواه ابو هريرة رضي الله عنه
اخرجه الزهري • رحمه الله • واثلة بن الاسقع رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان الله تعالى اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى
من قريش بني هاشم • واصطفاني من بني هاشم • اخرجه مسلم والزهري رحمهما الله تعالى
وفي لفظ ان الله تعالى اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل • واصطفى من ولد اسمعيل بني كنانة
وذكر الباقي • وفي نوادر الاصول في اصل الثالث والخمسين والمائتين • حدثنا
ابي رحمه الله قال حدثنا الحماني قال حدثنا [illegible] عن [illegible] بن عبيدة عن اياس بن سلمة الاكوع

عن ابيه رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • النجوم امان لاهل السماء
واهل بيتي امان لامتي قال الشيخ ابو عبد الله رحمه الله فان اهل بيته من خلفه من بعده
على منهاجه • وهم الصديقون بهم • يدفع المكاره عن اهل الارض • والبلايا عن الناس
وبهم يمطرون ويرزقون لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله تعالى قد انشأ من يخلفه فهم
خلفاء الانبياء • فهم اصطفاهم الله سبحانه لنفسه • واستخلصهم بعلم النفس بدلا لله
تعالى اخلافهم فطينتها فطرها وصفاتها • وكلما مات رجل بدل الله مكانه مثله قد هيأه
وهذبه وادبه حتى يقوم مكانه • وهم قوم من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفضلوا الناس
بكثرة صوم ولا صلوة ولكن بحسن الخلق وصدق الورع • وحسن النية وسلامة القلوب
لجميع المسلمين • والنصيحة للناس ابتغاء مرضاة الله عز وجل • بصبر وحلم وتواضع في غير
مذلة • حدثنا ابي رحمه الله قال حدثنا عبد العزيز بن المغيرة البصري قال حدثنا صالح
المري عن الحسن رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • ان بدلاء امتي
لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلوة • ولكن دخلوها برحمة الله سبحانه وسلامة الصدور
وسخاوة الانفس والرحمة لجميع المسلمين من البيت من سوية الذكر • ولان رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعث لسوي لذكره سبحانه في الارض • وانما يكون من اهل البيت من براه لذكره
سبحانه على طريقه • وكلما انما يصفو ذكره على قدر صفاء خلقه • وطهارة قلبه فبيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مستقر ومبوء ذكره وكان هذا البيت اشرف واعلى
من البيت الذي هيأ له في ارضه من نسب فكان كل من كان قلبه راجعا الى الله عز وجل على طريقه
من اهل ذلك البيت • فاهل البيت كل من رجع اليك نسبه في الاصل فاما اهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهو كذلك ايضا • الا ان الرجل قد لحظه الله سبحانه من خلقه فاختصه
لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره • وكان في كل امره قلبه راجعا الى الله تعالى
من غير ان يصدر • وهو بدور • والمرجع الاول انه على نفسه ما اكرم الله تعالى به من نعمة

نبي قبل ذلك كان يقال له محمد بن عبد الله • فاذا انتسب الى نحو قيل محمد النبي • فلما جاء الكرام

غلب على الله هذا الاسم فقيل نبي الله • ورسول الله • فكذلك لما جاءت الكرامة والنبوة غلب

على ذلك البيت بيت النبوة • واهل بيت النبوة • ولزمت الطبقة الرابعة قولهم

المفتقدة محبة اهل البيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انسابا ما ذاك التابعهم فتنتهم حتى

عدوا الى كل شيء من مثل هذه الاشياء • فتتبع اليهم وجوه غيرهم في ذلك اعجابا بهم

وفتنة • ولزمت باركه اسمه فضلهم بان طيب عنصرهم وطهر اخلاقهم • فاحبوا من قبلتهم على

القبائل بذلك فلهم حرمة التفضيل في ذرية ولهم حرمة الاتصال برسول الله صلى الله

عليه وسلم فيحق علينا ان نحبهم حتى لا يرجع علينا بوبال وظلم • وبلغ من افراط من الطبقة

ان رووا احاديث مختلفة • يريد وذلك ليقمعوا لعلي رضي الله فضيلة وقد فضل الله

تعالى عليا رضي الله باشياء كثيرة قد اغنت عن مثل هذه الاحاديث • وتأولوا قوله

عز وجل • انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت • انها في علي وفاطمة والحسن

والحسين رضي الله تعالى عنهم • وفيهم خاصة • وكيف يجوز هذا ومبدأ الخطاب

بيني • وهو كلام على نسق ونظام واحد • وقال سبحانه • قل يا ايها النبي قل لازواجك

وقال سبحانه يا نساء النبي لستن كاحد من النساء ثم قال واطعن الله ورسوله

الحق لسبحانه • ويطهركم تطهيرا • وقال سبحانه بعد واذكرن ما يتلى في بيوتكن

وانما هذا الشيء جرى في الاخبار لان رسول الله صلى الله عليه وسلم عمد الى كساء فالقاها

عليهم ثم الوى اشار بيده الى السماء فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء اهلي • اللهم اذهب

عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا • فهذه دعوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول

الاية • احب ان يدخلهم في الاية خوطب بها الازواج فذهب المفتونون فصيرها لهم خاصة

وهي في الاصل دعوة لهم خارجة من التنزيل • وانما قال في الاية ليذهب عنكم ولم يقل

عنكن • فاخرج الكلام على مخرج التذكير لقوله اهل البيت والاهل مذكر • وفي جامع الاصول

ابو موسى رضي الله عنه قال صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم • ثم قلنا

لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء قال فجلسنا فخرج علينا فقال ما زلتم ههنا قلنا يا رسول الله

صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلي معك العشاء قال صلى الله عليه وسلم احسنتم

او اصبتم • قال فرفع صلى الله عليه وسلم راسه الى السماء • وكان كثيرا ما يرفع راسه الى السماء

فقال صلى الله عليه وسلم • النجوم امنة للسماء فاذا ذهبت النجوم اتى السماء ما توعد وانا

امنة لاصحابي فاذا ذهبت اتى اصحابي ما يوعدون • واصحابي امنة لامتي فاذا ذهب اصحابي اتى امتي ما يوعدون

اخرجه مسلم رحمه الله بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد

من اصحابي يموت بارض الا بعث الله لهم نورا وقائدا يوم القيمة اخرجه الترمذي

رحمه الله • وفي الصحاح الامنة الامن ومنه قوله تعالى • امنة نعاسا • والامنة ايضا

الذي يثق بكل احد • وكذلك الامنة مثال الهمزة وقد روى الشيخ ابو عبد الله

الترمذي رحمه الله ايضا في الاصل الثالث عشر والمائتين باسناده عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم انه قال النجوم امان لاهل السماء • وانا امان لاصحابي • واصحابي

امان لامتي الحديث • ثم قال الشيخ رحمه الله • فاصحابه صلى الله عليه وسلم اولياؤه

واولياؤه المتقون في كل قرن • وهم على سنته وهديه وخلقه كما قال في حديث

عمرو بن العاص رضي الله عنه فافهم • حدثنا الفضل بن محمد قال حدثنا الحسين بن علي الحلواني

قال حدثنا يحيى بن يعلى قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد

عن قيس بن ابي حازم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم يقول جهارا غير سر • الا ان اوليائي منكم ليسوا بني ابي فلان ولكن اوليائي

منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا وفي جامع الاصول في فضل العرب سلمان رضي الله

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبغضني فتفارق دينك قلت يا رسول الله

كيف ابغضك وبك هداني الله تعالى قال صلى الله تعالى عليه وسلم تبغض العرب •

تبغضني اخرجه الترمذي رحمه الله عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي • اخرجه الترمذي رحمه الله • قال الشيخ
ابو عبد الله الترمذي في الاصل السابع والستين • حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال حدثنا
محمد بن بشر العبدي قال حدثنا عبد الله بن عبد الله الاسود الحارثي عن حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق
بن عبد الله بن جابر الاحمسي عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان • رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي • قال
الشيخ ابو عبد الله فغش العرب ان يصدهم عن سبيل الهدى • او يحملهم على امر يبعدهم من
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن فعل ذلك فقد قطع الرحم فيما بينهم وبين رسول الله
ومن كان سببا لذلك حرم شفاعته ومودته صلى الله عليه وسلم • قال رحمه الله ومن غشهم
ان يحسدهم على ما اتيهم الله سبحانه من فضله • ويضع رفعتهم ويحقر شانهم ويسوءهم
بما سر الناس • ومن فعل ذلك فقد سفه الحق وغمط الناس وذلك عين الكبر ووضع ما
رفعه الله عز وجل • وغمط فضل الله جهلا ويأبى الله سبحانه الا ان يكون سمو افضلهم عليهم قال جابر
قد اتت بفضلهم فمنها ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه ما قال ما بال اقوام تبلغني عن اقوام ان الله عز وجل خلق سبع سموات فاختار
العليا فسكنها فاسكن سمواته من شاء من خلقه • وخلق سبع ارضين فاختار العليا
فاسكنها خلقه • ثم اختار خلقه فاختار بني آدم • فاختار العرب • ثم اختار
العرب فاختار مضر ثم اختار مضر فاختار قريشا • ثم اختار قريشا فاختار بني هاشم
ثم اختار بني هاشم فاختارني • فلم ازل خيارا • من احب العرب فبحبي احبهم • ومن
ابغضهم فببغضي ابغضهم • وعن جعفر بن محمد عن ابيه رضي الله عنهما • انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم • اتاني جبريل عليه الصلاة والسلام • فقال يا محمد ان الله
عز وجل بعثني فطفت شرق الارض وغربها • وسهلها وجبلها فلم اجد حيا خيرا

من العرب ثم امرني فطفت في العرب • فلم اجد خيرا من مضر ثم امرني فطفت في مضر فلم اجد حيا
خيرا من كنانة • ثم امرني فطفت في كنانة فلم اجد حيا خيرا من قريش • ثم امرني فطفت في قريش •
فلم اجد حيا خيرا من بني هاشم • ثم امرني ان اختار من انفسهم فلم اجد فيهم نفسا خيرا من نفسك •
قال الشيخ ابو عبد الله اعاذ كريم النفس لان الاخلاق هي في النفس جبلتها و فهذا
يدل على ما قلنا انه انما طاف في الخلق لطلب النفوس الطاهرة الصافية الزكية لمحاسن
الاخلاق • فمن اجل ذلك اختارهم فلم ينظر الى اعمالهم • فانهم كانوا اهل جاهلية انما نظر
الى الاخلاق فيهم • فوجد الخير في هؤلاء • وجواهر النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت • وذلك ان
الله تبارك وتعالى • خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض • ثم روى الشيخ رحمه الله تعالى
باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة
قبضها من جميع الارض • فجاء بنو آدم على قدر الارض • فمنهم الاحمر والاسود والابيض
وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب • قال الشيخ رحمه الله فالتربة الطيبة
نفوسها سهلة كريمة فمنها الاكرام والذي تم اهيامها ثم لها ادا من رق النفوس وشحها انما
نجوا من رق النفوس • فساروا الى الله عز وجل سير الكرام بلا تعويج ولا تردد و
الجود والسماحة والسعة واللين والتؤدة والتاني والرفق سهولة النفس وطيبها
فنفوس العرب باذرتها اخلاقها اخلاق الكرام لا ينكرها الا معاند • فهذا فضلهم
بالدين العربي • والله تعالى يحب معالي الاخلاق • ويبغض سفسافها • والاسلام تسليم النفس
وبذلها والجود بها • ومن جاد بنفسه على الله تعالى فلا احد احسن خلقا منه • ولا اكرم منه •
ومن قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم كانت تلك الاخلاق فيهم ظاهرة فيهم يدل على ذلك •
دعوة ابراهيم خليل الله صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه • حين رفع القواعد من البيت مع ابنه
بناه • فقال ربنا واجعلنا مسلمين لك • ثم قال ومن ذريتنا امة مسلمة لك • فانما سال في ذريته
اسمعيل عليه الصلاة والسلام خاصة • الا ترى انه قال على اثر ذلك ربنا وابعث فيهم

رسولا منهم يعني محمد اصلى الله عليه وسلم • فلما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم • وجدهم
متهذبين كراما • فصاروا اصديقين وابرارا • وانبياء وحكماء وعلماء بالله عز وجل
باذلين مهجهم لله تعالى واموالهم والسيوف على عواتقهم • والحجر على بطونهم من الجوع
ينصرون الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم • وبنو اسرائيل قالوا لموسى صلوات الله
الرحمن وسلامه على نبينا وعليه • اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون • فمنها
العرب الى اسمعيل عليه الصلوة والسلام فالشجرة واحدة • وهو ابن خليل الرحمن
عليه الصلوة والسلام • ولسانه عبراني وانما هما غصنان لهذه الشجرة اسمعيل واسحق
عليهما الصلوة والسلام • واسمعيل عربي اللسان • واسحق عبراني اللسان • ولكل واحد
من الغصنين حظ من الله عز وجل • وفضيلة وكرامة وموهبة فصارت دائرة
في اولادهما الى الابد • فظهر في ولد اسحق تلك الموهبة والكرامة والجهد والعبادة
وظهر في ولد اسمعيل الاخلاق والسماحة والشجاعة • فنظرنا الى موهبة كل واحد منهما
ومن اية خزانة اعطي ليستدل على حظيهما • فوجدنا الجهد والعبادة من خزائن
الحكمة • والاخلاق من خزائن المنة • فنظرنا الى الحكمة من العدل والعدل من الربوبية
والربوبية من الملك والقدرة • ووجدنا المنة من العطف والعطف من الفضل والفضل
من الجلال • نخ الملك بيد الغضب • ومن جلال بيت الرحمة وظهر الفضل واعاجمهم نظرة
وجفوة • واهل الشوك سعدوا منه بنظرة ولحظة • واهل العفاف شقوا منه بجفوة
واحدة • ففهمنا ببلغ ما علمنا من الظاهر ما بطن من خطها وموهبتها وكرمهما عليهما
الصلوة والسلام وعن مكحول رضي الله عنه انه قال لما كثر بنو سعد اغار منهم الى العدو
فارسا عليهم دروع الصوف على عسكر بني اسرائيل فيهم موسى وهارون عليهما الصلوة
والسلام فلاوا ايديهم من الغنيمة ورجعوا بغنيمتهم لم يسعد ما في ايديهم نبي فقال
لموسى عليه الصلوة والسلام • اغار علينا بنو سعد ومن قبلك كيف لم تكونوا كنتم انتم

فينا

فينا فكيف لم تكونوا فينا فادع الله تعالى عليهم • وكانت الانبياء عليهم الصلوة والسلام
تفزع الى الصلوة • فصلى موسى عليه الصلوة والسلام فقال اللهم ان بني سعد اغاروا
على قومي ففعلوا ما فعلوا • وان قومي امروني ان ادعو عليهم • فقيل له لا تدع فانهم عبادي
وانهم ينتهون الى ادنى امري • واني اغفر لهم اولا يستغفروا قال يا رب فاجعلهم امتي
قال نبيهم منهم • قال رب فاجعلني منهم • قال غربت فالك تقدمت ولتاخروا • ووصف
الله تعالى في تنزيله شان الامتين • فوجدنا شان بني اسرائيل يجري على سبيل العدل
واساس الربوبية • وشان هذه الامة يجري على سبيل الفضل والالوهية • فصاروا
في حد الانبياء • وجعلت شريعتهم احج الشرايع واوسعها فهم في عبادتهم في صوان
الخدم • وبنو اسرائيل في عبوديتهم في صورة عبيد الغلة • وعبيد الخدمة اولى بالاسم
من عبيد الغلة • فقال يا بني اسرائيل اوفوا بعهدي اوف بعهدكم كما يقول الرجل لعبده
اد بهذه الغلة عند كل هلال اوف لك بالعتق في سنة كذا فنسبهم الى ابيهم فقال
يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين اي عالمي زمانكم
ولكل زمان عالم • ثم قال لهذه الامة يا ايها الذين امنوا • فدعاهم بالكنية كنية باطنها
منة وظاهرها مدحة • من عليهم في الباطن بالايمان • ثم ذكر الى فعلهم فقال امنوا فمدحهم
بذلك • فدمهم في الدنيا خروجا ولحوقا وقدمنا في الجنة دخولا ولقدمهم • وروي عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم • انه قال الجنة محرمة على الانبياء حتى ادخلها • وعلى الامم حتى تدخلها
امتي فهذه الامة فتح العبودة يوم الميثاق • وبهذه الامة يختم العبودة يوم تصرم
الدنيا • وبهذه الامة يفتح باب الرحمة فيدخلون داره • وكانت مكة لاسمعيل عليه
الصلوة والسلام بيت الله الذي خلقه قبل خلق السموات والارض • وكانت زبدة
بيضاء • وعرشه على الماء • فبدأ ذلك هناك فخلق ملكين يسبحانه ويقدسانه على تلك الزبدة
البيضاء فمن هناك مطهر ومعلم ومبدأ ذكره وموضع تقديسه ولا سماء ولا ارض ولا خلق

قول الله عز وجل اسمعيل فرفع قواعد البيت مع ابيه ابراهيم وذرية اسحق عليهم الصلاة
والسلام • وجعل حجابة البيت بيد ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام فهم يحجبون ويأذنون
وانبت زمزم لاسمعيل • ولولده من بعده وحجيج من اتى البيت معظما وساق اليه عينا
من عيون الجنة • ففجر فيه ينبوعا • وجعل البيت مهبط رحمة في كل يوم • ومنه تنتشر
الرحمة على اهل الدنيا • فيختص منها اهلها بمائة رحمة وعشرين لاهل الدنيا وكرم
اسحق عليه الصلاة والسلام الصخرة التي اليها يحج ويحا بهم • وهي صخرة من الجنة عليها
الا رضون السبعة • وهي دون تلك الصخرة السيد اذا كان له عبيد • فانما يتبين حظ
العبيد منه بمعاملته اياهم • ويتبين جواهر نفوسهم بمعاملتهم اياه • وانما كثر الله
اسحق في زمن يوسف عليهما السلام بمصر دخلوا اسرائيل وهو يعقوب عليه الصلاة
والسلام • بمدائن مصر ستة وسبعين انسانا ولدا وولد ولد فنماهم فالنمى الله تبارك
عز وجل عددهم بذلك في ذريتهم حتى خرجوا الى البحر يوم فرعون • وهم ستمائة الف من المقاتل
سوى الشيوخ والذرية والنساء • وجاوز عددهم الف الف • فالنمى عددهم وانزل
فيهم الكتب • وبعث فيهم الانبياء • وجعلهم اهل ديانة وعبادة وجهد • ومنعوا وسعى اشياء
واما ولد اسمعيل صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه فجعل فيهم السخا واولى الخطر وفي
والمكارم • ومنحهم من الله تلك الاخلاق الطاهرة التي عيش اهلها في عيش اهل الجنان
فان صاحب تلك الاخلاق قلبه في راحة لان نفسه طيبة غنية كريمة • وصاحب الضيق
قلبه معذب لان نفسه شكسة يابسة فقيرة فبان بونا بعيدا قلب مستريح وقلب معذب
هذا من قبل ان يأتيهم الهداية • فلما جاءت الهداية والعيان من الله عز وجل ورد
على قلوب بني اسرائيل نور التوحيد ووحده • وورد على قلوب هذه الامة نور التوحيد
ووحده • ونور اليقين ووحده • فقلوب بني اسرائيل قلوب موقنة بالتوحيد مغذوة
بكزازة النفس وضيقها • وقلوب هذه الامة موقنة بالتوحيد مستريحة بروح اليقين

وهو قوله

وهو قوله سبحانه قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم • قد علم من هو
اهل لذلك كما قال سبحانه • وكانوا احق بها واهلها • اي اهل كلمة لا اله الا الله • وهي اعلى
كلمة فيما بين العرش والثرى • وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله ما اعطيت امة
من اليقين ما اعطيت امتي • قال له قائل ما روح اليقين قال برد الرحمة والعطف من القلب
وليس فيما قلت شفاء • لا تكلم نصل اليه والشفاء لمن وصل فاحتظى منه وذلك ان النفس
خرجة من هواء المخلوقين الى هوا القربة فكل الطيب هناك فنظر الى قلوب هذه الامة
واي شيء في هذه القلوب من سني الله تعالى من خزائن فضله • وانظر الى نفوسهم • وانظر
اي اخلاق لهذه النفوس اللهم انا نتقرب اليك بحبهم فانهم احبوك ولم يحبوك حتى
احببتهم فبحبك اياهم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك الا بعطفك فمنك
منتهم لنا ذلك حتى نلقاك بها يا ارحم الراحمين • ساحت بنو اسرائيل ابدا انهم في معادن الله
عزلة بالا بدان كي يجدوا الله في طلبها عهد لهم • ويوفي بعهد الله اليهم • وساحت
امة محمد صلى الله عليه وسلم بقلوبهم في فضاء الملكوت الى خالق العرش عزلة بالقلوب
عن النفوس كي يصدقوا الله سبحانه في طلبه والوصول اليه • فان الله تبارك اسمه دعا الخلق
اليه • فلما علم تلكاء نفوسهم وتواطوهم في الاجابة • دعاهم الى دار السلام ليسرع نفوسهم
وتخف للاجابة فقد وصفها لهم • وعلموا انها دار الشهوات وقضاء الاماني فقال
سبحانه فيما معنى من قوله الحالي يا اهل الموت والفناء لا الى غيري • فاني قضيت الرحمة
على نفسي • وواجبت المغفرة لمن يستغفرني • وانا العفو اعفو عن صغير الذنوب
وكبيرها ولا ابالي • وقال عز من قائل في تنزيله علينا يا ايها الذين امنوا استجيبوا لله
وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم • وقال سبحانه استجيبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له
من الله فلما ابطأت النفوس في الاجابة قال سبحانه • والله يدعو الى دار السلام • فان العبد لا يلبث
ان لقاءه سيده اذا فرغ من العبودية ولقاؤه في دار السلام فان لم يجيبوني اذ دعوتهم

من اجلي فاجيبوني من اجلي ان السلام كي تستحيوا اذا لقيتموني واكشف الغطاء عن
المعاملة • فاهل الالتفات الى الثواب والعقاب في هذا الحيا من الفرق الى القدم بين يديه
غدا بان نفوسهم لم تسمح بالعبودية لربها عز وجل • الا باستراح الى الثواب والهرب
من العقاب فهذه عبودية برشوة وعربون • وليس هذا عبودية الانبياء ولا الصديقين
ولا اولياء الرحمن • هذه عبودية عبيد النفوس والشهوات المخطين سيئاتهم بحسناتهم
وفي حشوا اعمالهم الطاهرة من العجائب لو بليت السرائر وحصل ما في الصدور يوم الانكشاف
الغطاء ليريبوا من اعمالهم • وتركوها لكانها حياء من الله تعالى فجعل حظوظ بني اسرائيل
على قلوبهم في دار الدنيا حقوقه وعهوده • وفي الاخرة جنات وابار الرعاية حقوقه والوفاء
بعهده • وجعل حظوظ هذه الامة على قلوبهم في دار الدنيا جلاله وعظمته وسلطانه
ومعرفة الآية وفضله ورحمته • وفي الاخرة قربه ورفع الحجاب فيما بينه وبينهم فقدمهم
في الدنيا خروجا واخرنا • وقدمنا في الجنة دخولا ولقدمهم قبرنا ولد اسمعيل عليه
الصلوة والسلام • وهم العرب على سائر الناس بما منحهم الله تعالى من الاخلاق • وجاء لنا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال ان لله تعالى مائة وسبعة عشر خلقا من اتى بخلق
منها دخل الجنة • حدثنا بذلك ابي قال ح مكي بن ابرهيم قال ح عبد الوهاب بن زبير قال ح
عبد الله بن راشد قال حدثني مولاي عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بذلك بمكانه يدل ان اتاه بخلق واحد منها وهب جميع سيئاته وغفر ذنوبه
وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال الاخلاق في الخزاين • فاذا اراد الله
بعبد خيرا منحه خلقا منها • الا ترى ان الرجل المفرط في دينه المضيع لحقوق ربه وقد كان
صاحب خلق من هذه الاخلاق فينطلق السنة الخلق بالثناء عليه • والمؤمنون شهود
الله تعالى في الارض كذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحب الخلق مع تخليط
كثير وتضييع تفريط اذا ما انطلق السنة المؤمنين بالثناء عليه فيقال كان سخي النفس

فيقبل

فيقبل الله تعالى شهادتهم عليه • ويدخل الجنة لسخاوته • وروى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم • انه قال الجنة دار الاسخياء • وما جبل الله تعالى وليا قط الا على السخاء
ولجاهل سخي احب الى الله تعالى من عابد بخيل • ويموت احدهم فيقال كان حسن الخلق
ويموت احدهم فيقال كان حليما • ويموت احدهم فيقال كان زاهدا • ويموت احدهم
فيقال كان عطوفا • ويموت احدهم فيقال كان برا متوددا • ويموت احدهم فيقال
كان سهلا منبسطا • ويموت احدهم فيقال كان سهلا كريما • ويموت احدهم فيقال
كان عفوا احمولا • ويموت احدهم فيقال كان لينا رفيقا • ويموت احدهم فيقال
كان عفيفا يصان نفسه من مداني الامور • ويموت احدهم فيقال كان شكورا بما اوتي
اليه • ويموت احدهم فيقال كان عفيفا يعاف نفسه • فيموت احدهم مما يسمى به والذي
لم يسم به • فلانما لفظ ينسب المخلوق اليها • فاما يسمى سبحانه بالادنى والاعلى • وبذلك
داخلة فيما يسمى به لان اللين والوزانة من الحلم والرحمة • والعفاف من النشاهد
والطهارة تخر الله عز وجل اياه ولصدق خروج الاخرة في ان يعطيه نور ذلك الاسم
الذي يسمى به ربه سبحانه فيشرق نوره على قلبه • وفي صدره فيصير لنفسه بذلك الخلق
بصيرة فيعتادها • ويتخلق بها فحقيق عليه اذا اكرمه بذلك ان يهب له مساوية ما بين
بعقوبة • ويدخله الجنة • فانه سبحانه اعطاه ذلك حين اوجب ذلك في عينه • وقد جاء
في الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحقق ما قلنا من ذلك ما روى عنه صلى الله
عليه وسلم • انه قال ما رجل حوسب فلم يوجد له حسنة فقال الله عز وجل له اذكر شيئا كنت
تعمل في الدنيا فاذكر عبده • فقال لا اذكر شيئا يا رب • الا اني كنت اسامح الناس وامر
غلماني ان يسامحوهم في اقتضاء ما لي منهم فيقول الله سبحانه فانا احق بان اسامحك اليوم
ومثل هذا كثير في الاخبار • وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله
يحب كل عبد طلق سهل لين هين حرمه على النار • وقال صلى الله عليه وسلم الراحمون

يرحمهم الرحمن • ارحم من في الارض يرحمك من في السماء • وقال صلى الله عليه وسلم حسن الخلق
ذهب بخير الدنيا والاخرة • ويدرك درجة الصائم القائم • وقال صلى الله عليه وسلم
التاني والتؤدة من الله عز وجل • فكانت من اخلاق العرب • ومنايح الله تعالى لهم
ثم طهرهم بالتوحيد • ثم طيبهم بالايمان • فعبدوا الله تعالى على مطلع عظيم • وكانهم
يعبدونه عن رؤية • فشغلهم احسان احسانه • وشرع لهم اوضح الشرايع • واسمحها
وستر عليهم ذنوبهم • وجعل خروجهم منها بالندم والاستغفار • واعطاهم جوامع الكلم
وكلام كل قوم عند ربهم على ما هم عليه • فبنو اسرائيل لم يكن عندهم من اليقين ما عند هذه الامة
فلما اذنبوا قيل لهم قولوا حطة • اي حط عنا • وهذه الامة بفضل يقينها احتجب
من الله عز وجل ان الذنب الذي يعمله وكان المذنب راى نفسه خارجا من ستر الله تعالى
عريانا • فاعطي الكلم التي تكون دواء لما حل به • وراى نفسه بتلك الحالة فقيل له قل اغفر
اي استر وغط فان اصل المغفرة الستر والتغطية • ومن عجز عن رؤية هذا قيل له
قل حطة • فمن يقدر ان يحصي ما اعطيت هذه الامة من السر والعلوم والجواهر واللطف
والكرامة • والفضل والبارز • وهم اهل الله عز وجل وخاصته • قيل يا رسول الله من اهل الله
قال صلى الله عليه وسلم اهل القرآن • وما زال موسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وعلى
جميع الانبياء والمرسلين يقول يا رب اني اجد في الالواح امة لهم كذا ويعملون كذا
فاجعلهم امتي • ويقول الله عز وجل هم امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قال موسى
يا ليتني كنت منهم غبطة بهم • وروي في الخبر عن ابن عباس رضي الله عنهما • ان موسى عليه الصلوة
والسلام • لما اشتاق الى رؤيتهم فقال الله عز وجل له بطور سيناء • اتحب ان اسمعك اصواتهم
فقال بلى يا رب • فنادى يا امة محمد • فاجابوه من الاصلاب • لبيك اللهم لبيك • فقال عز وجل انا
اعطيتكم قبل ان تسالوني • واجبتكم قبل ان تدعوني • ورحمتكم قبل ان تعصوني • وغفرت
لكم قبل ان تستغفروني • من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا انا وان محمدا عبدي ورسولي ادخلته

الجنة

جنتي فذلك قوله سبحانه • وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك اي ان الله
عز وجل صلى نبيه صلى الله عليه وسلم • اي لم تكن يا محمد بجانب الطور اذ نادينا امتك ولكن
كانت سبقت رحمة عليهم من قبل ان اخلقهم حدثنا ابي قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا حرملة
بن قيس النخعي عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة رضي الله عنه بنحو من ذلك قال
ابو عبد الله رحمه الله فالعرب راس هذه الامة وتابعها الى هذه المكرمة العظيمة
الجليلة • وقال سبحانه • وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسالون • اي شرف لك ولقومك
وسوف تسالون عن شكر هذا الشرف • وهم الذين اقاموا الدين وازروا رسول الله
ونصروا الله عز وجل ورسوله المجتبى المصطفى على الرسل صلى الله عليه وسلم • وعلى جميع
الانبياء والمرسلين • فان قال قائل • ان الذي ذكرت من سابقة هذه الامة لم يتفرد بها العرب
دون العجم • وهم شركاء في جميع هذه المواهب التي اعطيت هذه الامة • قال نعم هي كما ذكرت
ولكن السبق لهم في ذلك والمعنى في العطية هي الاخلاق الكرام • وتلك الاخلاق غير موجودة
في العجم الا في الواحد بعد الواحد • تخلقا لا طبعا • فاما الجبلة فهي في العرب مستدامة الكرام
وارثة فيهم • وذلك منهم طبعا • وانما اخرج الله تعالى صفية محمد صلى الله عليه وسلم من خير خلقه
فبان ذلك من خروجه منهم ان عنصرهم خير العناصر حدثنا عمر بن ابي عمر قال حدثنا سليمان بن
عبد الرحمن عن مروان الفزاري عن ثابت بن عمارة عن غنيم بن قيس عن ابي موسى الاشعري
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • اني دعوت للعرب فقلت اللهم
من لقيك منهم مؤمنا موقنا بك مصدقا بلقائك فاغفر له ايام حياته • وهي دعوة
ابينا ابراهيم عليه الصلوة والسلام • ولواء الحمد بيدي يوم القيمة • ومن اقرب الناس الى لوائي
يومئذ العرب • ومما يحقق قولنا قول الله عز وعلا هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم
يتلو عليهم اياته ويزكيهم الاية • ثم قال سبحانه • واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم
فهم العجم فصاروا منهم ولم يكن ظهورا في ذلك الزمان • ثم قال سبحانه • ذلك فضل الله يؤتيه

من ابناء واسه ذو الفضل العظيم • فهم الراس ونحن منهم • لانهم منا والبداء بالفضل
والمنة لهم • وقال سبحانه لقد من الله على المومنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو
عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين • الاية
فهم الموسون عليهم • والممنون بالعطية والفضيلة • ومن هنا قيل الحرب ايمان
وبغضهم نفاق • وانما يحبهم لاقبال الله تعالى عليهم • واقباله عليهم برحمته • ومن يحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كانوا عشيرته • وفيهم انجبه الله سبحانه فنبئ الى الناس
فقيل عرب • ومن سواهم عجم الى الروم • وما والاها فليس في الناس ما يبرزون به على العالم
كالهند انما البروز اليهم • فالفضل لهم بما ذكرنا مما منحهم الله تعالى من مكارم الاخلاق
ثم لم يوجد فيه هذه الاخلاق فهو عجمي • والهجنة ضايرة جدا حتى في الخيل فكيف بالادمي
حدثنا عيسى بن احمد العسقلاني قال حدثنا عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني عبد الله
بن كليب قال بلغني لما سليمان بن داود عليهما الصلوة والسلام • ارسل الخيل صبغاء
الى يدس • فتقدم سابق من الخيل فقال المسبوق للسابق لولا هجنة في ادركتني
من عاني عشرة جده ما سبقتني • وقد قال الله تعالى في سورة والصافات وهي مكية •
في الاقاويل كلها في قصة الياس عليه الصلوة والسلام • وتركنا عليه في الاخرين سلام
على الياسين • انا كذلك نجزى المحسنين • انه من عبادنا المؤمنين • قرا ابن عامر ونافع
وروح عن يعقوب رحمهم الله آل ياسين بفتح الالف ومدها وكسر اللام على انهما كلمتان
وقرا الباقون الياسين بكسر الالف وسكون اللام على انه كلمة واحدة • وهي لغة في الياس
وقيل اي الياس وقومه • ولعل زيادة الياء والنون في السريانية بمعنى ولا يجوز ان يكون
جمع الياس لانه لو كان جمعا لعرف بالالف واللام كذا في الكشاف • وقد اكفى لهم
الخبيبون والمهلبون المحب والمهلب وقومهما • ومن قرا آل ياسين فلان ياسين اسم
ابى الياس اضيف اليه كذا في الكشاف • اي اضيف اليه الآل والمراد من الآل الياس

هارون اخي موسى عليهما الصلوة والسلام • وهذا النبي الياس بن ياسين من انبياء بني اسرائيل
وفي عين المعاني في هذه القراءة اي آل محمد صلى الله عليه وسلم • وفي التيسير وقيل ياسين
وقال ياسين اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم • وآل ياسين آل محمد صلى الله عليه وسلم •
وقيل هم اهل القرآن وياسين سورة منها • ومن اضافة اليها اضافة الى كل القرآن
يعني كما ورد في حديث حرب حنين يا اصحاب سورة البقرة • وقال في بحر الحقائق
في قراءة المد من قرا آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وعن بعضهم وقد
اراد الياس • وهو اليق بسياق الاية • ويعضد قراءة المد رسمه في المصحف
الكريم منفصلة • كذا في اللآلي الفريدة في شرح القصيدة الشاطبية • وفي بحر
الحقائق للشيخ صاحب المرصاد رحمه الله في اشارة هذه الايات • فكذبوه فانهم لمحضرون
الا عباد الله المخلصين فكذبوه اي النفس وصفاتها فانهم لمحضرون الا عباد الله
المخلصين • اي النفس من عبودية غير الحق • وهم القلب والسر والروح وصفاتهما
وتركنا عليه • اي على الياس الروح سلام على آل ياسين • اي القلب والسر والروح وصفاتهما
فانهم آل ياسين الروح • انا كذلك نجزي المحسنين • يحسن معهم بتقديم سلامنا
عليهم سلام السلامة في العبور على الدارين والخلاص عن آفات الكونين • والمحسنون
الذين احسنوا عبودية ربنا • واسلموا الربوبيتنا • انه من عبادنا المؤمنين المخلصين عن عبودية
الهوى والدنيا والعقبى • وقال عز قائل في سورة حم عسق ذلك الذي يبشر الله
عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات • قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى ومن
يقترف حسنة نزد له فيها حسنا ان الله غفور شكور • وهذه السورة مكية وعن ابن
عباس وقتادة رضي الله عنهم الا اربع آيات منها نزلت بالمدينة • من الاية الى قوله
سبحانه • والكافرون لهم عذاب شديد • وقال في عين المعاني الاصح ان السورة كلها
مكية • والاستثناء منقطع عن الزجاج اي لكن اذكركم المودة في القربى • وصلة الرحم

ومن يقترف حسنة اي حب آل محمد • نزد له فيها حسنا اي اثنا الحسن من عمل الله باحسنه
تضاعفها بحسن التوفيق • وبتضعيف الثواب في الآخرة ان الله غفور يستر التقصير •
شكور يشكر اليسير حسنة نكوئي است و عاشت • و قربا و لي حسنا و الايت حسنات
و ساير حسنات توابع وي • خداي نيكوئي است ميفرمايد من ان نيكويي را و امكافات
كنم نيكوئي • و انواع نيكويها بيار كنت • لرحم اين دو را خاص كرد بذكر كه محمد خلق
جريان انند يكي امرزش كناه • و ديكر قبول طاعة • با خليل قرم كه بكوي امت خودرا
براخ تمادامي امرزم • و براه نجاة ميخوانم • از شما مزدي نمي طلبم • جه كاد از براي
كسي ميكنم كه مزد او دادد • با هيج چيز حاجتمند ادد • از حضرت وي سبحانه مرا هيج
فرو مانده كي ليست كه از شما مزد خواهم • و يقترف حسنة اي يكتسب يعني تحصيل دو سيتيم
دا بزبان ثنا كويد • و باعضا و جوارح نيكويي كند • و في الكشاف فيه آية دوي
انه اجتمع المشركون في مجمع لهم • فقال بعضهم لبعض اترون محمدا يسال على ما يتعاطاه اجرا •
فنزلت الآية الا المودة في القربى • يجوز ان يكون استثناء متصلا اي لا اسألكم
الا هذا وهو ان تودوا اهل قرابتي • ولم يكن هذا اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم
وكانت صلتهم لازمة لهم في المودة • ويجوز ان يكون منقطعا اي لا اسألكم
اجرا قط • ولكني اسألكم ان تودوا اقربائي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم • والقربى
مصدر كالزلفى والبشرى بمعنى القرابة • والمراد في اهل القربى • وليست في بصلة
للمودة كاللام • اذا قلت الا المودة للقربى • وانما هي متعلقة بمحذوف تقديره
الا المودة ثابتة حال كونها في القربى متمكنة فيها جعلوا مكانا للمودة ومقرا لها
كقولك لي في آل فلان مودة ولي فيهم هوى وحب شديد تريد احبهم وهم مكان حبي
ومحله قيل وهذا التأويل اشبه بظاهر التنزيل لان هذه السورة مكية • ولقد اختلف العلماء
في معنى الآية • فروى الامام ابو الحسن علي بن احمد الواحدي رحمه الله عن شعبة عن عبد الملك

بن ميسرة عن طاوس رضي الله عنه • انه قال سال رجل ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى
قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى • فقال سعيد بن جبير رضي الله عنه قربى
آل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس رضي الله عنهما عجلت ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة • فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة
والحديث صحيح اخرجه البخاري رحمه الله عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة
واخرجه الترمذي ايضا رحمه الله الا انه قال عوض عجلت اعلمت • وقال الشعبي اكثر
الناس علينا في هذه الآية فكتبنا الى ابن عباس رضي الله عنهما نسأله • فكتب ابن عباس رضي
الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم • كان اوسط النسب في قريش ليس بطن من بطونهم
الا وقد ولدوه • فقال الله تعالى قل لا اسألكم على ما ادعوكم اليه اجرا • الا ان تودوني
بقرابتي منكم • وتحفظوني لها • وقال الحسن رضي الله عنه • الا ان تتوددوا الى الله عز وجل
وتتقربوا اليه بطاعته • وهو رواية مجاهد رضي الله عنه • عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة • كانت تنوبه نوائب وحقوق وليس
في يديه لذلك سعة • فقالت الانصار ان رسول الله عليه الصلوة والسلام هداكم
الله عز وجل به وهو ابن اختكم تنوبه نوائب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة فاجمعوا
له من اموالكم ما لا يضركم ففعلوا ثم اتوه به • فقالوا يا رسول الله انك ابن اختنا وقد هدانا
الله عز وجل بك وتنوبك نوائب وحقوق وما لك سعة • فرأينا ان نجمع لك من اموالنا
فتستعين به على ما ينوبك فنزلت هذه الآية لحثهم سبحانه على مودته صلى الله عليه وسلم
ومودة اقربائه • ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم المال • وفي الكشاف ومن يقترف
حسنة عن السدي انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في ابي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه • ومودته فيهم • والظاهر العموم في اي حسنة كانت
الا انها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربى دل ذلك على انها تناولت المودة تناولا

اوليًا ولنساير الحسنات لها توابع ورَوى الامام الواحدي ايضا رحمه الله باسناده
عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الآية
قل لا اسألكم عليه اجرًا الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين امرنا بمودتهم
ووجبت علينا مودتهم قال صلى الله تعالى عليه وسلم علي وفاطمة وولدهما رضي الله عنهم
وروى الامام الواحدي رحمه الله ايضا باسناده عن زاذان عن علي رضي الله تعالى عنه
انه قال فينا في آل حم آية لا يحفظها الا كل مؤمن ثم قرأ رضي الله عنه قل لا اسألكم عليه
اجرا الا المودة في القربى وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن الامام
محمد بن اسلم الطوسي رحمه الله قال حدثنا يعلى بن عبيد عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس
بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له
الا ومن مات على حب آل محمد فتح في قبره بابان من الجنة الا ومن مات على حب آل محمد بشره
ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف
العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله تعالى زوار قبره
ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على حب
آل محمد مات تائبا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الايمان الا ومن مات
على بغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض
آل محمد لم يشم رائحة الجنة وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده
عن ابي عبد الله الحافظ باسناده عن زيد بن علي بن الحسين عن ابيه عن جده علي رضي
الله عنهم انه قال شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن
والحسين وازواجنا عن ايماننا وشمائلنا وروى ابو حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه

انه قال

انه قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم
فقال صلى الله عليه وسلم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم وفي جامع الاصول في فضائل
اهل البيت عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة
والحسن والحسين رضي الله عنهم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم لفظ الترمذي رحمه الله
وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس
بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن ولد عبد المطلب سادات
اهل الجنة انا وحمزة وجعفر وعلي والحسن والحسين والمهدي رضي الله عنهم وروى الامام
ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن علي بن موسى الرضا قال حدثني ابي علي بن الحسين
قال حدثني ابي الحسين بن علي قال حدثني ابي علي بن ابي طالب رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعة
الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه غدا اذا لقيني يوم القيمة
وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال قالت الانصار فعلنا وفعلنا فكانهم فخروا فقال عباس شك عبد السلام بن
ابي زياد الراوي عن مقسم لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم فاتاهم
في مجلسهم فقال يا معشر الانصار الم تكونوا اذلة فاعزكم الله تعالى بي فقالوا بلى يا رسول الله
قال الم تكونوا ضلالا فهداكم الله تعالى بي قالوا بلى يا رسول الله قال افلا تجيبوني قالوا
ما نقول يا رسول الله قال الا تقولون الم يخرجك قومك فآويناك او لم يكذبوك قومك
فصدقناك او لم يخذلوك فنصرناك قال فما زال يقول حتى جثوا على الركب فقالوا اموالنا
وما في ايدينا لله ولرسوله فنزلت الآية وفي حقائق السلمي رحمه الله في هذه الآية الا المودة
في القربى قال سهل ان تتقربوا اليه باتباع سنتي وقال ابن عطاء لا اسألكم على دعوتكم
اجرا الا ان تودوا الى بتوحيد الله عز وجل وتتقربوا اليه بدوام طاعته سبحانه وتعالى

ومآخذه من اوامره • وقال جعفر رضي الله عنه • الا ان تتوددوا الي بما يقربكم اليه عز وجل من
الاعمال • وروى الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله باسناده عن الربيع بن انس عن الحسن
رضي الله عنه • انه قال في هذه الآية • كل من تقرب الى الله عز وجل بطاعته وجبت عليك محبته •
وفي لطائف التفسير للامام القشيري رحمه الله من بشر بالخير احد طلب عليه اجرا فالله تعالى
بشر المؤمنين على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بالكرامات الابدية • ثم قال قل لا اسألكم عليه
اجرا • اي على التبشير اجرا • لان الله تعالى ليس يطلب منكم على الفضل الكبير عوضا فانا ايضا
لا اسألكم عليه اجرا • فان سومنا اخلاق الحق خلقا حسنا • فكان الله تعالى بفضله يوفق العبد
بالايمان • ويعطي الثواب لمن آمن به • وليس يرضى ان يعطيك فضله مجانا كذلك ليس يرضى
لرسوله صلى الله عليه وسلم بان لا يطلب منكم اجرا على التبليغ والتبشير بل يشفع لكم ايضا
وكل من آمن به • ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا • يقال اذا اتى بالمجاهدة زدنا
بفضلنا تحقيق المشاهدة • ويقال بتلك الزيادة ما لا يصل العبد اليه بوسعه • مما لا يدخل
تحت طوق البشر • ويقال من يقترف حسنة الوظائف نزد له فيها حسن اللطائف • وقال الامام
النحرير المناظر المتكلم المفسر صاحب التصانيف • المشهور فخر الملة والدين ابو عبد الله
محمد بن عمر الحسيني القرشي البكري رحمه الله تعالى في التفسير الكبير في قوله سبحانه • انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا • فيه لطيفة وهي ان الرجس قد يزول
عينا ولا يطهر المحل فقوله سبحانه • ليذهب عنكم الرجس • اي يزيل عنكم الذنوب • وقوله سبحانه
ويطهركم تطهيرا • اي يلبسكم خلع الكرامة تطهيرا لا يكون بعده تلوث • ثم ان الله تعالى
ذكر خطاب نساء النبي صلى الله عليه وسلم • ورضي عنهن • ثم خاطب بخطاب المذكر بقوله تعالى
سبحانه • ليذهب عنكم ليدخل فيه نساء اهل بيته ورجالهم رضي الله عنهم • واختلف الاقوال
في اهل البيت • والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين
رضي الله عنهما منهم وعلي رضي الله عنه منهم • لانه كان من اهل بيته بسبب معاشرته بنت النبي صلى الله

عليه

عليه وسلم وملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم • واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله اي
القرآن والحكمة • اي كلمات النبي عليه الصلوة والسلام • وفيه اشارة الى ان التكاليف
غير منحصرة في الصلوة والزكوة • وما ذكر في هذه الآيات • ان الله كان لطيفا يعلمه
يصل الى كل شيء خبيرا بالبواطن • وقال ايضا في قوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة
في القربى • آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم هم الذين يؤول امرهم اليه فكل من كان
مآل امرهم اليه اشد واكمل كانوا هم الآل • واختلف الناس في الآل فقيل هم الاقارب
وقيل هم امته • فان حملناه على القرابة فهم الآل وان حملناه على الامة الذين
قبلوا دعوته فهم ايضا آل • وروي انه قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين
وجبت علينا مودتهم • فقال صلى الله عليه وسلم علي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم •
فثبت ان هؤلاء الاربعة هم المخصوصون بمزيد التعظيم لوجوه • الاول قوله تعالى
الا المودة في القربى • والثاني انه صلى الله عليه وسلم كان يحبهم • وثبت ذلك بالنقل
المتواتر فيجب على كل الامة مثله بقوله سبحانه • واتبعوه لعلكم تهتدون • الثالث ان
الدعاء للآل منصب عظيم • ولذلك جعل هذا الدعاء خاتمة التشهد في الصلوة • وهذا
التعظيم لم يوجد في حق غير الآل • وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى • يا راكبا قف
بالمحصب من منى • واهتف بساكن خيفها والناهض • ان كان رفضا حب آل محمد
فليشهد الثقلان اني رافضي • وقال الامام الرازي ايضا رحمه الله في هذه الآية
قوله سبحانه الا المودة في القربى • فيه تشريف عظيم للصحابة رضي الله عنهم • لانه قال تعالى
والسابقون السابقون اولئك المقربون • وكل من اطاع الله كان مقربا عند الله
تعالى • ودخل في قوله تعالى الا المودة في القربى • فهذه الآية تدل على وجوب حب
آل محمد • وحب الصحابة صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم • وهذا المنصب لا يسلم الا على قول
اصحابنا اهل السنة والجماعة الذين جمعوا بين حب العترة وحب الصحابة رضي الله عنهم

وسمعت بعض المنيرين يقول ان رسول الله عليه الصلوة والسلام قال مثل اهل بيتي كمثل سفينة
نوح عليه الصلوة والسلام من ركب فيها نجا وقال صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بايهم
اقتديتم اهتديتم الحديث ونحن الآن في بحر التكليف وتضربنا امواج الشبهات
والشهوات وراكب البحر يحتاج الى امرين احدهما السفينة الخالية عن العيوب والثانية
الكواكب الظاهرة فاذا ركب تلك السفينة وبصره الى تلك الكواكب كان رجاء السلامة
غالبا فلذلك ركب اصحابنا اهل السنة والجماعة سفينة حب آل محمد صلى الله عليه وسلم
ووضعوا ابصارهم على النجوم الصحابة رضي الله عنهم فرجوا من الله ان يفوزوا بالسلامة
والسعادة في الدنيا والآخرة وقال بعض العارفين رحمه الله في قوله سبحانه الا المودة
في القربى ثمرة مودة اهل قرابته صلى الله عليه وسلم عائدة الى محبتهم لكونها سبب
نجاتهم الى المودة تقتضي المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في الحشر كما
في الحديث المرء يحشر مع من احب فلذلك نحى الاخراصلة وكان الاشياء منقطعا
ولا يمكن ان تكدر روحه وبعدت عنهم بالحقيقة ولا يكون شوب روحه فاعرف
الله واحبه من اهل التوحيد ان لا يحبهم لكونهم اهل بيت النبوة ومعادن الحكمة
والفتوة لا يحبهم الا من يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولعلهم يكونوا
محبوبين في العناية الا ولي من الله عز وجل لما احبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ
محبته صلى الله عليه وسلم محبته سبحانه في صورة التفصيل لتكون في عين الجمع والابد
المذكورون في الحديث علي وفاطمة وابناهما خصوا بالذكر ولم يحرض صلى الله عليه
وسلم الامة على محبة غيرهم تحريضه على محبة هؤلاء واولادهم السالكون لسبلهم التابعون
لهداهم في حكمهم ولذا حرض على الاحسان اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم فان اذاهم
في الحديث الآخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي واذاني
في عترتي ومن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه

عليها

عليها غدا اذا لقيني يوم القيمة ومن يفتقر في حسن محبة آل الرسول نزد لم فيها حسنا بمتابعته
لهم في طريقتهم لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد وبقاء الفطرة
وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام المشابهة فيصير صاحبها
من اهل الولاية ويحشر معهم في القيمة وقال الشيخ الامام العالم العارف الرباني الصمداني
نجم الملة والدين ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدي الرازي رحمه الله تعالى وهو صاحب كتاب
مرصاد العباد من المبداء الى المعاد في كتابه بحر الحقائق والمعاني في تفسير السبع المثاني
في قوله سبحانه يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير في اشارة الآية يشير سبحانه الى الخلق العلوي
انا خلقتكم من ذكر وهو الروح وانثى وهي النفس وجعلناكم شعوبا وقبائل اي جعلناها
صنفين صنف منها هي التي تميل الى امها وهي النفس والغالب عليها صفات النفس
وهي الشعوب وصنف منها قبائل وهي التي تميل الى ابيها وهو الروح والغالب عليها
صفات الروح لتعارفوا اصحاب القلوب ارباب النفوس لا تكاثروا وتتباهوا
بالعقول والاخلاق الروحانية الطبيعية فانها ظلمانية ولا يصلح شيء منها للتفاخر به
ما لم يقترن به الايمان والتقوى فان تقدرت الافعال والاخلاق في الاحوال بعد الايمان
والتقوى فلم يكن الافعال مشوبة بالرياء ولا الاخلاق مشوبة بالاهواء ولا الاحوال
منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك يصلح للتفاخر والمباهات بها كما قال سبحانه ان اكرمكم
عند الله اتقاكم فاتقاهم من يكون ابعدهم من الاخلاق الانسانية واقربهم الى الاخلاق
الربانية والتقوى هو التجرد والمتقي من يتجرد من نفسه بربه سبحانه ومن اكرم على الله
عز وجل من غيره والايمان حيوة القلوب ولهذا سمى الله تعالى من لا ايمان له بالميت في قوله
سبحانه انك لا تسمع الموتى والقلوب لا تحيا الا بنفخ النفخ بسكين المخالفة
وبسيف الصدق في طاعة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم في الاوامر والنواهي

وقال الشيخ الامام القشيري رحمه الله في قوله تعالى قالت الاعراب امنا الآية • الايمان
من حيوة القلوب • والقلوب لا تحيى الا بعد ذبح النفوس • والنفوس لا تموت ولكنها
تغيب مع حضورها لا ينجبر • ومرض القلب بالايمان ضد لذ • والايمان ما يوجب للعبد الامان
فايمان لا يوجب الامان لصاحبه لا خير فيه انتهى • وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله لفظ
النفس يطلق على معنيين احدهما اللطيفة الربانية الروحانية الانسانية • لانه نفس الانسان
اي ذاته • وحقيقته العالم بالله عز وجل • والثانية المعنى الجامع لقوة الغضب
والشهوة في الانسان • وهي اي معنى الصفات المذمومة • وهو الغالب في الاستعمال فيقولون
لا بد من مجاهدة النفس وكسرها • واللطيفة التي ذكرناها توصف باوصاف مختلفة بحسب
اختلاف احوالها • فاذا سكنت تحت الامر وزال الاضطراب بسبب معارضة الشهوات
سميت النفس المطمئنة • قال الله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية
مرضية • والنفس بالمعنى الثاني لا يتصور رجوعها الى الله سبحانه • فانها مبعدة عن الله عز
وجل وهي من حزب الشيطان ومنعوتة غاية الذم • واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه
وسلم • اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك • وقال بعض العارفين رحمهم الله تعالى
في قوله سبحانه • ان اكرمكم عند الله اتقاكم معناه لا كرامة بالنسب لتساوي الكل في النسبة
المنتسب الى ذكر والانثى والامتياز بالشعوب والقبائل للتعارف لا للانساب • لا للتفاخر
فانه من الرذائل • والكرامة لا تكون الا باجتناب الرذائل الذي هو اصل التقوى
ثم كلما كان التقوى ازيد رتبة • كان صاحبها اكرم عند الله عز وجل واجل قدرا
فالمتقي من المناهي الشرعية التي هي الذنوب في عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر والمتقي عن الرذائل
الخلقية كالجهل والبخل والحرص والجبن اكرم من المجتنب عن المعاصي الموصوف بالرذائل
الخلقية • والمتقي من نسبة التاثير والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة افعال الحق سبحانه
اكرم من المتقي بالفضائل الخلقية المحجوب برؤية افعال الخلق • والمتقي من الحجب

الصفاتية بالانسلاخ عنها في مقام الرضا • ومحو الصفات اكرم من المتوكل في مقام
توحيد الافعال المحجوب بصفاته عن تجليات صفات الحق سبحانه • والمتقي من وجوده
المخصوص اي بقيته التي هي اصل الذنوب بالفناء • اكرم من الجميع ان الله عليم بكم اي
نفوسكم • خبير بتفاضلكم • عليم بكرم القلوب ونقيها • خبير بلؤم النفوس في عمرها
واكرم الخلق على الله عز وجل من كان ابعد من نفسه وهو الاقرب من الله سبحانه • وقال
الشيخ الامام العارف الصديق ابو بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري
روح الله تعالى روحه • في كتاب معاني الاخبار حديث اخبرنا احمد بن حاتم
بن سعيد البيكندي • قال حدثنا اسماعيل ابن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا الحميدي قال حدثنا
سفيان • قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم • قال تجدون الناس كابل مائة ليس فيها راحلة قال الشيخ رحمه الله تعالى
الابل للاجمال • ومنها البدن يراد منها اللحم والنحر • والابنية من جلودها واوبارها
وكل هذه المنافع موجودة في الابل اكثر الاحوال اذا سلمت من العلل والاسقام واما
الراحلة فانها تراد للركوب في الاسفار • وقطع المفاوز • ومن اوصافها انها تشبه
وحدها شيا واسرعها طلبا وهو بها تجيء • اذا اريد منها المشي وتوقف اذا وقف
بها • وتسرع اذا ابعثت • وتهدأ اذا اسكنت • وتصبر على الوحدة ووسط الحال
وتقوى على طول السرى • وتهتدي في ظلم الدجى • وترفق براكبها اذا مشت وتقعد
في انحطاطها اذا بركت • ومن جمع هذه الاحوال والاوصاف عسى لا يحل بصف ما
يحل غيرها من الجمال والنوق • ثم الراحلة لا تكاد توجد في مائة من الابل الا انها
في الابل الاحمال • ومن تكاد تعدها • وما في الرحلة اخذ فهي لا تكاد توجد في
ناقة فيها • ثم قيمة ناقة او جمل من النقل اضعاف جملة الرحلة • ولها من عظم الخلق
ولحم الظهر وشحم البطن وعظم السنام اضعاف ما للرحلة عشر قيمة الراحلة على نحافة

بدنها وذوقه جسمها وضعفها • وعن حمل الثقل • وكان النبي صلى الله عليه وسلم • انما بعث
في هذه الى اعمال الظاهر واخلاق الباطن • فقد يوجد من الناس من هو فيها يعملون لله عز وجل
فيصيبون ابدانهم • ويثابون على اعمالهم من صلوة • وصوم وغزو وحج • وسائر الاعمال
الظاهرة • والنوافل ولا يوجد فيهم من يحبونه • وفي عباد الله عز وجل خلق • فانما
يشرف العباد باخلاقهم • ويقبل الاعمال بالنيات • وحسن الاخلاق • قال النبي صلى الله عليه
وسلم ان اثقل ما يوضع في الميزان يوم القيمة الخلق الحسن • فقيمة العمل بحسن الخلق وكذلك
القربة الى الله سبحانه • والمنزلة عنده عز وجل • وانما يكمل ايمان المرء الذي به ينال الفوز
في الدنيا والاخرة • ويحوز جميع الخيرات • فيبلغ اقصى المنازل واعلى الغايات بحسن الخلق
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • ان اكمل المؤمنين ايمانا • احسنهم اخلاقا • وانا احسنكم
خلقا لاني • والاعمال بالعادات • والرغبة والرهبة • والاخلاق غرائز وسجيات
تزكو وتطهر بالرياضة والتهذيب • والرياضة وان كانت تصلح الاخلاق وتطهرها
فانها لا تنفع الا فيمن صحت نيته • وطابت ارومته • وحسنت طبايعه • وزكت سجيته
كان الراحلة وان كانت تراض فانه يختار لها النجابة في الاصل والكرم وفي الخيم
وقال النبي صلى الله عليه وسلم الرياضة لا تصلح الا في نجيب ولا تصلح الضعيفة الا
عند ذي حسب ودين • والغرض من الرياضة ان يحط ما ينبغي فيما ينبغي كما ينبغي على الوجه
الذي ينبغي • وليست الرياضة ادخال الشيء في الاصل وانما هو اصلاح ما في الاصل من حيد
وكما ان الرحمة واللين لابد منهما كذلك العسف والغلظة لابد منهما كل في حينه
في وقته واوانه • قال الله تعالى • ولا تاخذكم بهما رافة في دين الله • وقال سبحانه
اشداء على الكفار رحماء بينهم • وليس حسن الخلق هو المضي على الطبع والسجية وانما هو
المعنى على الفضيلة • فالمجبول على الرزانة • وقد الغضب يجب ان يروض نفسه على
الغضب والحركة • وكذلك المشفق الرفيق يحمل نفسه على الغلظة والشدة • كما يحمل القاسي

عليها

عليها على الشفقة والرافة • وكذلك جميع الاخلاق والحلم • الاحمد اوسطها غير الغلو
والتقصير وحسن الحال في الاواخر والاول • والاستقامة في البداية والنهاية • فيكون
فيها حلم وغضب ورزانة وخفة • وجد وهزل • وكل ذلك لاكتساب الفضيلة في الدين
والدنيا • لا للجري على الطبع والعادة • والرياضة للابدان والتهذيب للاخلاق انما
يراد به ان يصرف ما للنفس والخلق الى الله ولرسوله • وسمعت ابا القاسم الحكيم رحمه الله
يقول غاية حسن الخلق ان يعاشر شخصا خلقه عسر بطول الشيء الخلق احسن الناس
خلقا • قال رحمه الله فاولياء الله عز وجل وخالصته من خلقه الذين اصطفاهم لنفسه
واقبل بهم اليه وجعلهم في كنفه • وضمهم غير غيره • هم الذين طابت مواليدهم • وحسن
نشوهم • وزكت طبايعهم • وحسنت اخلاقهم • ثم قيض الله تعالى لهم من ادبهم فاحسن
تاديبهم • وعلمهم فاحسن تعليمهم • فهم كالراحلة التي لا تكاد تجد منها واحدة في مائة وهم
الذين قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم • الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم
في الاسلام • اذا فقهوا • ومن لم يكن له من النجابة في المولد • وهذا الزكاء في الطينة
والصحة في النية • فانه لابد له من جهد في رياضة نفسه • وتهذيب اخلاقه • ومجاهدة
شهوته دمع والصبر عليها • فانه قال في الحديث • الخير عادة • والشر لجاجة • وقد قال الله سبحانه
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا • وقال سبحانه يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
وابتغوا اليه الوسيلة • وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون • فمن جاهد في سبيله برياضة
نفسه • وتهذيب اخلاقه • افلح لا محالة • لان لعل وعسى من الله تعالى واجب وانما يؤتى العبد
من الضجر والملال والعجلة • قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يستجيب للعبد ما
لم يعجل • وانما يعجل العبد اذا كان غرضه من الدعاء نيل ما يسأل ويجب ان يكون غرض العبد
من الدعاء هو الدعاء لله عز وجل والسؤال منه سبحانه والافتقار اليه • والاقبال عليه فكذلك
يجب ان يكون غرضه من رياضة نفسه • وبدوام تهذيب اخلاقه مجاهدة نفسه • ومخالفة هواها

افضل اعمال العباد • واعظم الطاعات واجلها موقعا عند الله سبحانه • فعلى العبد ان يفني
في مجاهدة نفسه عمره • ويقطع في مخالفة هواه دهره • والله تعالى لا يخلف الميعاد • ولا يخيب
العباد • وهو عز وجل كريم جواد • وقال الشيخ الامام العالم العارف الولي ابو عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي • قدس الله تعالى روحه في كتابه نوادر الاصول في معرفة اخبار
الرسول صلى الله عليه وسلم • في الاصل السادس والاربعين والمائة • حدثنا سعيد بن عبد الرحمن
المخزومي قال حدثنا سفيان عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه • ان النبي
صلى الله عليه وسلم • قال تجدون الناس كالابل المائة • ليس فيها راحلة • او ليس فيها الا راحلة •
حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا محمد بن حميد المعمري عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه
رضي الله عنه • عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال انما الناس كالابل المائة • لا تكاد تجد
فيها راحلة • قال ابو عبد الله رحمه الله • فالراحلة في الابل قليلة • والنجيبة في الرواحل
قليلة • فالموحدون في الامم قليل • والمستقيمون بلجام الله تعالى في سيرهم الى الله من الموحدين
قليل • والصديقون في المستقيمين قليل • فهم قليل في قليل من قليل • قال الله تعالى وقليل
من عبادي الشكور • فالراحلة هي التي قد ريضت واذبت فاستحكمت بالطاعة فتركت
نزقها قد ذلت لصاحبها • وجادت بنفسها • فهي راحلة خرجت من الاسم فخرج واعلم فاهم
مرحلة • فاذا زال ذلك عنها في الانقياد • وعن صاحبها زجرها • وبالزاد ديبها في تفقد
احوالها • حتى تمكنت عنده منزلة حتى صيرها نجيبة من نجائبه • فصاحبها باحوالها
معجب وبها ضنين لا يملكه احدا • ولا يطلع احد عليها ابدا فتكون من نجائب الملك فكذلك
الناس من المائة • لا تجد فيها راحلة ولكن منقادة مطيعة لربها عز وجل فقد الفت
سبيلها سهلا • وانخشعت لعظمة ربها سبحانه • ووطنت نفسها على العبودية فلا يزال العبد
العبد في عطف الله عز وجل • ورحمته وتابيده حتى يصير احظ من ربه سبحانه فيحظ منه
تنجو وتزكو نفسه • وتطيب اخلاقه • وينشرح صدره • وتلين عريكته • ويطيب قلبه بالغيب

والسقام

والسقام فهو لابسة الليف وذلة بضنين • حدثنا احمد بن منصور قال حدثنا محمد بن بشر عن عبد الله
بن كثير عن حوشب رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى عبادا
يضن بهم عن الامراض والاسقام في الدنيا يحييهم في عافية • ويميتهم في عافية • ويدخلهم الجنة
في عافية • فهم اهل الشكر والوفاء • والموعودون بالبلوى والعطاء • والمملوة قلوبهم من الجلال
والبهاء • والعظمة والالاء • وطيب خبرهم وشمائلهم • كما وصفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا بذلك محمد بن يحيى بن ابي الحزم القطعي قال حدثنا بشر بن عمر الزهراني عن ابي العيدة
عن خالد بن ابي عمران عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال طوبى للسابقين الى ظل الله عز وجل • قيل ومن هم يا رسول الله • قال صلى الله عليه
وسلم • الذين اعطوا الحق قبلوه • واذا سالوه بذلوه • والذين يحكمون بالناس كحكمهم
لانفسهم • فهذه صفة اهل القناعة • ومحبي الطيبة • فبالله استغنوا حتى قنعوا بما
اعطوا • وبالله انقادوا • والقوا بايديهم حتى بذلوا الحق اذا سئلوا • والى الله سبحانه
قبلوا حتى عدل قلوبهم فصاروا امناء وحكاما في ارضه يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم
فان النفس مبالة • وصاحبها غير متهم فيها • وانه لا يالوها نصحا وخيرا فيتمسك بمنتهاها
في احبها • وحكم بان في الامور لصاحب الناس مثله • وحكم لهم بمثله • وروي عن كعب رضي الله عنه
انه قال ان احببت ان تصل الارحام ما بينك وبين ادم عليه الصلاة والسلام فاحب
للناس ما تحب لنفسك • وان الله تعالى اتخذ نفسك وعبدك حجة عليك فما اردت من عبدك
الذي اشتريته وطالبته به • فاخرج الى الله تعالى من مثله • في مطالبتك عبدك ان لا يأتي
بيده الى شيء من ملكك • الا ما اذنت له فيه • ولا يعمل لغيرك عملا • وما اعطيته تنعم به وما
حكمت عليه • فما لم يسخط عليك • ولم يشكل الى احد • ومثل نفسك منا لا فما احببت لها
فعامل عبيده عز وجل بمثله فان نفسك عبد الله • وهو ما عبيد الله • فاذا احكمت هذا
فانت السابق الى الله عز وجل ذلك غدا • وعيشك في دار الدنيا عيش اهل الجنان في نعيمها

علما بان لا يبقى الخطيئة الا عبد قد سقطت عن قلبه منزلة نفسه • ومنزلة دنياه ولهى قلبه عنهما
وشغف بمولاه • فصارت دنياه عنده في الرقة اقل من جناح بعوضة • وصارت نفسه
عنده قبضة من تراب • وورد تعلق قلبه محبة الله عز وجل • والحلاوة التي وجد لها
لما اسكن له • والهيبة عن محبة نفسه ودنياه • وما يؤمن بها الا كل مؤمن قد امتحن الله
قلبه للايمان • وقليل ما هم • حدثنا ابي قال حدثنا محمد بن الحسن قال اخبرنا عبد الله بن المبارك
قال حدثنا صالح المري عن حبيب ابي محمد العجمي عن شهر بن حوشب عن ابي ذر رضي الله عنه
انه قال ان الله تعالى يقول • يا جبريل انسخ من قلب عبدي المؤمن الحلاوة التي كان يجدها في
قال فيصير العبد المؤمن والها طالبا للذي كان تعاهد من نفسه كانه قد نزلت به مصيبة
لم ينزل به مثلها قط • فاذا انظر الله تعالى اليه على تلك الحال قال يا جبريل رد الى قلب عبدي ما
نسخت منه فقد ابتليته فوجدته صادقا من قبلي بزيادة فيه حلاوة المحبة
من زوالها فقد غلب على عقله • وصارت سائر الاشياء دون لها • فالحظ هو الذي حل نفسه
فادبها وراضها • وحبسها عن هموم الدنيا • وافاتها • وفهم لطائفها حتى يستقام به
رجل نفسه فارتحل الى الله • ثم صار راعيا يرعى عباده فيصلح للرعاية • فيهم جهد من رعاية
نفسهم ويرد بهم المياه العذبة • وهو العلم الصافي بلا تخليط والكدورة • ويعرفهم خدع
العدو ومراصده • ومكايد النفس فهو في جملة ذلكم • لما تجنب يستوي امورهم ويتقيهم
سبيلهم • ويأبى الله سبحانه لن يكون الا كما قد صح اذ انفتح عليه باب النجباء الكرام
وابصر بذلك النور الذي اشرق في صدره • وامتلأ قلبه منه • لن يزل الذين لهم مشيئة
فيهم • وانه اعلم بما يراد لهم • فاما خلقهم من زوج الارض تربتها مختلفة سهلا كان او
حزنا طيبا او خبيثا • وان القلوب اوعية واوانية في ارضه يضع فيها ما يشاء ويرفع
منها ما احب • وان العقول في العبيد مقسمة • وان الاخلاق لهم من الخزائن ممنوحة
وان الانوار على لطف قصد برحمة من نعيم ممنونة • ولن لم من خلقه صنعة وذلك بحلو بابه

وبخار ما كان لهم الخيرة • وان العبيد فقراء حتى يغنيهم الله تعالى من فضله غناء الحب
وان القلوب بيده يقلبها كيف يشاء • وان الهداية منه • يهدي الله تعالى لنوره
من يشاء • وان الرسول صلى الله عليه وسلم • عز شانه لكم حتى قيل له وان كبر عليك اعراضهم
فان استطعت • الآية • وقيل له • انك لا تهدي من احببت الآية • فاتى بهم سلما وذل الوله
وترك شيئه لمشية العزيز الماجد • وخضع ودام فتبين فيهم فصار بحبسه مخافته
بصونه مولاه عن الكدر • والآفات والبلايا • فهذه الآية في سورة الانعام نزلت بعد
مضي السنين من النبوة يعلمك انه لم يمكن فيه صلى الله عليه وسلم • بهذا الامر الا بعد ادب الله تعالى
وفهمه • ثم اثنى عليه وقال انك لعلى خلق عظيم • فسئلت عائشة رضي الله عنها عن تفسير ذلك الخلق
فقالت كان النبي صلى الله عليه وسلم • يرضى رضاه عز وجل ويسخط بسخطه تعالى • حدثنا
بذلك الفضل بن محمد قال حدثنا احمد بن يحيى الاسكندراني قال حدثنا ابو ايوب عن رجل
عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن ابي ادريس عن ابي الدرداء رضي الله عنه • انه قال
سئلت عائشة رضي الله عنها • عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم • يرضى برضاه ويسخط
بسخطه عز وجل • وقال بعض العارفين رحمهم الله آل صلى الله عليه وسلم اهله واقاربه
والقرابة اما ان تكون صورة فقط • او معنى فقط • او صورة ومعنى فمن صح نسبته
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم • صورة ومعنى فهو الخليفة والامام العالم مقامه
سواء قبله كاكابر الانبياء الماضين • او بعده كالاولياء الكاملين • ومن صح نسبته
اليه صلى الله عليه وسلم معنى فقط كباقي الاولياء السابقة عليه كمؤمن آل فرعون وحبيب
ياسين فهو ولد الروحي القائم بالسعد وتبيانا لقبوله من معناه لذلك قال صلى الله
عليه وسلم سلمان منا لاشارة الى القرابة المعنوية • ومن صحت نسبته اليه صلى الله عليه وسلم
صورة فقط فهو اما ان يكون بحسب طينته كسادات الشرفاء او بحسب دينه وبنعمه
كاهل الظاهر من المجتهدين • وغيرهم من العلماء والصلحاء والعباد وسائر المؤمنين

اي القرابة المعنوية التامة هي القرابة الجامعة للصورة والمعنى • ثم القرابة المعنوية
الروحية • ثم القرابة الصورية الدينية • ثم القرابة الصورية الطينية وقال
بعض العارفين رحمهم الله تعالى • الآل عبارة عن الاقارب الذين يؤول اليهم امره صلى الله
عليه وسلم • وهو لديه العلمية • والمقامية • والحالية • وهم على اقسام اربعة كلية •
فمنهم من هو آله في الصورة والمعنى تماما • وهو الخليفة • والامام التام مقام حقيقة
ومنهم من يكون آله في المعنى دون الصورة • كسائر الاولياء الذين هم محجوبون في الكشف
والشهود • وان لم يكونوا شرفاء صورة • وكالخلفاء والائمة الكمل ايضا • فمنهم من
يكون آله في صورة دون المعنى بان صحت نسبتهم اليه صلى الله عليه وسلم من حيث الطينية
العنصرية • ولكنهم لم يستغلوا عن العوائق المعنوية الروحانية العلمية • والكشفية الشهودية
والحالية والمقامية • وعن الاقبال على الله تعالى بحطام الدنيا • ومنهم من يكون له حظ
يسير في المعنى والخلق • وهم من السادات والشرفاء • والكمال في ذلك لان رسول الله صلى الله
عليه وسلم له صورة طينية عنصرية • وله صورة دينية شرعية • وصورة نورية روحية
وحقيقة معقولة معنوية • فمن قام بصورته الدينية صحت نسبته الى صورته النورية
الروحية • وتحقق بحقيقته المعنوية • وكان صلى الله عليه وسلم له علما وعملا وحالا ومقاما
وهو له كالولد الصلبي حقيقة • وفي هذه القرابة والنسبة تتفاوت المقامات
والدرجات • وفيها مراتب الاولياء المحمديين الى ان يضاف الجامع القرابة الدينية والطينية
الطينية الطاهرة كالمهدي والائمة الكاملين الطيبين الطاهرين رضي الله عنهم
فذلك اكمل واجمل وافضل • وان انفرد من القرابة الطينية • وصحت النسبة من صورته
العنصرية صلى الله تعالى عليه وسلم • وبطلت النسبة الروحانية • فسوف يؤول الى ذلك ولا بد
لان الولد على حال ابيه • واذا صحت النسبة فلا بد ان يكون معه من اخلاقه وعلومه
ولطفه صلى الله عليه وسلم • من شيء • وان وقع منهم مخالفة في الصورة الدينية

الشرعية • فلا يجوز للمؤمنين ان ينظروا اليهم الا بنظر التعظيم والتبجيل والسيادة • وان كان
على خلاف الشريعة ظاهرا • فقد يكون منهم اهل الابتلاء بحال المخالفة • ثم الاحوال لا بد لها
من ان تحول • والتحقيق انه يرجع الى طهارته الاصلية • ويؤول فافهم • واعلم ان لك
ثم اسرار في هذا المقام وتلوح انوار على اهل الحقيقة قد استقصيت الكلام
في ذلك في بعض كتبنا • وفيما ذكرنا مقنع • والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل •
وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في معرفة سلمان الذي الحق باهل البيت رضي الله
تعالى عنهم • والاقطاب الذين هم منهم • معرفة اسرارهم اعلم ايدك الله انا روينا
من حديث جعفر بن محمد الصادق عن ابيه محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه الحسين
بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب رضي الله عنهم • عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى
القوم منهم • واخرج الامام ابو عيسى الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
اهل القرآن هم اهل الله عز وجل وخاصته • وقال الله تعالى في حق المختصين من عباده
ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الآية • فكل عبد الهي توجه لاحد عليه حق من المخلوقين
فقد نقص من عبوديته لله تعالى • بقدر ذلك الحق • فان ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه
سلطان به • فلا يكون عبدا محضا خالصا لله تعالى • وهذا هو الذي رجح عند المنقطعين
الى الله عز وجل انقطاعهم عن الخلق • ولزومهم السياحات • والبراري والسواحل والفرار
من الناس • ولقد رأينا منهم جماعة كثيرة في ايام سياحتي • ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عبدا محضا • وقد طهره الله تعالى • واهل بيته تطهيرا • واذهب عنهم الرجس وهو كل ما
يشينهم فان الرجس هو القذر عند العرب • قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيرا الآية • فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا بد فان المضاف اليهم
الا يشبههم • فما يضيفون الى انفسهم الا من له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة
من النبي صلى الله عليه وسلم لسلمان انه منا اهل البيت • وشهد الله تعالى لهم بالتطهير وذهاب

الرجس عنهم • واذا كان لا يضاف اليهم الا مطهر مقدس وحصلت له العناية الالهية
بمجرد الاضافة • فما ظنك باهل البيت في نفوسهم • فهم المطهرون بل هم عين الطهارة •
فهذه الآية تدل على ان الله تعالى • قد شرك اهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
تعالى • ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر • واي وسخ وقذر اقذر من الذنوب
واوسخ • فطهر الله سبحانه نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بالمغفرة مما هو ذنب بالنسبة الينا
لو وقع منه عليه الصلوة والسلام لكان ذنبا في الصورة لا في المعنى لان الذنب لا يلحق
به على ذلك من الله سبحانه ولا شرعا • فلو كان حكمه حكم الذنب لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة
ولم يصدق قوله تعالى ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا الآية • فدخل الشرفاء
اولاد فاطمة رضي الله عنها كلهم • ومن هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه
في حكم هذه الآية من الغفران • فهم المطهرون اختصاصا من الله عز وجل وعناية بهم لشرف
محمد صلى الله عليه وسلم • وعناية الله عز وجل بهم • ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت
الا في الدار الآخرة • فانهم يحشرون مغفورا لهم • واما في الدنيا فمن اتى منهم حدا اقيم
عليه كالتائب اذا بلغ الحاكم امره • وقد زنى او سرق او شرب اقيم عليه الحد مع تحقق
المغفرة كماعز وامثاله • ولا يجوز ذمه • وينبغي لكل مسلم مؤمن بالله عز وجل وبما انزله
ان يصدق الله سبحانه في قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا • الآية
فيعتقد في جميع ما يصدر من اهل البيت ان الله عز وجل • قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم ان
يلحق المذمة بهم • ولا ما يشين اعراضهم • وقد شهد الله عز وجل بتطهيرهم وذهاب الرجس
عنهم لا بعمل عملوه • ولا بخير قدموه • بل سابق عناية من الله عز وجل بهم • ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء • والله ذو الفضل العظيم • واذا صح الخبر الوارد في سلمان رضي الله عنه فله هذه الدرجة
فانه لو كان سلمان على امر يشنؤه ظاهر الشرع • وتلحق المذمة بعامله لكان مضافا الى اهل
البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون لاهل البيت من ذلك بقدر ما اضيف اليهم وهم المطهرون

بالنص فسلمان منهم بلا شك • فارجو ان يكون عقب علي رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه تلحقهم هذه
العناية كما لحقت اولاد الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما • وعقبهم وموالي اهل البيت فان
رحمة الله واسعة اولى • واذا كانت منزلة مخلوق عند الله تعالى بهذه المثابة ان يشرف
المضاف اليهم بشرفهم • وشرفهم ليس لانفسهم • وانما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم
حلة الشرف فكيف يا وليي بمن اضيف الى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد
سبحانه وتعالى • فالمضاف اليه سبحانه من عباده هم الذين هم عباده • وهم الذين لا سلطان
للمخلوق عليهم في الآخرة • قال الله تعالى لابليس ان عبادي • فاضافهم اليه عز وجل ليس لك
عليهم سلطان • وما تجد في القرآن عبادا مضافين اليه عز وجل الا السعداء خاصة • وجاء
اللفظ في غيرهم بالعباد • فما ظنك بالمعصومين المحفوظين منهم القائمين بحدود سيدهم الواقفين
عند مراسمه فشرفهم اعلى واتم • وهؤلاء هم اقطاب هذا المقام • ومن هؤلاء الاقطاب
ورث سلمان شرف مقام اهل البيت • فكان رضي الله عنه من اعلم الناس بما لله عز وجل على عباده
من الحقوق • وما لانفسهم والخلق عليهم من الحقوق واقواهم على ادائها وفيه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم • لو كان الايمان معلقا بالثريا لناله رجل من فارس • واشار صلى الله عليه
وسلم الى سلمان الفارسي رضي الله عنه • وفي تخصيص النبي عليه الصلوة والسلام ذكر الثريا
دون غيرها من الكواكب اشارة بديعة لمثبتي الصفات السبعة لانها سبعة كواكب فافهم
فسلمان الذي الحقه باهل البيت ما اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من اداء كتابته ففي هذا
فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم • ومولى القوم منهم • والكل موالي الحق سبحانه
ورحمته وسعت كل شيء • وكل شيء عبده ومولاه • وبعد ان تبين لك منزلة اهل البيت
عند الله تعالى وانه لا ينبغي لمسلم ان يذمهم بما يقع منهم اصلا • فان الله تعالى طهرهم فليعلم الذام
لهم ان ذلك راجع اليه • ولو ظلموه فذلك الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الامر وان حكم عليه ظاهر الشرع
بادائه • بل حكم ظلمهم اياه في نفس الامر يشبه جري المقادير عليه في ماله ونفسه بغرق

او حرق وغير ذلك من انواع المهلكة فما لا يوافق غرضه ولا يجوز له ان يذم قدر الله عز وجل
ولا قضاءه بل ينبغي له ان يقابل ذلك كله بالتسليم والرضا وان نزل عن هذه المرتبة فبالصبر
وان ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فان في طي ذلك نعما من الله تعالى لهذا المصاب وليس
وراء ما ذكرناه خير فانه ما وراءه الا الضجر والتسخط وعدم الرضا وسوء الادب
مع الله تعالى فكذا ينبغي للمسلم ان يقابل جميع ما يطرأ عليه من اهل البيت في ماله ونفسه وعرضه
واهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم اصلا
وان توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعا فذلك لا يقدح في هذا بل يجريه مجرى المقادير
وانما منعنا تعليق الذم بهم اذ ميزهم الله تعالى عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم واما اداء
الحقوق المشروعة فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقترض من اليهود واذا طالبوه
بحقوقهم اداها على احسن ما يمكن وان تطاول اليهودي عليه بالقول يقول دعوه ان لصاحب
الحق مقالا وقال صلى الله عليه وسلم في قضية لو ان فاطمة بنت محمد سرقت قطعت يدها فوضع
الاحكام لله عز وجل يضعها كيف يشاء وعلى اي حال يشاء فهذه حقوق الله عز وجل ومع هذا
لم يذمهم الله تعالى وانما كلامنا في حقوقنا وما لنا ان نطالبهم به فنحن مخيرون ان شئنا
تركنا والترك افضل عموما فكيف في اهل البيت وليس لنا ذم احد فكيف باهل البيت
فانا اذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك اي فيما اصابوه منا كانت لنا
بذلك عند الله سبحانه اليد العظمى والمكانة الزلفى فان النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا
عن امر الله تعالى الا المودة في القربى وفيه سر صلة الارحام ومن لم يقبل سؤال نبيه
صلى الله عليه وسلم فيما سأله فيه بما هو قادر عليه باي وجه يلقاه غدا او يرجو شفاعته
وهو ما اسعف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف باهل بيته
فهم اخص القرابة ثم انه جاء بلفظ المودة وهو الثبوت على المحبة فانه من ثبت وده
في امر استصحبه في كل حال واذا استصحبته المودة في كل حال لم يؤاخذ اهل البيت

بما يطرأ منهم في حقه مما له ان يطالبهم به فيتركه ترك محبة وايثارا لنفسه لا عليها قال
المحب الصادق وكل ما يفعل المحبوب محبوب وجاء باسم الحب فكيف حال المودة
ومن البشرى ورود اسم الودود لله تعالى ولا معنى لثبوتها الا حصول اثرها بالفعل
في الدار الآخرة وفي النار لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله تعالى فيهم وقال الآخر في هذا
المعنى احب لحبها السودان حتى احب لحبها سود الكلاب وقيل كانت الكلاب بباده
وهو يحسن اليها فهذا فعل المحب من لا تسعد محبته عند الله تعالى ولا قربة
من الله عز وجل فهل هذا الا من صدق الحب وثبوت الود في النفس فلو صحت محبتك
لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم احببت اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورأيت كل ما يصدر منهم في حقك مما لا يوافق غرضك ولا طبعك انه جمال تتنعم بوقوعه
منهم فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله سبحانه الذي احببتهم من اجله حيث ذكرك
من يحبه وخطرت على باله وهم اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشكر الله على النعمة
فانهم ذكروك بالسنة طاهرة بتطهير الله تعالى طهارة لم يبلغها علمك واذا رايناك على ضد
هذه الحالة مع اهل البيت الذين انت محتاج اليهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم
حيث هداك الله عز وجل به فكيف اثق انا بودك الذي تزعم به انك شديد الحب في والرعاية
لحقي او لجانبي وانت في حق اهل بيت نبيك بهذه المثابة من الوقوع فيهم والله
ما ذاك الا من نقص ايمانك ومن مكر الله عز وجل بك واستدراجه اياك من حيث لا تعلم
وصورة المكر ان تقول وتعتقد انك في ذلك تذب عن دين الله عز وجل وشرعه وتقول
في طلب حقك انك ما طلبت الا ما اباح الله تعالى لك طلبه ويندرج الذم في ذلك الطلب
المشروع والبغض والمقت وايثارك نفسك على اهل البيت وانت لا تشعر بذلك والدواء
الشافي من هذا الداء العضال ان لا ترى لنفسك معهم حقا وتنزل عن حقك لئلا يندرج
في طلبه ما ذكرته لك وما انت من حكام المسلمين حتى يتعين عليك اقامة حد او انصاف

مظلوم او رد حق الى اهله • فان كنت حاكما ولا بد فاشفع في المسئلة الى صاحب الحق في حقه اذا
كان المحكوم عليه من اهل البيت فان ابى فحينئذ يتعين عليك امضاء حكم الشرع فيه • فلو كشف الله
تعالى لك يا ولي عن منازلهم عند الله سبحانه في الآخرة • لوددت ان تكون مولى من مواليهم فالله
عز وجل يلهمنا رشد انفسنا • فانظر ما اشرف منزلة سلمان رضي الله عن جميعهم • ولما تبين
لك اقطاب هذا المقام • وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار • فاعلم ان اسرارهم التي اطلعنا
الله تعالى عليها يجهلها العامة بل اكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام • والخضر فيهم • رضي الله تعالى عنهم •
وهو من اكبرهم • وقد شهد الله تعالى له انه آتاه رحمة من عنده • وعلمه من لدنه علما اتبعه فيه كليم الله
موسى عليه الصلوة والسلام • الذي قال فيه صلى الله تعالى عليه وسلم • لو كان موسى حيا ما وسعه
الا ان يتبعني • فمن اسرارهم ما قد ذكرنا من العلم بمنزلة اهل البيت • وما قد نبه الله تعالى •
على علو رتبتهم في ذلك • ومن اسرارهم علم المكر الذي مكر الله سبحانه بعباده في بغضهم
مع دعواهم في حب رسول الله صلى الله عليه وسلم • وسؤاله المودة في القربى • وهو صلى الله تعالى
عليه وسلم • من جملة اهل البيت • فما فعل اكثر الناس ما سألهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم •
عن امر الله • فعصوا الله ورسوله • وما احبوا من قرابته الا من رأوا منه الاحسان فعن اغراضهم
احبوا • وبنفوسهم تعشقوا • ومن اسرارهم الاطلاع على صحة ما شرع الله لهم في هذه
الشريعة المحمدية • من حيث لا يعلم العلماء بها • فان الفقهاء والمحدثين الذين اخذوا علمهم
انما المتأخر منهم هو فيه على غلبة ظن اذ كان النقل شهادة والتواتر عزيزا • ثم
انهم اذا عثروا على امور تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر
نصا فيما حكموا به • فان النصوص عزيزة فيأخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه
ولهذا اختلفوا • وقد يمكن ان يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه
ولم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرف باي وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا
اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم • الشرع فاخذ اهل الله عز وجل عن رسول الله

صلى الله

صلى الله تعالى عليه وسلم • في الكشف على الامر الجلي • والنص الصريح في الحكم • او عن الله تعالى
بالبينة التي هم عليها من ربهم سبحانه • والبصيرة التي دعا الخلق الى الله سبحانه عليها
كما قال الله تعالى افمن كان على بينة من ربه • وقال عز من قائل • قل هذه سبيلي ادعو
الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني فلم يفرد نفسه بالبصيرة • وشهد لهم بالاتباع في الحكم
فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله اهل هذا المقام • ومن اسرارهم ايضا
اصابة اهل العقائد فيما اعتقدوه في الجناب الالهي • وما يتجلى لهم حتى اعتقدوا
ذلك ومن اين تصح الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا اليه • فانه
لا يختلف فيه اثنان • وانما وقع الاختلاف فيماذا يسمى ذلك السبب فاتفق الكل في
اثباته ووجوب وجوده • وهل هذا الخلاف بينهم مع هذا الاتفاق ام لا • هذا
كله من علوم اهل هذا المقام **وبعضى از عرفا** روح الله تعالى ارواحهم فرموده اند
كه تدرج نشآت انسانى • واطوار واحوال او تا رسيدن بمقام كمال او • وتقرير آنكه اوقات كه
مقصود است • از آفرينش مرحله موجود است • چون تخمير طينت • وتسويه بنيت
آدم • صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين • در مرتبه
اعتدال انسانى باتمام رسيد • وحق سبحانه در آن مزاج مستوى بى واسطه نفخ روح
فرمود • واو را جامع حقايق كرده ايند • ودر مسند خلافت نشاند • وآينه جمله
الهيت ساخت • پس از صورت عنصرى او را اصل ماده صور انسانى كرد كه
بعضى از آن صور صور تعينه بوده اند • چون كاملان از انبيا ورسل عليهم الصلوة
والسلام • وكبار اوليا رضى الله عنهم • وبعضى را ولغيره بوده اند • با ذات انسان كه مراد
لغيره بعضى چون اسباب وشروط بوده اند • در تعين مزاج وصورت هر كاملى كابائهم
وامهاتهم • وبعضى چون آلات ومعاونان بوده اند • در تتميم مراتب ومقامات
كبقية الاوليا والمومنين • وبعضى مسخر بوده اند • براى تتميم ترتيب اين عالم كه وصلا

انسان بتمام کمال من حیث الحکم الالهیه بران موقوفست • چون عموم اسما منوط بوی تعالی
فرع تعالی و ثی لست که در اصل عند تعلق حقیقة الجمة و بالعالم و ما فیه واقع
بود که خبرها به تعینات اسمان حقایق • و ایجاد عوالم و خلایق نخست بود • و ابد الحکم
هر چیزی را که حق سبحانه در عالم معانی ظاهر کرده است • در عالم صورة • انرا
صورتی کرده است • صورة جملکی عوالم صورة عنصری محمدیست صلی الله علیه وسلم •
و صورة بر تعقد لصدیت کلمه لا اله الا الله یست • و بعثت انبیا علیهم الصلوة والسلام
از بهر زراعت تخم توحیدست • در زمینه لها • و حقیقت محمدی صلی الله علیه وسلم •
کل و اصل آمد • و حقیقتهم کالمرح بکر چون جزو و فرع او • فالحقیقة المحمدیة
صورة الاسم الجامع الالهی • والقطب الذی علیه مدار احوال العالم • وهو مرکز
دائرة الوجود من الازل الی الابد • واحد باعتبار حکم الوحدة • وهو الحقیقة المحمدیة
صلی الله تعالی علیه وسلم • و باعتبار حکم الکثرة متعدد • و هر چند یکی از کاملان دیگر
را تجلی ذاتی حاصل شود • تا ذات ایشان بان تجلی جامع جمله اسما و حقایق
کلی و آینه حضرت محمدی شود • اما بان سبب ظهور اثر و حکم ان مخصوص است ببعض الاسماء
والصفات المختصة بهم • و اختصاص دعوت هر یکی در سول از ایشان تبعیت مخصوص
و تعبید هر یکی از ایشان • فی النشأة البرزخیة بفلکی معین • چنانکه در لطائف
معراج آمده است • حکم ان خصوصیتست • و کلیم الله تعالی صلوات الله و سلامه علی نبینا
و علیه که بنص و اصطنعتک لنفسی از کاملان و مراد عینه بوده اند • چون غالب
بر وحکم اسم المتکلم بود • ذوق و شهود وی بان نوع مخصوص آمد • تا اخبار از
معراج او چنین فرموده اند که • و لما جاء موسی لمیقاتنا و کلمه ربه الآیة • و هم چنین از
دعوت او چنین خبر کرده اند که • و لقد ارسلنا موسی بآیاتنا و سلطان مبین الی فرعون
و ملائه الآیة • و چون مصطفی صلی الله تعالی علیه وسلم • حقیقت او اصل همه بود در دعوت

او خرجه اند • و ما ارسلناک الا کافة للناس • و حقیقت او به هیچ حکمی و قیدی و وصفی
و اسمی مقید و مخصوص نبود • بلکه حکم جمعی و وسطی حقیقی در وی ظاهر بود • و صورت او
نیز در برزخ بفلکی متقید نشد • بلکه در دهر فلکی از حاق و وسطان فلک یعنی صورة بیت
و هم چنین در جمله مراتب اسما • و حقایق کلی و جزوی مرکب بود او صلی الله تعالی علیه
وسلم • و وسط حقیقی حقیقتها از اسم است • و خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه • در نعت حضرت مصطفی صلی الله تعالی
علیه وسلم فرموده است • ظاهر با پایه و محجاه • باطن با مار انه و نشانکان • ظاهر با [illegible]
باطن با براده • اکر همه پاکان بیکاه و نیکان درکاه از اقدام سید رسل و انبیا
و سلطان اولوالعزم و اولیا صلی الله علیه وسلم خواهند که یک قدم بر حقیقت بیان
کنند • یا یک مقام از مقامات قربش نشان کنند • یا یک سر از اسرار سلطنت
وی عیان کنند • نتوانند • هر چند روند راه جمال وی طلبند • صفت وی را
از خیال جمال خود در پوشانند • و وی از صفت و جمال و خیالی پنهان • و شیخ فرید الدین
عطار در نعت مصطفی صلی الله تعالی علیه وسلم فرموده است • تا نشانی یافت جان
من ز تو • بی نشانی شد نشان من ز تو • حاجتم آنست کای عالی کهر • کز سر لطفی
کنی در من نظر • زان نظر در بی نشانی دارم • بی نشان جاودانی ایرم •
زین همه پندار و شرک و ترهات • پاک کردانی مرا ای پاک ذات • و قیل فی بعض
وجوه التفاسیر فی قوله سبحانه ص والقرآن ذی الذکر • اقسم بالصورة المحمدیة و الکمال
التام الذی سوام الکمالات • و هو الکمال القرآنی الجامع لجمیع الحکم والحقائق اللائق
والمستعد التام المناسب لتلک الصورة الشریفة • ذی الذکر ای ذی الشرف و جواب
القسم محذوف • و هو ان الحق یحب ان یتبع و یقبل بخضوع بذله • و قیل ایضا فی
وجوه التفاسیر فی قوله عز وجل • ق والقرآن المجید الآیة • ق اشارة الی القلب

المهدی الذی هو العرش لاالهی المحیط بالکل • کما ان ص اشارة • الی الصمدیة صلی الله علیه وسلم
وجواب القسم محذوف • کما فی ص وغیره من السور • وهو انه الحق وقال ابن عطاء رحمه الله تعالی
اقسم بقوة قلب حبیبه صلی الله علیه وسلم حیث حمل الخطاب فی المشاهدة • ولم یؤثر ذلک فیها
لعلو حاله • والقرآن المجید • بجلاله وشرفه لا یحصی وهو مطهر لمن ابتغی عن نفس الاکوان
وهو لعجب الاسرار • وقیل یشیر الی ان لکل سالک مقامات القرب اذا بلغ الی مقام
المقعد له یشار الیه بقوله ق • ای قف مکانک ولا تجاوز حدک والقرآن مخصوص بالذکر
لان القرآن قانون معالجات القلوب المریضة • واعظم مرض القلب نسیان الله تعالی کما قال
الله تعالی • نسوا الله فنسیهم • واعظم علاج مرض النسیان ذکر الله تعالی • لان العلاج
بالاضداد • قال الله تعالی • فاذکرونی اذکرکم • واشکروا لی الآیة وقال الشیخ ابو عبد الرحمن
محمد بن الحسین بن موسی السلمی النیسابوری قدس الله تعالی روحه • فی کتابه تاریخ مشایخ
الصوفیة روح الله تعالی ارواحهم • فی باب الجیم فی اوله • وقد اخرج هذا الکتاب علی ترتیب
الحروف المعجمة لیکون اسهل للطالب عند مراده جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن
ابی طالب رضی الله عنهم • المعروف بالصادق کنیته ابو عبد الله • له الاخلاق العالیة والفتوح
الظاهرة • ولسان فی فهم القرآن اذ صح عنه حسن علم هذه الطبقة علی خصوص القرآن
الاول والثانی والثالث من اهل البیت الی جعفر بن محمد الصادق رضی الله تعالی عنهم • تبعه
من اختار منهم صحبة الفقراء فاق جمیع اقرانه من اهل بیته وقال الجنید رحمه الله تعالی
امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه • لو تفرغ الینا عن الحروب • لنقل الینا عنه
من هذا العلم • یعنی علم التصوف ما لا یقوم له القلوب • وقال الجنید ایضا رحمه الله
صاحبنا فی هذا الامر الذی اشار الی تفهیمه القلوب • واومی الی حقایقه • وآمله
بعد نبینا صلی الله علیه وسلم • علی بن ابی طالب رضی الله عنه • وذلک امرء اعطی علما لدنیا
یعنی علم التصوف توفی جعفر بن محمد رضی الله عنه سنة ثمان واربعین ومائة وقال الشیخ

ابو بکر بن ابی اسحق الکلاباذی البخاری • رحمه الله تعالی • فی الباب الثالث من التعرف فی ذکر
رجال الصوفیة • من نطق بعلومهم • وعبر عن مواجیدهم • ونشر مقاماتهم • ووصف
احوالهم قولا وفعلا بعد الصحابة • رضوان الله تعالی علیهم اجمعین علی بن الحسین زین العابدین
وابنه محمد بن علی الباقر • وابنه جعفر بن محمد الصادق • بعد علی والحسن والحسین رضی
الله عنهم اجمعین • ثم قال واویس القرنی • وحسن بن ابی الحسن البصری • الی ان قال
ومن اهل خراسان • والجبل ابو یزید طیفور بن عیسی البسطامی • الی ان قال • وممن نشر
علوم الاشارة کتبا ورسائل ابو القاسم الجنید بن محمد بن الجنید البغدادی الی ان قال
وابو بکر الشبلی وهو دلف بن جحدر رحمه الله • ثم قال وممن صنف المعاملات ابو محمد
عبد الله بن محمد الانطاکی • وابو عبد الله احمد بن عاصم الانطاکی • والحارث بن
اسد المحاسبی • وابو عبد الله بن محمد بن علی الترمذی • وابو عبد الله محمد بن الفضل
البلخی • وابو علی الجرجانی • وابو القاسم اسحق بن محمد الحکیم السمرقندی • ثم قال هؤلاء
هم الاعلام المذکورون المشهورون • المشهود لهم بالفضل ولم نذکر المتأخرین
واهل العصر وان لم یکونوا بدون من ذکرنا علما بان المشهود منهم یغنی عن الخبر عنهم •
وقال فی شرح التعرف شیخ رحمه الله چهار فصل یاد کرد علم ووجد ومقام
وحال اول درجه علم است • دوم وجد • سیوم حال • چهارم مقام • آنکه فصل علم
بنده است • وکشف عبودیت است • وچهارم که مقام است از بنده نیست خلعت
ربوبیت است • حال دلیل مقام است • ووجد دلیل حالست • وعلم دلیل وجدست •
ونطق وعبارت دلیل علم است • اگر در باطن تجلی جمال افتد خوشی ونازش پدید
آید • واگر در باطن تجلی جلال افتد خوشی ونالش پدید آید • بزرگان چنین گفته اند که
الوجد اظهار الحال • ولفظ وجد بر اصطلاح دلیل آنکس است اندکه لیس مقام دیدست •
هرکه بدان مقام رسیده است • بر خداوندان وجد برخندد • وهرکه بان مقام

وسیله نیست بر صاحب وجد رحم کند • و اینجا سخنی عجب است • هر باشد که در کونین کسی
بوی مبتلا شود • چون کسی بر وی بخندد • بدان مبتلا گردد • مگر باز آن طایفه که هر که
بر ایشان خندد • هر که جزء نعمت ایشان نیاید • چون حال درست گردد مقام از سبب
درستی حال پدید آید • و رسیدن تمام علتی نه حال بود درستی مقام بود •
مگر براستی حال و نیکو بسیار بود • حال دلیل است و مقام جد است نه زیرا که حال کسوه
عبودیت است • و مقام خلعت ربوبیت کسوه بیگانه و آشنا را بپوشند و مثل
حال حلیه عبیر آمیز است • به پیرایه ملک و عاریت بیارایند لیز ایشان که صفت ایشان
کفتیم • یکی علی بن الحسین زین العابدین است رضی الله عنهما • و او را زین العابدین بدان
گویند که ظاهر و باطن وی • و افعال و اقوال وی • خلق و خلق وی • مصطفی را
صلی الله علیه وسلم مانند بود • و دیگر فرزند وی محمد بن علی الباقر است • رضی الله عنهما
سید عصر خویش بود • و مر ورا سخن بسیار است که • جعفر بن محمد فرزند وی را
رضی الله عنهما از وی روایت کرده است • کتب لطایف از سخنان وی بر است • و بار
فرزند وی جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهما • و برا سخن کتب بسیار است •
و ابو جعفر منصور امیر المؤمنین شبی وزیر خویش را بخواند و گفت جعفر بن محمد
را بیار تا بکشم • وزیر گفت یا امیر المؤمنین وی مردیست از دنیا اعراض کرده
و روی بعبادت حق سبحانه آورده • ترا از وی چه زیانست • جواب داد و گفت که تو
تقول بامامته • و الله انه امامک و امامی و امام الخلق اجمعین • و لکن الملک عقیم ائتنی به
وزیر گفت بطلب وی رفتم • بدر سرای وی رسیدم • باز خواستم • وی را اندر دعا
یافتم • بایستادم تا فارغ شد • گفتم امیر المؤمنین یدعوک • برخواست و بیامد
و امیر المؤمنین غلامان را گفته بود که • چون من کلاه از سر بر دارم وی را بکشید • چون
من و وی نزد وی در آمدیم • منصور از جای بجست جعفر را رضی الله عنه بر صدر

بنشاند • و خود پیش وی بزانو در افتاد و گفت • سل حاجتک یا ابن رسول الله گفت
حاجتی الیک ان لا تدعونی حتی آتیک • و لا تسأل عنی حتی اسأل عنک • و تخلینی و بین
عبادة ربی عز و جل • قال فانصرف و انصرف • و لرزه بر منصور افتاد و واجبات
خلعت و بخفت • و بفرمود تا واجبها بروی بپوشیدند که غلبات اثر آن سه
بیهوش بود ند • و را گفتم و بگذاریم • چندان بیهوش بماند که سه نماز از وی فوت
شد • چون بخلوت مرا بپرسید که چه وقت است • گفتم فلان وقت • طهارت کرد
و نماز ها قضا کرد • و چون فارغ شد مر او را بپرسیدم که ترا چه افتاد گفت
چون وی پای در سرای نهاد • اژدهایی دیدم که یک لب او • از زیر صفه بود • و یک
لب او بالای صفه • و مرا بزبان فصیح گفت • اگر او را بیازاری ترا با صفه فرو برم
ثم بعد الحسن و الحسین رضی الله عنهم • اما علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه
سر عارفان بود • و هم امت را اتفاق است که مر علی را رضی الله عنه انفاس پیغمبر بود
صلی الله علیه وسلم • و مر او را سخنانست که بیش از وی نگفته است • و از پس وی کسی
مثل آن نیاورده است • تا بدانجا که روزی بر منبر بر آمد و گفت • سلونی عما دون
العرش • فان بین الجوانح علما جما • هذا لعاب رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فی فی
هذا ما زقنی رسول الله صلی الله علیه وسلم زقا زقا • فو الذی نفسی بیده لو اذن للتوریة
و الانجیل ان یتکلما لو صفتا   ما جرت بما فیهما فصدقانی علی ذلک • و کان فی المجلس
رجل یقال له دعلب الیمانی • فقال ادعی هذا الرجل دعوی عریضة • لافضحنه مقام
و قال اسأل • فقال و یلک تفقها و لا تسأل تعنتا • فقال انت حملتنی علی ذلک هل رأیت
ربک یا علی قال ما اعبد ربا لم اره • قال کیف رأیته قال لم تره العیون بمشاهدة العیان
و لکن رآه القلوب بحقایق الایمان • ربی واحد لا شریک له احد • لا ثانی له فرد • لا
مثل له • لا یحویه مکان • و لا یبدا وله زمان • و لا یدرک بالحواس • و لا یقاس بالناس

فصاح دعلب وسقط مغشيا عليه فلما افاق قال عاهدت الله تعالى ان لا اسئل احدا شيئا
فقال عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه هذا لمن كان الامر اليك فاما حسن بن علي رضي الله
عنهما از معاملات وى جزوى بكويم مرا ورا شش بار زهر دادند پنج بار روى كار
نكرد بار ششم كار كرد حسين بن علي رضي الله عنهما ببالين وى آمد وكفت يا برادر
اكر دانى كه ترا زهر كه داده است مرا خبر ده تا اكثر كارى باشد خصمى كنم
كفت يا برادر پدر ما علي رضي الله عنه غماز نبود وما در ما فاطمه رضي الله عنها غماز نبود
وجد ما صلى الله عليه وسلم غماز نبود وجده ما خديجه رضي الله عنها غماز نبود
از اهل بيت ما غمازى نيامد اكر بقيا قضا خداى عز وجل را بيامرزد تا انكس ديگر مرا
زهر داده بلى بخشد در بهشت در روم روزى نشسته بود مردى در آمد حسين بن علي
رضي الله عنهما نان ميخورد كفت مرا ده هزار درم وام است حسين بن علي رضي الله عنهما
تا وى را ده هزار درم دادند وان مرد بيرون رفت ونكفت بيا تا نان خورى
كفتند يا ابن رسول الله ده هزار درم بخشيدى ونكفتى كه بيا تا نان خوريم كفت
بان خداى جل ذكره كه جدم را صلى الله عليه وسلم براستى فرستاد كه اكر تا امروز
دانستم كه كسى را ببايد كفت بيا تا نان خورى وان لطايف حسين بن علي رضي الله عنه چيزى
بكويم روزى طعام ميخورد كنيزكى بر زبر سروى ايستاده بود با كاسه طعام كاسه
از دست وى بيفتاد وروى خشم كرفت كنيزك كفت والكاظمين الغيظ حسين كفت
رضي الله عنه كظمت غيظى كنيزك كفت والعافين عن الناس حسين كفت عفوت عنك
كنيزك كفت والله يحب المحسنين حسين كفت رضي الله تعالى عنه انت حرة لوجه الله تعالى
وثنا قبول آن كسانى كه تواند كفت كه پاره از پيغمبر صلى الله تعالى عليه وسلم باشد قال الله تعالى
عز وجل در شان ايشان كفته باشد انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
ويطهركم تطهيرا الآية وقال صلى الله عليه وسلم في دعا لعلي رضي الله تعالى عنه اللهم

ادر الحق معه حيث دار رواه الترمذي رحمه الله وقال الامام النواوي رحمه الله تعالى
في ذكر امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو علي بن ابي طالب رضي الله عنه
القرشي الهاشمي المكي المدني الكوفي ابو الحسن ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وام
علي رضي الله عنهما فاطمة بنت اسد بن هاشم بن عبد مناف الهاشمية وهي اول هاشمية
ولدت هاشميا اسلمت وهاجرت الى المدينة وتوفيت في حياة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل في قبرها كنية علي رضي الله تعالى عنه
ابو الحسن وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا تراب وكان يحب ان ينادى به
وهو اخو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمواخاة وصهره على فاطمة سيدة نساء العالمين
رضي الله تعالى عنها وابو السبطين رضي الله عنهم واول هاشمي ولد بين هاشميين
واول خليفة من بني هاشم واحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالجنة واحد الستة اصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو عنهم راض واحد الخلفاء الراشدين واحد العلماء الربانيين
والشجعان المشهورين والزهاد المذكورين واحد السابقين الى الاسلام قال قد
اختلف العلماء في اول من اسلم من الامة فقيل خديجة وقيل ابو بكر وقيل علي رضي
الله عنهم والصحيح خديجة ثم ابو بكر ثم علي رضي الله تعالى عنهم ونقل الثعلبي
رحمه الله اجماع العلماء على ان اول من اسلم خديجة قال وانما الخلاف في الاول من
بعدها قال العلماء والاورع ان يقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بكر ومن الصبيان
علي ومن النساء خديجة ومن الموالي زيد بن حارثة ومن العبيد بلال رضي الله عنهم
اجمعين وقال اسلم وهو ابن عشر سنين وقيل ابن خمس عشرة سنة حكاه عن الحسن البصري
وغيره رضي الله عنهم وقيل اسلم علي والزبير رضي الله عنهما وهما ابنا ثماني سنين وقال
الامام تاج الاسلام ابو الحمد ابا ذكر البخاري رحمه الله اربعين في الحديث الرابع

في كرم علي رضي الله عنه • والصحيح انه اسلم قبل البلوغ • وروى هذا البيت عن علي رضي الله
تعالى عنه سبقتكم الى الاسلام طرا • غلاما ما بلغت اوان حلمي • في ابيات قال فيها •
محمد النبي اخي وصهري • وحمزة سيد الشهداء عمي • وجعفر الذي يضحي ويمسي يطير
مع الملائكة ابن امي • وبنت محمد سكني وعرسي • منوط لحمها بدمي ولحمي • وسبطا احمد ولداي
منها • فمن منكم له سهم كسهمي • واوجب لي ولايته عليكم • رسول الله يوم غدير خم • شهد
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم • بدرا واحدا • وبيعة الرضوان وخيبر والفتح • و
حنينا • والطايف • وساير المشاهد الا تبوك فان النبي صلى الله عليه وسلم استخلفه على المدينة
وله في جميع المشاهد اثار مشهورة • قالوا واعطاه النبي صلى الله عليه وسلم اللواء في مواطن
كثيرة • وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه اصابت عليا رضي الله عنه يوم احد ستة عشر
ضربة • واصله في النحو واثاره في الحروب مشهورة • واما علمه فكان من العلوم
بالمحل الكبير • قال ابن المسيب كان احد يقول سلوني غير علي رضي الله عنه • وقال ابن عباس
رضي الله عنهما اعطي علي رضي الله عنه تسعة اعشار العلم • و والله لقد شاركهم في العشر
الباقي • قال واذا ثبت لنا الشيء عن علي رضي الله عنه لم نعدل الى غيره • وسؤال كبار الصحابة
له ورجوعهم الى فتاواه • واقواله في المواطن الكثيرة والمسائل المعضلة مشهور
واما زهده رضي الله عنه فهو من الامور المشهورة التي اشترك في معرفتها الخاص والعام • وانى
لاربط الحجر على بطني من الجوع • وان صدقتي ليبلغ اليوم اربعة الاف دينار • وفي رواية
اربعين الف دينار • فقال العلماء رضي الله عنهم لم يرد رضي الله عنه به زكوة مال
يملكه • وانما اراد رضي الله عنه الوقوف التي تصدق بها وجعلها صدقة جارية
وكان الحاصل من غلتها يبلغ هذا القدر • قالوا ولم يدخر رضي الله عنه قط مالا يتعاقب
هذا المبلغ ولم يترك حين توفي الا ستمائة درهم • وروينا انه كان عليه ازار غليظ
اشتراه بخمسة دراهم • والاحاديث الصحيحة في فضله كثيرة • وفيما ذكرنا

الترمذي عن ابي سريحة الصحابي او زيد بن ارقم رضي الله عنهما شك شعبة عن النبي صلى الله
عليه وسلم • انه قال من كنت مولاه فعلي مولاه • رواه الترمذي رحمه الله • وقال حديث حسن والشك
في عين الصحابي لا يقدح في صحة الحديث • لانهم كلهم عدول • وعن بريدة رضي الله تعالى عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • ان الله تعالى امرني بحب اربعة • واخبرني انه يحبهم
قيل يا رسول الله سمهم لنا قال علي منهم يقول ذلك ثلاثا • وابو ذر والمقداد • وسلمان
امرني بحبهم • واخبرني انه يحبهم • رواه الترمذي رحمه الله تعالى • وقال حديث حسن
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال علي مني • وانا من علي • ولا يؤدي عني الا انا او علي
رواه الترمذي • والنسائي وابن ماجه رحمهم الله تعالى • وقال الترمذي حديث حسن وفي بعض
النسخ حسن صحيح • وعن ابن عمر رضي الله عنهما • انه قال آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
اصحابه • فجاء علي تدمع عيناه • فقال يا رسول الله اخيت بين اصحابك ولم تواخ بيني
وبين احد • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم • انت اخي في الدنيا والاخرة • رواه الترمذي
رحمه الله • وقال حديث حسن • وعن ام عطية رضي الله عنها • قالت بعث النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم جيشا فيهم علي رضي الله عنه • فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم • وهو رافع يديه
اللهم لا تمتني حتى تريني عليا • رواه الترمذي • وقال حديث حسن • واحواله رضي الله
عنه • وفضائله في كل شيء مشهورة غير منحصرة • وله خلافة خمس سنين وقيل خمس سنين الا
شهرا • ولما دخل الكوفة قال له بعض حكماء العرب لقد زينت الخلافة • وما زانتك
وهي كانت احوج اليك منك اليها • وله رضي الله عنه في قتال الخوارج عجائب ثابتة
في الصحيح مشهورة • واخبر النبي صلى الله عليه وسلم بانه سيقتل • ونقلوا عنه اثارا كثيرة
تدل على انه رضي الله عنه علم السنة والشهر والليلة التي يقتل فيها • وضربه ابن ملجم عليا
رضي الله عنه بسيف مسموم في جبهته • فاوصله الى الدماغ • في الليلة المذكورة وهي ليلة
الجمعة • وانه لما خرج لصلوة الصبح حين خرج صاحا وزرق وجه فطردن عنه

فقال رضي الله عنه دعوهن فانهن نوائح • والضارب عبد الرحمن بن ملجم المرادي الخارجي قاتله
فوت ورب الكعبة • ثم توفي رضي الله عنه في الكوفة ليلة الاحد لتاسع عشر من شهر رمضان
سنة اربعين • وغسله الحسن والحسين • وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم وكفن في ثلاثة
اثواب ليس فيها قميص ولا عمامة قالوا ولما فرغ علي رضي الله عنه من وصيته قال السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته • ثم لم يتكلم الا لا اله الا الله حتى توفي في السحر وصلى عليه ابنه الحسن رضي الله عنهما
وقيل كان عنده فضل من حنوط رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصى ان يحنط به • وتوفي
وهو ابن ثلث وستين سنة على الصحيح • ومن قول الاكثرين ودفن بالكوفة ورثاه الناس
فاكثروا فيه المراثي • وكان رضي الله ادم اللون اصلع ربعة ابيض الرأس واللحية • وربما خضب لحيته
كثيفة طويلة • وكان حسن الوجه ضحوك السن • وفي جامع الاصول كان علي رضي الله ادم شديد
الادمة عظيم العينين اقرب الى القصر من الطول ابطن كثير الشعر عريض اللحية اصلع ابيض
الرأس واللحية • لم يصفه احد بالخضاب الا واذا استشهد بالكوفة • وضربه ابن ملجم صبيحة الجمعة
لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة اربعين وتوفي بعد ثلث ليال من ضربته وكانت
خلافته اربع سنين وتسعة اشهر واياما • وفي شرح الكرماني الصحيح البخاري في كتاب
العلم في كتاب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم • في وصف علي رضي الله عنه كان حسن الوجه
كانه القمر ليلة البدر ضحوك السن • وكتب وصيته فلما فرغ من الوصية • قال السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته • ثم لم يتكلم الا لا اله الا الله • وفي الاربعين لتاج الكلم الحدادي البخاري في الحديث
الرابع • وكان علي رضي الله عنه حسن الوجه شديد الادمة من بعيد • ولمن تبينه من قريب قلت
ادمته مال الى الحمرة • ربوعا ابلج اصلع اشعر البدن عظيم البطن طويل اللحية قد ملئت ما بين
منكبيه خطبا بالحناء مرة ولم يكن اعضاوه واطرافه مستوية متناسبة حتى وصفه بعضهم
فقال كسرت اعضاوه • ثم جبرت ضم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نفسه في القحط الذي
كان بمكة قبل البعثة • وتولى تربيته في بيته وعلمه • وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان

القران

القران انزل على سبعة احرف • ما منها حرف الا له ظهر وبطن • وان علي بن ابي طالب رضي
الله تعالى عنه • عنده منه علم الظاهر والباطن • وفي الاربعين المذكور للامام تاج الكلم
المذكور • رحمه الله تعالى • كانت خلافة علي رضي الله عنه اربع سنين وتسعة اشهر •
صلى عليه رضي الله عنه • الحسن ابنه رضي الله عنهما • قيل كبر عليه اربع تكبيرات وقيل خمس
تكبيرات • وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم • ودفن في الكوفة
وعمي قبره • وقيل في مسجدها الى ان استخرجه الحجاج ليلا ودفنه حيثما يعلم وقيل
نقله الحسن رضي الله عنه الى المدينة • وقيل ضلت به الراحلة التي كان عليها فلم يوجد وقيل
دفن في قصر الامارة في الكوفة • وقيل اوصى ان يخفى موضع قبره ويدفن بالليل
ولم يزل قبره رضي الله عنه مخفيا • الى زمن الرشيد ثم ظهر بالغريين بظاهر الكوفة ويزوره
اليوم عالم • الى هنا من الاربعين المذكور • وقيل ان الحسن بن علي رضي الله عنهما حمله
بعد ما صالح اهل الشام • فدفنه بالمدينة مع فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن
عنهما بوصية منه رضي الله عنه • وعن بعضهم انه قال الحسين بن علي رضي الله عنهما اين دفنتم
عليا رضي الله عنه • فقال خرجنا ليلا من منزله حتى مررنا على مسجد الاشعث حتى اذا خرجنا
الى الظهر بجانب الغري من نجف الكوفة • دفناه هناك وعفيناه موضع قبره بوصية منه
رضي الله عنه • وعن الحاكم ابي عبد الله الحافظ باسناده رفعه الى بعضهم انه قال
لما حضرت وفاة علي رضي الله عنه • قال للحسن والحسين رضي الله عنهما اذا انا مت
فاحملاني على سرير • ثم اخرجاني • ثم ايتيا بي الغريين فانكما ستريان صخرة بيضاء
تلمع نورا فاحتفرا فانكما تجدان فيها ساجة • فادفناني فيها • وفي رواية لابن
ابي الدنيا انه قال بعضهم خرج الرشيد من الكوفة متصيدا بناحية الغريين فلجأت الظباء
الى ناحية الغريين • فارسلنا عليها الصقور • ورجعت الكلاب • فاخبر بذلك الرشيد
فاحضر شيخا من مشايخ الغريين • وسأله فقال الشيخ اخبرنا عن ابائنا انه قبر علي رضي الله عنه

ما نسبته الى الرشيد ذلك وكان يزور في كل عام الى زيارات وفي تاريخ الكامل لابن الاثير
رحمه الله تعالى في سنة اربعين استشهد امير المؤمنين علي رضي الله عنه ودفن عند مسجد
الجماعة وقيل في القصر وقيل في غير ذلك والاصح ان قبره رضي الله عنه هو في الموضع الذي
يزار ويتبرك به وقيل والصحيح انه رضي الله عنه دفن في الرحبة او لدى مسجد الكوفة
فيما يلي باب كندة ثم نقل الى الغري ليخفى موضع قبره رضي الله عنه ويروى عن زيد
بن علي رضي الله عنهما انه قال لاصحابه وهم يمشون معه في طريق الغري الذي دون ابن
نحن نحن في رياض الجنة نحن في طريق قبر امير المؤمنين علي رضي الله عنه فيروى
عن جعفر الصادق رضي الله عنه قال لابنه اسمعيل هو بالغري هذا قبر جدك رضي الله عنه
وما يقوله العوام ليس بشيء وقال الامام صاين الملة والدين ابو [illegible] الحافظ
المحدث رحمه الله في ذكر علي رضي الله عنه لم يزل قبره مخفيا الى زمن الرشيد ثم ظهر
بالغري بظاهر الكوفة ويزوره اليوم عالم من الناس وصار قبره مأوى كل لهيف
وملجأ كل هارب وفي تاريخ الامام عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني نزيل الحرمين
الشريفين المسمى بمرآة الجنان في معرفة حوادث الزمان في سنة اربعين في ذكر علي
رضي الله عنه قيل ان ملجم واحرق وما كان كفؤا للشجاعة علي رضي الله عنه ولا عليه
من ذوي الاقدار لولا مساعدة الاقدار ومن الاجوبة المسكتة ما روي انه قيل
لعلي رضي الله عنه ما بال خلافة ابي بكر وعمر رضي الله عنهما كانت صافية وخلافتك انت
وعثمان رضي الله عنهما منكدرة فقال رضي الله عنه للسائل لاني كنت انا وعثمان اعوان
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وكنت انت وامثالك من اعوان عثمان واعواني ومنها انه
لما قال له رضي الله عنه بعض اليهود وما اتى عليكم معشر المسلمين بعد موت نبيكم الا كذا وكذا
من زمان ذكره حتى علا بعضكم بالسيف رأس بعض وقال رضي الله عنه لليهودي ما جفت
اقدامكم من البحر حتى قلتم معشر اليهود يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقال الامام

النواوي رحمه الله في ذكر علي رضي الله عنه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة حديث
وستة وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله منها على عشرين حديثا و
انفرد البخاري رحمه الله بتسعة ومسلم رحمه الله بخمسة عشر روى عنه بنوه الثلثة الحسن
والحسين ومحمد بن الحنفية وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابو موسى وعبد الله بن جعفر
وعبد الله بن الزبير وابو سعيد وزيد بن ارقم وجابر بن عبد الله وابو امامة و
صهيب وابو رافع وابو هريرة وجابر بن سمرة وحذيفة بن اسيد وعمرو بن حريث
وابو ليلى والبراء بن عازب وطارق بن شهاب وجرير بن عبد الله وابو الطفيل
وابو جحيفة الصحابيون رضوان الله تعالى عنهم الا محمد بن الحنفية فانه تابعي وروى
عنه رضي الله عنه من التابعين خلائق مشهورون ونقلوا عن ابن مسعود رضي الله عنه
انه قال كنا نتحدث ان اقضى اهل المدينة علي رضي الله عنه وقال الامام النواوي
رحمه الله في ذكر الحسن البصري رضي الله عنه قيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه
ولم يصح والحسن البصري هو الامام المشهور المجمع على جلالته في كل شيء ابو سعيد
الحسن بن ابي الحسن يسار التابعي البصري بفتح الباء وكسرها الانصاري مولاهم مولى زيد
بن ثابت رضي الله عنه وامه اسمها خيرة مولاة لام سلمة رضي الله عنها ام المؤمنين
ولد الحسن لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنهما قالوا فربما خرجت امه في شغل فيبكي
فتعطيه ام سلمة رضي الله عنها ثديها فيدر عليه فيرون ان تلك الفصاحة والحكمة من ذلك
ونشأ الحسن رضي الله عنه بوادي القرى وكان فصيحا رأى طلحة بن عبيد الله وعائشة
رضي الله عنها ولم يصح له سماع منهما وقيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يصح
وسمع ابن عمر وانسا وسمرة وابا بكرة وقيس بن عاصم وجندب بن عبد الله ومعقل بن يسار
وعبد الرحمن بن سمرة وابا برزة الاسلمي وعمران بن الحصين وغيرهم رضي الله عنهم وسمع
خلائق من كبار التابعين وروى عنه خلائق من التابعين وغيرهم وعن الفضيل

بن عياض رحمه الله انه قال سألت هشام بن حسان كم ادرك الحسن من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قال مائة وثلثين قلت فابن سيرين قال ثلثين وعن الحسن
رضي الله تعالى عنه انه قال غزونا غزوة الى خراسان معنا فيها ثلثمائة من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وقال يحيى بن معين وابو حاتم ولم يلق ابا هريرة وغيرهم لم يصح
للحسن سماع من ابي هريرة فقيل ليحيى يجيء في بعض الحديث عن الحسن قال حدثنا ابو هريرة قال
ليس بشيء وعن مطر الوراق قال كان الحسن كأنما كان في الآخرة فهو يخبر عما رأى وعاين
وقال ابو هريرة لم نر لمن يصحب النبي صلى الله عليه وسلم اشبه باصحابه من الحسن وعن محمد بن سعيد
انه قال كان الحسن جامعا عالما رفيعا فقيها مأمونا عابدا ناسكا كثير العلم فصيحا جميلا وسيما
وقدم مكة فاجلس على سرير واجتمع الناس اليه فيهم طاوس وعطاء ومجاهد وعمرو بن شعيب
رضي الله عنهم فحدثهم فقالوا او قال بعضهم لم نر مثل هذا قط وقال بكر بن عبد الله الحسن
افقه من رأينا ومناقبه كثيرة مشهورة توفي رضي الله عنه سنة عشر ومائة قال الامام
النواوي رحمه الله حيث جاء الحسن مطلقا في المهذب فهو البصري رضي الله عنه وفي جامع
الاصول ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن واسم ابي الحسن يسار البصري من سبي ميسان مولى زيد
بن ثابت ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه بالمدينة وقدم البصرة بعد مقتل عثمان
رضي الله عنه وقيل انه لقي عليا رضي الله عنه بالمدينة واما البصرة فان رؤيته اياه لم تصح
لانه كان في وادي القرى متوجها نحو البصرة حين قدم علي رضي الله عنه البصرة وقال
لقي طلحة وعائشة رضي الله عنهما ولم يصح له منهما سماع وروى عن جماعة من الصحابة مثل
ابي بكرة وانس وسمرة رضي الله عنهم روى عنه خلق كثير من التابعين وتابعيهم وهو امام
فقيه في كل فن وعلم وزهد وورع وعبادة مات في رجب سنة عشر ومائة يسار بفتح
الياء وتحتها نقطتان وتخفيف السين المهملة وميسان بفتح الميم وسكون الياء تحتها
نقطتان وبالسين المهملة وقال الشيخ الكبير قدوة ارباب الطريقة والحقيقة نجم الحق

والدين

والدين وابو الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الصوفي روح الله تعالى روحه في اجازة
لبعض السالكين من اصحابه وهو جمال الدين ابو الفتح محمد بن ابي القاسم الساوي رحمه الله تعالى
في الباس الخرقة وفي تلقين الذكر ذكر لا اله الا الله الاجلاس في الخلوة في سنة احدى
عشرة وستمائة في ذكر طريق الصحبة واخذ علم الطريقة اني صحبت الشيخ روزبهان
الكبير الفارسي رحمه الله تعالى عصرا واخذت منه علم الطريقة الى ان قال في ذكر ابي القاسم الكركاني
صحب ابا عثمان المغربي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو ابا علي الكاتب واخذ منه علم الطريقة
وصحب هو ابا علي الروذباري واخذ منه علم الطريقة وصحب هو ابا القاسم الجنيد واخذ منه
علم الطريقة وصحب هو سريا السقطي خاله واخذ منه علم الطريقة وصحب سري داود الطائي
واخذ منه علم الطريقة وصحب هو حبيبا العجمي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو حسن البصري
واخذ منه علم الطريقة وصحب هو الصحابة رضي الله عنهم واخذ منهم علم الطريقة هذا هو
التصحيح ومن الناس من يقول صحب الحسن البصري علي بن ابي طالب رضي الله عنه واخذ منه علم
الطريقة ولا يصح ذلك والله تعالى اعلم وقال رحمه الله في ذكر الباس الخرقة وفي اسنادها
عن عبد الواحد بن زيد وعبد الواحد هذا ينتمي في العلم الى الحسن البصري وفي الخرقة
الى كميل بن زياد عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم اعلم ان العقب من اولاد امير المؤمنين
علي بن ابي طالب رضي الله عنه من خمسة نفر وهم الحسن ابو محمد السبط والحسين ابو عبد الله السبط
رضي الله تعالى عنهما امهما سيدة نساء العالمين فاطمة الزهراء البتول فاطمة بنت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وابو القاسم محمد الحنيفة رضي الله عنه امه خولة بنت جعفر بن قيس
الحنيفة وابو القاسم عمر رضي الله عنه امه الصهباء ام حبيبة الثعلبية وابو الفضل
العباس رضي الله عنه امه ام البنين الكلابية قالوا واولاد امير المؤمنين علي رضي الله عنه
في الكثرة وابا خمسة وثلثين ولدا ذكورهم اكثر من اناثهم ذكورهم تسعة عشر
الحسن والحسين وزينب الكبرى ورقية وهي ام كلثوم امهم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم ورضي عنها • وكانت زينب الكبرى دون غيرها فاطمة رضي الله عنها • وهي خرجت
الى عبد الله بن جعفر بن ابي طالب فولدت له عليا وعونا وعباسا وغيرهم رضي الله تعالى عنهم
وخرجت رقية الكبرى • وهي ام كلثوم • الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه • فولدت له زيدا ومات
زيد • وامه في يوم واحد • وزوجها العباس عن رضا ابيها علي رضي الله عنهم • واذنه ومنه
الرواية بهي منقول عليها عند الشيعة ايضا • وقال في شرح السنة في باب ما يحل ويحرم
من النساء والجمع بينهن • كل امرأتين من اهل النسب لو قدرت احديهما رجلا حرمت الاخرى عليه
فالجمع بينهما حرام • ولا بأس بالجمع بين المرأة وزوجة ابيها او زوجة ابنها • ولئن كان
لو قدرنا احديهما رجلا • حرمت الاخرى عليه لانه لا نسب بينهما • جمع عبد الله بن جعفر رضي
الله عنهما بين زينب بنت علي رضي الله عنه • وامرأة علي ليلى بنت مسعود النهشلي • وقال ابن سيرين
لا بأس به • وجمع الحسن بن الحسين بن علي رضي الله عنهم بين ابنتي عم في ليلة • وكرهه جابر بن زيد
للقطيعة • وليس فيه تحريم لقوله تعالى • واحل لكم ما وراء ذلكم • والعقب من ولد جعفر بن
ابي طالب رضي الله عنه من رجل واحد • وهو عبد الله بن جعفر الجواد رضي الله تعالى عنهما
ومنه في علي فيه البيت والعدد واسحق ومعوية • وقد انقرض بعدها صار له ذلك واسمعيل
وهو يقال باسمعيل كان من الزهاد العقب من ولده علي • ويقال له الزينبي في محمد واسحق ومحمد
امه بنت عبد الله بن العباس رضي الله عنهم • وكان محمد خليلا • ثم من اجمل الناس ومنه اكثر
البيت • وفيه قيل قضى الله للجعفري محمد اسمى البدر • ذو الاشراف بين الكواكب
وقالوا الثلثة بنو اعمام • في زمن واحد كل منهم يسمى عليا • بنوهم ثلث يسمى كل محمدا • وكل منهم
سيد فقيه عالم عابد • يصلح للامامة • وهم محمد بن علي بن الحسين الباقر ابو جعفر • ومحمد بن علي
بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب • ومحمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله عنهم اجمعين
وهذه فضيلة لا يشاركهم فيها احد • ومن اعرف ابنيتها في العالم وينقوي في الاحد
والجعفريون كثيرون في سمرقند وبخارا • والقطران وبعضهم ذكروا في كتاب المعتقد

للعلامة نجم الملة والدين ابي حفص عمر النسفي رحمه الله • وفي كتاب الانساب للامام عبد الكريم
السمعاني رحمه الله تعالى • وفي كتب انساب السادات اهل بيت النبوة رضي الله تعالى عنهم
وفي انساب السمعاني رحمه الله • الجعفري نسبة الى جعفر بن ابي طالب الطيار ابن عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم • منهم الامام ابو الحسن علي بن الحسن الجعفري من ولد جعفر
الطيار رضي الله عنه • وقال في ترجمة السغدي • هذه النسبة الى السغد وهي ناحية من نواحي
سمرقند • كثيرة المياه • حسنة الاشجار • خرج منها جماعة كثيرة من العلماء • منهم الامام
ابو الحسن علي بن الحسن بن محمد ممن سكن بخارا • كان اماما فاضلا مناظرا توفي رحمه
الله سنة ثلث وستين واربعمائة • وفي انساب السمعاني رحمه الله ابو بكر محمد بن علي
بن حيدر بن حمزة بن اسمعيل بن عبد الله بن الحسن بن محمد بن جعفر بن القاسم بن محمد
اسحق بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الجعفري من اهل بخارا • سمع الحافظ ابا عبد الله
الغنجاري • روى لي عنه ابو عمرو عثمان بن علي البيكندي ببخارا • ذكره عبد العزيز بن محمد
النخشبي في شيوخه • وقال السيد الفقيه ابو بكر الجعفري يكثر بحث الحديث واهله
مذهبه مذهب الكوفيين رحمهم الله تعالى • ولما استشهد جعفر رضي الله عنه بارض موتة
من الشام على نحو مرحلتين من بيت المقدس • راى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جعفر
رضي الله عنهما • فدعا وقال اللهم اخلف جعفرا في عقبه • وتوفي صلى الله عليه وسلم
ولعبد الله بن جعفر عشر سنة • ولم يبايع النبي صلى الله عليه وسلم من لم يحتلم الا الحسن
والحسين و عبد الله بن جعفر وعبد الله بن العباس رضي الله عنهم قال الامام النواوي
رحمه الله تعالى توفي عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة
وهو ابن ثمانين سنة هذا هو الصحيح • وقول الجمهور وقال جماعة توفي سنة تسعين
وهو الجواد قيل لم يكن في الاسلام اسخى منه • قال ابن قتيبة ولد لعبد الله بن جعفر رضي
الله عنهما سبعة عشر ابنا وبنتين من البنين علي وعباس وعون الاكبر وجعفر الاكبر

امهم زینب بنت علی بن فاطمة رضی الله عنهم • ومن البنین معاویة واسمعیل واسحق وامهم
لامهات الاولاد • روی عبد الله بن جعفر رضی الله عنهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم خمسة و
حدیثا • اتفق البخاری ومسلم رحمهما الله منها علی حدیثین • روی عنه محمد بن علی بن الحسین
والقاسم بن محمد والشعبی وغیرهم رضی الله عنهم • وقیل لعبد الله بن جعفر رضی الله تعالی عنهما
تسعة وعشرون حدیثا • وقال فی تهذیب الانساب العقب من ولد ابراهیم بن عبید الله بن ابرهیم
بن محمد بن علی بن عبد الله الجواد بن جعفر الطیار فی محمد بن ابرهیم الحرانی قال ولد ببغداد
واما اعقاب الحسن والحسین رضی الله عنهما فی اثنی عشر سبطا ستة من ولد الحسن وستة
من ولد الحسین رضی الله عنهما • فاما اسباط الحسن فهم عبد الله وابرهیم والحسن المثلث
امهم فاطمة بنت الحسین اخت زین العابدین بن علی رضی الله عنهم • وجعفر وداود ولدهم ام ولد
وهولاء الخمسة بنو الحسن بن الحسن بن علی رضی الله عنهم • والسادس الحسن بن زید بن الحسن
بن علی رضی الله عنهم • فالعقب من ولد الحسن بن علی رضی الله عنهما من الحسن بن الحسن وزید بن
الحسن • فاما عمرو بن الحسن والحسین بن الحسن فقد انقرض عقبهما • پس عقب امیر المومنین
حسن بن علی رضی الله عنهما از دو پسر باقی مانده • الحسن بن الحسن وزید بن الحسن • الحسن
بن الحسن را حسن مثنی گویند • واز پنج پسر او عقب مانده است • الحسن بن الحسن بن الحسن
که او را حسن مثلث گویند • وعبد الله بن الحسن بن الحسن که او را شیخ العترة گویند
ولکن عبد الله محض لقب یافت • وابرهیم بن الحسن بن الحسن مادر این سه پسر فاطمه
بنت الحسین بن علی اخت زین العابدین • وجعفر وداود ابنا الحسن بن الحسن • ومادر
این هر دو پسر ام ولد بوده است • واما زید بن الحسن را از او یک پسر عقب مانده است
وهو الحسن بن زید بن الحسن بن علی رضی الله عنهم • ولحسن بن زید را از هفت پسر عقب مانده
است که در کتب الانساب • واما اسباط الحسین رضی الله عنهم فهم ابو جعفر محمد الباقر
وامه ام عبد الله بنت الحسن بن علی رضی الله عنهم • وزید وعبد الله وعمر الاشرف والحسین

الاصغر وعلی بن علی • وهولاء الستة اولاد زین العابدین رضی الله عنهم • والعقب من ولد
الحسین رضی الله عنه فی رجل واحد وهو زین العابدین • والعقب من ولد ابی جعفر
محمد الباقر من رجل واحد • وهو ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهم
امه ام فروة بنت القاسم بن محمد ابی بکر الصدیق رضی الله عنهم • وجعفر صادق را
رضی الله عنه از پنج پسر عقب مانده است • اسمعیل وموسی الکاظم • ومحمد الدیباج واسحق
وعلی رضی الله عنهم • وگفته اند حسین بن علی را رضی الله عنهما سه پسر بوده است • علی
الملقب بزین العابدین رضی الله تعالی عنه • واو در حیوة امیر المومنین علی رضی الله تعالی
عنه متولد شده است • واو را علی اصغر نیز اوسط گویند • ودر روز شهادة امیر المومنین
علی رضی الله تعالی عنه دو ساله بوده است • وبوقت حادثه کربلا بیست ودو ساله
بوده است • ودر آن روز بیمار بوده است • بدان سبب حرب نکرده است • مادر او
شهربانو دختر یزدجرد بن شهریار بن شیرویه بن خسرو پرویز بن هرمز بن کسری انوشروان
الملک العادل • واو را خواهری گیهان بانو نام بود • وفارس اورده بودند
شهربانو را امیر المومنین حسین بخواست • واز وی زین العابدین علی اصغر متولد شد
وگیهان بانو را محمد بن ابی بکر رضی الله عنهما بخواست • واز وی قاسم بن محمد بن
ابی بکر الصدیق رضی الله عنهم متولد شد • قالوا انظروا الی برکة العدل حیث جعل الله
تبارک وتعالی • الائمة المهدیین من نسل الحسین • رضی الله تعالی عنهم اجمعین من بنت یزدجرد
المنتسب الی کسری انوشیروان الملک العادل • دون سایر زوجات الحسین رضی الله عنه
وامیر المومنین حسین را رضی الله عنه دو پسر دیگر بوده است • یکی را علی اکبر نام
واو روز کربلا هژده ساله بوده است • در حرب شهید گشت • رضی الله تعالی عنه
ومادر او دختر عروة بن مسعود الثقفی است • پسر دیگر عبد الله بن الحسین بن علی
رضی الله تعالی عنهم • او طفل بوده است • روز کربلا تیری باو رسید شهادة یافت

بن امير المومنين حسين بن علي راجاز زين العابدين علي اصغر رضي الله تعالى عنهم • ازو عقب بسيار
عقيب عامه است • وقيل ولد الحسين بن علي رضي الله عنهما عليا الاصغر وهو العابد
وعليا الاكبر وجعفرا وعبد الله وفاطمة وسكينة • فاما علي الاكبر فشهد الطف واستشهد
ولم يخلف • واما جعفر فدرج وعبد الله لم يخرج ابوه رضي الله عنهما • برفع القوم بر
وانه عطشان فرماه رجل بسهم فذبحه • وهو على يدي ابيه رضي الله عنه • واما فاطمة
فخرجت الى ابن عمها الحسن المثنى وولدها ثلاثة • عبد الله وابراهيم والحسن المثلث •
واما سكينة فخرجت الى مصعب بن الزبير رضي الله عنهم وقتل عنها فلما جاءت الكوفة •
خرج اليها اهلها فقالت لا رحبا بكم يا اهل الكوفة ايتمتموني صغيرة • وارملتموني كبيرة
وام سكينة الرباب الكلبية • وكان الحسين رضي الله عنه يحبها ويحب امها • وفيهما يقول
الحسين رضي الله عنه لعمرك انني لاحب دارا • تحل بها سكينة والرباب • وعن مصعب عبد الله
انه قال حج الحسين بن علي رضي الله عنهما خمسا وعشرين حجة ماشيا ملبيا • وقيل لعلي بن الحسين
رضي الله عنهما ما كان اقل ولد ابيك • وقال رضي الله عنه العجب كيف ولدت وكان
رضي الله عنه • يصلي في اليوم والليلة الف ركعة فمتى كان يتفرغ للنساء • ولما استشهد
الحسين بن علي رضي الله عنهما استشهد معه عثمان بن علي • وابو بكر بن علي • وجعفر بن علي •
وعباس بن علي • وكانت امهم ام البنين الكلابية • وابراهيم بن علي لام ولد • وعبد الله
بن الحسن • وخمسة من بني عقيل بن ابي طالب • وعون ومحمد ابنا عبد الله بن جعفر بن
ابي طالب • وثلاثة من بني هاشم فجميعهم سبعة عشر رجلا • واسر اثنا عشر غلاما من بني هاشم
منهم • علي بن الحسين وفاطمة بنت الحسين رضي الله عنهم اجمعين • فلم يتم لبني حرب بعدهم فانه لم
حتى سلبهم تعالى ملكهم • وقالت فاطمة بنت عقيل بن ابي طالب • ترثي الحسين ومن اصيب معه
رضي الله عنهم عيني ابكي بعبرة وعويل • واندبي ان ندبت آل الرسول • ستة كلهم لصلب علي
قد اصيبوا وخمسة لعقيل • وزين العابدين را شش پسر بوده است كه از ايشان

عقب ماند است • محمد الباقر • وعبد الله الباهر • وزيد الشهيد • وعمر الاشرف • والحسين الاصغر
وعلي بن علي رضي الله تعالى عنهم • وهيچ كس را اين اتفاق نيفتاده • در اطراف عالم واقطار
جهان • فزين العابدين هو ابو الحسن ويقال ابو الحسين • ويقال ابو محمد علي بن الحسين
بن علي • رضي الله عنهم الهاشمي • المدني • التابعي • المعروف بزين العابدين من اكابر آل
اهل البيت • ومن اجلة التابعين واعلامهم قال الزهري ما رايت قرشيا افضل من علي
بن الحسين • وروى نحوه عن جماعة من السلف منهم سعيد بن المسيب وقيل لسعيد بن المسيب
بلغني ان علي بن الحسين كان يصلي في اليوم والليلة الف ركعة الى ان توفي رضي الله عنه •
قالوا وسمي زين العابدين لعبادته • وقال بعضهم كان عبد الملك بن مروان يحبه ويحترمه
وفي حلية الاولياء • عن الزهري رضي الله عنه انه قال دخلت على علي بن الحسين رضي الله
عنهما • يوم حمله عبد الملك بن مروان من المدينة الى الشام • واثقله حديدا • ووكل به حفاظا •
فدخلت عليه • وهو في قبة والاقياد في رجليه • وقلت وددت اني مكانك وانت سالم
فقال يا زهري • لا خوف علي بهذا منزلتي من المدينة فما لبثنا الا اربع ليال حتى قدم الموكلون
به يطلبونه بالمدينة فما وجدوه • فكنت فيمن سالهم عنه فقال لي بعضهم انا لنراه
ونحن حوله لا ننام نرصده اذا اصبحنا فما وجدنا الا حديده • قال الزهري فقدمت
بعد ذلك على عبد الملك بن مروان • فسالني عن علي بن الحسين رضي الله عنهما فاخبرته
فقال انه قد جاءني يوم فقده الاعوان فدخل علي فقال ما انا وانت • فقلت اقم عندي
فقال لا احب ثم خرج فو الله لقد امتلأ ثوبي منه خيفة • قال الزهري رضي الله عنه
فقلت يا امير المؤمنين • ليس علي بن الحسين رضي الله عنهما حيث تظن انه مشغول بعبادة
ربه عز وجل فقال حبذا شغل مثله • نعم ما شغل به • وكان الزهري رضي الله تعالى عنه
اذا ذكر علي بن الحسين رضي الله عنهما • يبكي ويقول زين العابدين • وروي ايضا انه
كان علي بن الحسين رضي الله عنهما • اذا توضا اصفر لونه فيقول له اهله ما هذا الذي

يتبادر عند الوضوء فيقول اتدرون بين يدي من اريد ان اقوم وعن سفيان بن عيينة
رحمه الله انه قال حج علي بن الحسين رضي الله عنهما فلما احرم واستوت به راحلته
اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع ان يلبي فقيل له ما لك لا تلبي
قال اخشى ان اقول لبيك فيقول لي لا لبيك فقيل له لا بد من هذا فلما لبى غشي عليه وسقط
من راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه وذكر ابو القاسم الزمخشري رحمه الله تعالى
في كتاب ربيع الابرار ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم لما اتوا المدينة بسبي فارس في خلافة
عمر رضي الله عنه كان فيهم ثلث بنات ليزدجرد فامر عمر رضي الله عنه ببيعهن فقال علي
رضي الله عنه ان بنات الملوك لا يعاملن معاملة غيرهن فقومهن واخذهن علي رضي الله عنه
فدفع واحدة لعبد الله وواحدة لولده الحسين وواحدة لمحمد بن ابي بكر الصديق رضي الله
عنهم فاولد عبد الله ولده [illegible] اخذ واولد الحسين ولده زين العابدين واولد
محمد ولده القاسم رضي الله عنهم فهؤلاء الثلاثة بنو خالة وكان اهل المدينة يكرهون
اتخاذ السراري حتى نشأ فيهم هؤلاء الثلاثة ففاقوا اهل المدينة فقها وورعا
فرغب الناس في السراري وروي ان زين العابدين رضي الله عنه الذي لا يسمع مثله ان
يحجه كان اذا توضأ اصفر لونه واذا قام الى الصلوة اخذته الرعدة فقيل له
في ذلك فقال رضي الله عنه اتدرون بين يدي من اقوم وكان اذا حج الحج
سقط مغشيا عليه ووقع حريق في بيت هو فيه وهو ساجد فجعلوا يقولون له يا ابن
رسول الله النار فما رفع راسه فقيل له في ذلك فيما بعد فقال رضي الله عنه الهتني عنها
النار الاخرى وكان يقول ان قوما عبدوا الله تعالى رهبة فتلك عبادة العبيد
وقوم عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار وآخرون عبدوه شكرا فتلك عبادة
الاحرار وكان رضي الله عنه لا يحب ان يعينه على طهوره احد كان يستقي الماء لطهوره
ويخمره قبل ان ينام واذا قام من الليل بدا بالسواك ثم يتوضأ ويأخذ في صلاته

ويقضي

ويقضي ما فاته من ورد النهار وروي انه تكلم رجل فيه وافترى عليه فقال رضي الله تعالى عنه
ان كنت كما قلت فاستغفر الله سبحانه وان لم اكن كما قلت فغفر الله لك فقام اليه الرجل
وقبل راسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فاغفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله
اعلم حيث يجعل رسالاته وكان رضي الله عنه يقول ايها الناس احبونا حب الاسلام فما
برح بنا حبكم حتى صار علينا عارا وقال لرجل ابلغ شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله شيئا وان
ولايتنا لا تنال الا بالورع معاشر الشيعة اوصيكم بالآخرة ولا اوصيكم بالدنيا ولما توفي
رضي الله تعالى عنه وجد في ظهره محل قال الزهري فبلغني انه كان يستقي لضعفة
جيرانه بالليل وكان يقول بلغني ان صدقة السر تطفئ غضب الرب وكان اذا مشى
لا يجاوز يديه ركبتيه وكان شديد الاجتهاد في العبادة فاخر لك بحجته فقال له
ابنه محمد الباقر يا ابت كم هذا الدؤوب فقال التحبب الى ربي لعله يزلفني فكان يعطي
ما اود ان لي بنصيبي من الذل حمر النعم وقيل له غفر الله لك انت سيد الناس وافضلهم
تذهب الى زيد بن اسلم وهو مولى فتجلس معه فقال ينبغي للعلم ان يتبع حيث كان وكان يتخطى
حلق قومه حتى ياتي زيد بن اسلم فيجلس معه وقال انما يجلس الرجل الى من ينفعه في دينه
وكان اذا ناول المسكين الصدقة قبله ثم ناوله وكان له مسجد يتعبد فيه وكان اذا
ذهب من الليل ثلثه او نصفه نادى باعلى صوته يدعو وكان من دعائه اللهم ان هول المطلع
والوقوف بين يديك اقلقني عن وسادي ومنع رقادي ثم كان يضع خده على التراب
فيرجع الى اهله ولكن يكون منه رحمة لما يرون به وهو لا يلتفت ثم يقول اللهم اني
اسالك الروح والراحة حين القاك وانت عني راض وقال طاوس اليماني رضي
الله تعالى عنه اني لفي الحجر ليلة اذ دخل علي بن الحسين رضي الله عنهما فقلت رجل صالح من اهل
بيت الخير لاستمعن دعاءه فجلست وراءه فصلى فسجد ثم عفر خديه على التراب ورفع
باطن كفيه الى السماء فسمعته رضي الله تعالى عنه يقول عبيدك بفنائك مسكينك بفنائك سائلك

بنانك • قال طاوس رضي الله عنه فحفظتهن فما دعوت بهن في كرب الا فرج • ومناقبه
ومحاسنه كثيرة • وهذه نبذة يسيرة • وقال الامام النواوي رحمه الله عن بعضهم لما توفي
علي بن الحسين رضي الله عنهما • وجدوه يعول مائة اهل بيت بالمدينة في السر • قال احمد بن صالح
ولد الزهري • وعلي بن الحسين رضي الله عنهم في سنة واحدة • سنة خمسين وثلثين • وقال
يعقوب بن سفيان • ولد زين العابدين رضي الله عنه في سنة ثلث وثلثين • وقيل سنة
ثمان وثلثين • وهو الاصح • كان زين العابدين رضي الله عنه ثقة مأمونا كثير الحديث
عاليا رفيعا • واجمعوا على جلالته في كل شي • وقال حماد بن زيد كان افضل هاشمي ادركته
وكان رضي الله عنه شديد الورع كثير العبادة • يخفي البر ويتعطف على الفقر والغنى
وكان يكنى ابا الحسن وابا محمد وابا بكر • وكان رضي الله عنه اذا سافر كتم نسبه
فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه انا اكره ان اخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا اعطي به
وينسب الى الفرزدق الشاعر مكرمة يرجى له بها الرحمة في دار الاخرة • وهي انه لما حج
هشام بن عبد الملك في ايام ابيه • وفي كتاب الدليل لابي سعد السمعاني في زمن عبد الملك
او الوليد طاف وجهد ان يصل الى الحجر الاسود ليستلمه فلم يقدر عليه لكثرة الزحام
فنصب له منبر فجلس عليه ينظر الى الناس • ومعه جماعة من اعيان اهل الشام • فبينما هو كذلك
اذ اقبل زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم اجمعين • وكان
من احسن الناس وجها • واطيبهم ريحا • واشرفهم ذاتا وطبعا واصلا وفرعا • فطاف
بالبيت • فلما انتهى الى الحجر الاسود تنحى له الناس حتى استلم • فقال رجل من اهل الشام
من هذا الذي هابه الناس هذه الهيبة فقال هشام لا اعرفه مخافة ان يرغب فيه اهل الشام
وكان الفرزدق حاضرا فقال انا اعرفه • فقال الشامي لذلك من هو يا ابا فراس
فانشأ يقول • هذا الذي تعرف البطحاء وطأته • والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم • هذا التقي النقي الطاهر العلم • اذا رأته قريش قال قائلها

الى مكارم هذا ينتهي الكرم • ينمى الى ذروة العز التي قصرت • عن نيلها عرب الاسلام والعجم
من جده دان فضل الانبياء له • وفضل امته دانت له الامم • هذا ابن فاطمة الزهراء ان
جهلكم • بجده انبياء الله قد ختموا • يبين غرة الهدي عن نور طلعته • كالشمس ينجاب
عن اشراقها الظلم • مشتقة من رسول الله نبعته • طابت عناصره والخيم والشيم
يكاد يمسكه عرفان راحته • ركن الحطيم اذا ما جاء يستلم • في كفه خيزران ريحه عبق
من كف اروع في عرنينه الشمم • يغضي حياء ويغضى من مهابته • فما يكلم الا حين يبتسم • فليس
قولكم من هذا بضائره • العرب تعرف من انكرت والعجم • كلتا يديه غياث عم نفعهما
تستوكفان ولا يعروهما عدم • سهل الخليقة لا تخشى بوادره • يزينه اثنان حسن الخلق
والشيم • من معشر حبهم دين وبغضهم • كفر وقربهم منجى ومعتصم • ان عد اهل التقى
كانوا ائمتهم • او قيل من خير اهل الارض قيل هم • لا ينقص العسر بسطا من اكفهم • سيان
ذلك ان اثروا وان عدموا • هم الغيوث اذا ما ازمة ازمت • والاسد اسد الشرى
والبأس محتدم • الله فضله قدما وشرفه • جرى بذاك له في لوحه القلم • لا يستطيع جواد
بعد غايتهم • ولا يدانيهم قوم وان كرموا • مقدم بعد ذكر الله ذكرهم • في كل بدء
ومختوم به الكلم • من يعرف الله يعرف اولية ذا • والدين من بيت هذا ناله الامم
اي القبائل ليست في رقابهم • لاولية هذا او له نعم • فلما سمع هشام هذه القصيدة
غضب وحبس الفرزدق • فانفذ اليه زين العابدين رضي الله عنه اثنى عشر الف
درهم • فردها فقال مدحته لله عز وجل • لا للعطاء • فقال زين العابدين رضي الله
تعالى عنه • انا اهل البيت اذا وهبنا شيئا لا نستعيده • فقبله الفرزدق • هكذا
ذكر هذه القصة غير واحد من اهل السير والتواريخ • وهكذا ذكره الحافظ ابو نعيم
الاصبهاني رحمه الله في حلية الاولياء • ورواه ابو القاسم الطبراني رحمه الله تعالى
في معجمه الكبير في ترجمة الحسين رضي الله تعالى عنه • باسناده عن سليمان بن الهيثم انه قال كان

حسين بن علي رضي الله عنهما يطوف بالبيت فاراد ان يستلم الحجر فاوسع الناس له والفرزدق
بن غالب ينظر اليه فقال الرجل يا ابا فراس من هذا فقال الفرزدق . هذا الذي تعرف البطحاء
وطأته . وهذا الوهم لوجهين احدهما اتفاق الائمة على خلافه كما ذكرناه . والثاني
ما رواه الدارقطني رحمه الله ان الفرزدق قام بالحسين الامام ولعله في طريق مكة
ونسب بعضهم من الابيات الى الحزين . وروى بعضهم انها للكميت في محمد بن علي بن الحسين
رضي الله عنهم . وكل ذلك خطاء لما بيناه . عن شيخ الحرمين ابي عبد الله القرطبي
رحمه الله انه قال لو لم يكن لابي فراس عند الله عز وجل عمل الا هذا دخل الجنة به . لانها
كلمة حق عند ذي سلطان جائر . وجعل الفرزدق يهجوه بها وهو في الحبس مما يمتدح
به الحسين بني المدينة والتي اليها قلوب الناس تهوى منيبها . يقلبها لم تكن راس سيد
وعيني لها حولاء باد عيوبها . فبعث بها والفرج وكان ... اصول . قال الامام
النووي رحمه الله سمع زين العابدين اباه وابن عباس والمسور بن مخرمة وابا رافع
وعائشة وام سلمة وصفية ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن . ومروان
بن الحكم وسعيد بن المسيب وغيرهم من التابعين . روى عنه ابو سلمة بن عبد الرحمن ويحيى
الانصاري . والزهري وابو الزناد . وزيد بن اسلم وابنه . وابو جعفر محمد بن علي الباقر
وغيرهم رضي الله عنهم . واجمعوا على جلالته في كل شيء . كان ثقة مأمونا كثير الحديث
عاليا رفيعا . وقال ابو بكر بن ابي شيبة . اصح الاسانيد كلها الزهري عن علي
بن الحسين عن ابيه عن علي رضي الله عنهم . وهو من المستخرج فيه . وقال ابن الصلاح
رحمه الله تعالى نرى الامساك عن الحكم لاسناد او حديث بانه اصح على الاطلاق . على ان جماعة
من ائمة الحديث خاضوا غمرة ذلك فاضطربت اقوالهم . وعن اسحاق بن راهويه انه قال
اصح الاسانيد كلها الزهري عن سالم عن ابيه . وقيل اصح الاسانيد محمد بن سيرين عن عبيدة
عن علي رضي الله عنهم . وعن يحيى بن معين رحمه الله انه قال اجودها الاعمش عن ابراهيم عن علقمة

عن عبد الله . وعن البخاري صاحب الصحيح رحمه الله تعالى انه قال اصح الاسانيد كلها
مالك عن نافع عن ابن عمر . ودرجات الصحيح تتفاوت في القوة . وينقسم باعتبار ذلك
الى اقسام يستصعب احصاؤها . توفي زين العابدين رضي الله عنه بالمدينة سنة اربع
وتسعين . وكان يقال لها سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها منهم . وقيل توفي في سنة
اثنين وتسعين . وهو ابن ثمان وخمسين . ودفن بالبقيع في القبر الذي فيه عمه الحسن رضي الله
عنهما . ثم دفن في هذا القبر ابنه محمد الباقر وابن ابنه جعفر الصادق . رضي الله تعالى عنهم
قيل قبر هذا رضي الله عنه بالبقيع مع جده رضي الله عنهما فلله دره من قبر ما اكرمه واشرفه
وهو الآن في القبة التي فيها قبر العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه . فولد زين العابدين
رضي الله عنه تسع بنات . واحد عشر ابنا . منهن فاطمة وسكينة وخديجة خرجت الى محمد بن
عمر بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم . فولدت له عدة اولاد . ولزين العابدين رضي
الله تعالى عنه احد عشر ابنا . ابو جعفر محمد بن علي الباقر وزيد وعبد الله وعمر الاكبر
والحسين الاصغر وعلي وعلي . هؤلاء الستة منهم المعقب . والحسن والحسين الاكبر والقاسم
وسليمان . وعبد الرحمن . لم يبق يوم الطف من ابناء الحسين رضي الله عنهم الا علي الاصغر
زين العابدين رضي الله عنه . لا جرم ان الله تعالى خلق من صلبه ما شاء من اهل بيت النبوة
رضي الله عنهم . وبسطهم شرقا وغربا حتى ليس يخلو بلد . ولا صقع منهم . ولم يبق من نسل وخلف
واهل بيته ديار بل انمحى نارا . والله تعالى اصدق القائلين حيث يقول سبحانه انا اعطيناك
الكوثر . وقال عز قائل ان شانئك هو الابتر . والكوثر مصدر الكثرة في اللغة فلذلك
جاز ان يكون جوابا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بانه ابتر . وصلح في مقابلة
قوله سبحانه ان شانئك هو الابتر الذي لا نسل له . في الكشاف الكوثر فوعل من الكثرة وهو
المفرط الكثرة قيل لاعرابية رجع ابنها من السفر بم آب ابنك قالت آب بكوثر . وقيل الكوثر
نهر في الجنة . وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قرأها حين انزلت عليه فقال صلى الله

تعالى عليه وسلم اتدرون ما الكوثر انه نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل فيه خير كثير وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير رضي الله عنه فان ناسا
يقولون هو نهر في الجنة فقال رضي الله عنه هو من الخير الكثير والمعنى اعطيناك لا غاية لكثرته
من خير الدارين الذي لم يعطه احد غيرك ويعطي لك كلها انا اكرم العالمين فلك اشرف عطاء
واوفره من اكرم معط واعظم منعم فانه ربك الذي اعزك باعطائه وشرفك وصانك من منن
الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون لغير الله تعالى وانحر لوجهه وباسمه اذا نحرت مخالفا
لهم في النحر للاوثان ان من ابغضك من قومك لمخالفتك لهم هو الابتر لا انت لان كل من
يولد الى يوم القيمة من المومنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على المنابر
وعلى لسان كل عالم وذاكر الى اخر الدهر يبدا بذكر الله عز وجل ويثنى بذكرك ولك في الاخرة
ما لا يدخل تحت الوصف فمثلك لا يقال له ابتر وانما الابتر هو شانئك المنسي في الدنيا وفي الاخرة
وان ذكر ذكر باللعن والابتر الذي لا عقب له ومنه الحمار الابتر الذي لا ذنب له وفي زح
الكشاف للطيبي رويناه في صحيح البخاري رحمه الله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال في الكوثر هو الخير الكثير قيل لابن جبير رضي الله عنه فان الناس يزعمون انه
نهر في الجنة فقال سعيد رضي الله عنه النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله تعالى اياه
وفي عين المعاني الكوثر فوعل من الكثرة كنوفل من النفل وجوهر من الجهر يعني الخير الكثير
ابن عباس رضي الله عنهما ابو بكر بن عياش كثرة الامة الحسن القران عكرمة النبوة المغيرة المعجزات
الاسلام ابن عمر وانس رضي الله عنهم مرفوعا نهر في الجنة ترده طير خضر عطا رضي الله عنه
حوضه صلى الله عليه وسلم لكثرة وارديه وفي الحديث حوض ما بين صنعاء الى [illegible]
على [illegible] ذوابه ابو بكر رضي الله عنه وعلى الثانية عمر رضي الله عنه وعلى الثالثة عثمان
رضي الله عنه وعلى الرابعة علي رضي الله عنه فمن ابغض احدا منهم لم يسقه الا [illegible]
الحسين بن الفضل تيسير القران وتخفيف الشرائع وعنه الشفاعة في اكثر الامة وقيل

كثرة الصلوة وكثرة المصلين وقيل كثرة الذاكرين ورفعة الذكر وقيل معجزات اكثرت
المجيبين لدعوتك وقيل الفقه وكثرة الفقهاء وقيل نور في قلبك قطعك عما سواه وقيل
قول لا اله الا الله وفي حقائق السلمي رحمه الله في هذه السورة انا اعطيناك الكوثر قال جعفر
الصادق رضي الله تعالى عنه نورا في قلبك دلك علي وقطعك عما سواي وقال ايضا
الشفاعة لامتك وقال بعضهم اعطيناك معجزات اكثرت اهل الاجابة لدعوتك وقال ابن عطاء
رحمه الله معرفة بربوبيتي وانفرادا بوحدانيتي وقدرتي ومشيتي وقال سعيد رحمه الله
الحوض تسقي من شئت باذني وتمنع من شئت باذني ان شانئك هو الابتر قال الامام رحمه الله
اي ان مبغضك المنقطع عن خيرات الدارين اجمع وقال بعضهم انا اعطيناك الكوثر اي
معرفة الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد التفصيلي وشهود الوحدة في عين الكثرة بتجلي الواحد الاحد
وهذا التجلي بمنزلة نهر في الجنة من شرب منه لم يظماء ابدا فصل لربك اي اذا شاهدت
الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلوة التامة بشهود الروح وحضور
القلب وانقياد النفس في طاعة البدن في هياكل العبادات فانها الصلوة الكاملة
الوافية لحقوق الجمع والتفصيل وانحر بدنة انانيتك لئلا يظهر في شهودك بالتلوين
ويبعدك عن مقام التمكين وكن مع الحق بالفناء الصرف باقيا ببقائه ابدا فلا يكون
ابتر في صلوتك وحالك وانفصالك عنك الذين هم في ريبتك بل ان مبغضك الذي على خلاف
ذلك المنقطع عن الحق هو الابتر لا انت وفي حدائق الحقائق لسيدنا ومولانا تاج الملة
والدين المصدر البخاري رحمه الله تعالى انا اعطيناك الكوثر ما داديم ترا
نيكى بسيار وانواع فضايل بيرون از حد والكوثر فوعل من الكثرة وهو المفرط
الكثرة اقاويل ائمه تاويل رحمهم الله تعالى در كوثر بسيار است هر كسى بنور باطن خبرى داده اند
اما علم خلق بكنه كوثر نرسد جميع اقاويل در جنب ان اجمال حرفيست لذره فيه قطره
از بحرى در اقوال المشايخ والعلماء من اهل البيت رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ابو جعفر

بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم القرشي الهاشمي المدني المعروف
بالباقر رضي الله تعالى عنه سمي بذلك لانه بقر العلم اي شقه فعرف اصله وعلم خفيه
وتبقر في العلم اي توسع وتبقر الشي اي وسعه وبقر غوامض العلوم اي فتش عنها وامه ام
عبد الله بنت الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما والباقر رضي الله تعالى عنه اول
علوي ولد بين علويين وهو تابعي جليل امام بارع مجمع على جلالته معدود في فقهاء
المدينة وائمتهم سمع جابرا وانسا وسمع جماعات من كبار التابعين كابن المسيب وابن الحنفية
وابنه زين العابدين رضي الله عنهم اجمعين روى عنه ابو اسحق السبيعي وعطاء بن ابي رباح
وعمرو بن دينار والاعرج وهو اسن منه والزهري وخلائق آخرون من التابعين الكبار وغيرهم
وكبار الائمة رضي الله عنهم روى له البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى قال مصعب بن الزبير
توفي الباقر بالمدينة رضي الله عنه سنة اربع عشرة ومائة وقال يحيى بن معين
سنة ثمان عشرة ومائة وقال المدائني سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثلاث
وستين سنة رضي الله تعالى عنه وقال الواقدي ابن ثلاث وسبعين سنة وفي تاريخ
البخاري رحمه الله عن ابنه جعفر الصادق رضي الله عنهما انه توفي وهو ابن ثمان وخمسين
سنة ودفن الباقر رضي الله عنه بالبقيع في القبر الذي فيه ابوه وعمه وابنه الحسن بن علي
رضي الله عنهم ثم دفن فيه ابنه جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه فيا له من قبر ما اكرمه
واشرفه وهذا القبر في قبة بالبقيع بقرب العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه
ومن كلام الباقر رضي الله عنه من دخل قلبه خالص دين الله عز وجل شغله عما سواه
وقال ايضا ان اهل التقوى ايسر اهل الدنيا مؤنة واكثرهم معونة ان نسيت
ذكروك وان ذكرت اعانوك وقال رضي الله عنه كان لي اخ عظيم وكان الذي
عظمه في عيني صغر الدنيا في عينه وروي عن الباقر رضي الله عنه حديث كثير وقال بعضهم
ما رايت العلماء اصغر علما منهم عند محمد بن علي الباقر رضي الله عنهما وللباقر رضي الله عنه

اولاد بنات منهن ام سلمة وزينب الصغرى خرجتا الى عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب
رضي الله عنهم وستة بنين منهم ابو عبد الله جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه
ومنه عقب الباقر رضي الله عنه وعبد الله اولد وانقرض وعلي كان له بنت وزيد
وعبد الله وابراهيم ابناء الثقفية ودرجا ومن كلام الباقر رضي الله عنه سلاح اللئام
قبيح الكلام ومن كلامه يا بني اياك والكسل والضجر فانهما مفتاح كل شر وجلس اليه
رضي الله تعالى عنه قوم من اهل العراق فذكروا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فاسبوا
منهما ثم اندفعوا في عثمان رضي الله تعالى عنه فقال لهم اخبروني من المهاجرين الذين قال الله
تعالى فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الاية الى قوله سبحانه اولئك
هم الصادقون قالوا لسنا منهم قال فانتم من الذين قال الله سبحانه فيهم والذين تبوؤا الدار
والايمان من قبلهم الى قوله سبحانه فاولئك هم المفلحون قالوا لسنا منهم قال واما انا فاشهد
انكم لستم من الفرقة الثالثة الذين قال الله عز وجل فيهم والذين جاؤا من بعدهم يقولون
ربنا اغفر لنا ولاخواننا الاية قوموا عني لا قرب الله دوركم انتم مستترون بالاسلام ولستم
من اهله وسئل عن قوله سبحانه انما وليكم الله الاية قال اصحاب محمد قيل يقولون علي
قال علي منهم رضي الله عنهم ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق
رضي الله عنهما لقب بالصادق لصدقه في مقاله كما نقل الحلبي من قبل امه ابو بكر
الصديق رضي الله عنه وسئل عنه سيد ولد آدم صلى الله عليه وسلم فعن جبريل
عن الله سبحانه وام جعفر وام اخيه عبد الله ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنهم والقاسم بن محمد رضي الله عنهما احد الفقهاء السبعة
المشهورين ومن اكابر التابعين وكان من افضل زمانه روى عنه ابنه عبد الرحمن
وهو ايضا يعد من التابعين من افضل اهل زمانه وروى عنه الزهري ونافع وعبد الله
بن عمر وغيرهم رضي الله عنهم وكان جعفر رضي الله تعالى عنه من سادات اهل البيت وفي

عن ابيه و ابي ابنة القاسم و نافع و عطا و محمد المنكدر و الزهري و غير محمد رضي الله عنهم
روى عنه الائمة الاعلام يحيى بن سعيد الانصاري و ابو حنيفة و ابن جريج و مالك
و محمد بن اسحق و ابنه موسى بن جعفر و سفين الثوري و سفيان بن عيينة و شعبة
و يحيى بن سعيد القطان و اخرون رضي الله عنهم و اتفقوا على امامته و جلالته و سيادته
قال عمرو بن ابي المقدام كنت اذا نظرت الى جعفر بن محمد رضي الله عنهما علمت انه
من سلالة النبيين ولد رضي الله عنه سنة ثمانين بالمدينة و توفي بها في شوال سنة
ثمان و اربعين و مائة و هو ابن ثمان و ستين سنة و دفن بالبقيع في قبر فيه ابوه و جده
و اكرم بذلك القبر و ما جمع من الاشراف الكرام رضي الله عنهم قال البخاري رحمه الله تعالى
في تاريخه ولد جعفر رضي الله عنه سنة ثمانين و توفي سنة ثمان و اربعين و مائة
و له رضي الله عنه كلام نفيس في علوم التوحيد و غيرها و قد الف تلميذه جابر بن حيان الصوفي
كتابا يشتمل على الف ورقة يتضمن رسائله و هي خمسمائة رسالة كذا في تاريخ الامام اليافعي
رحمه الله تعالى و قال في كتاب كشف المحجوب و منهم يعني من ائمة المشايخ من اهل البيت رضي
الله تعالى عنهم سيف سنت و جمال طريقت و معبر اهل معرفت و مزين ارباب صفوت
جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما عالي حال و نيكو سيرت و آراسته ظاهر
و آبادان سريرت بود و ويرا اشارات نيكوست در جمله علوم و مشهورست در ميان مشايخ
رضي الله عنهم بدقت كلام و قوت معاني و ويرا كتب معروفست در بيان اهل طريقت
از وي روايت آرند كه گفت من عرف الله تعالى اعرض عما سواه عارف معرض بود از غير
و منقطع از اسباب از خلق گسسته و بدوست پيوسته غير او در دلش آن مقدار
نباشد كه با و التفات كند و هم از و روايت آرند كه فرمود لا يصح العبادة الا بالتوبة
لتقدم التوبة على العبادة قال الله تعالى التائبون العابدون عبادت جز بتوبه درست
نيايد خداوند سبحانه مقدم كرد توبه را بر عبادت توبه بدايت مقامات است

و عبوديت نهايت مقامات خداوند سبحانه چون رسول را ياد كرد بعبوديت ياد كرد و
فرمود فاوحى الى عبده ما اوحى و في كشف المحجوب ايضا در حكايات يافتم كه داود
طائي رحمة الله عليه نزديك امام جعفر صادق رضي الله عنه آمد و گفت يا ابن رسول الله
مرا پندي ده كه دلم سياه شده است گفت يا ابا سليمان تو زاهد زمانه خويشي ترا
به پند من چه حاجت باشد گفت اي فرزند پيغمبر خداي ترا بر همه خلق فضل نهاده
است و پند دادن همه بر تو واجب جعفر رضي الله عنه فرمود يا ابا سليمان من از آن
مي ترسم كه بقيامت امنا به جدم صلى الله تعالى عليه و سلم در من آويزد كه چرا حق متابعت
نگذاردي و اين كار بنسبت صحيح و معاملت قوي نيست اين كار بمعاملت خوبست
در حضرت حق سبحانه و تعالى داود طائي در گريستن آمد و گفت بار خدايا باآنكه
طينت او معجون با آب نبوتست و تركيب طبيعت از اصل برهان و حجتست
جدش رسول الله است و مادرش بتول است رضي الله عنهما او بدان حيرانست
داود كه باشد كه او بمعامله خود معجب شود و هم از جعفر رضي الله عنه مي آرند كه
روزي نشسته بود با موالي خود و مر ايشان را گفت بياييد تا بيعت كنيم و عهد
كنيم كه هر كه از ميان ما رستگاري يابد در قيامت شفاعت كند گفتند يا ابن رسول الله
ترا بشفاعت چه حاجتست كه جد تو شفيع همه خلايق است فرمود كه بافعال خود
شرم دارم كه بقيامت در روي جد خود نگرم صلى الله تعالى عليه و سلم و اين جمله رويت
عيوب نفس است و اين صفت از اوصاف كمالست و جمله متمكنان در حضرت خداي
جل ذكره برين بوده اند از انبيا و رسل و اوليا كه رسول صلى الله تعالى عليه و سلم فرمود اذا
اراد الله تعالى بعبد خيرا ابصره بعيوب نفسه و هر كه از روي تواضع و عبوديت سر فرو
آرد خداوند تعالى ذكر وي در دو جهان بر آرد و اگر جمله مناقب اهل بيت را رضي
الله تعالى عنهم برشمارم اين كتاب آن نكشد اين قدر كفايت بود مر هدايت قومي را كه

عطايا ابن الباقي ادراك يوم • لمن يريك ومكران ابن طريق • وكان جعفر رضي
الله عنه يقول من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله عز وجل مما يخاف واعطاه
ما اراد • وقرا الآيات • ان في خلق السموات والارض الى قوله سبحانه فاستجاب لهم ربهم
اني لا اضيع عمل عامل منكم الآية • ما زالوا يقولون ربنا ربنا حتى استجاب لهم • وعن سفيان
الثوري رحمه الله قلت لابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق • رضي الله عنهما • اوصني بوصية
احفظها عنك • لعل الله عز وجل ينفعني بها • فقال لي رضي الله عنه • يا سفيان • لا مروءة
لكذوب • ولا راحة لحسود • ولا سؤدد لسيء الخلق • ولا وفاء لملوك • قلت زدني قال
يا سفيان • كف عن محارم الله عز وجل تكن عابدا • وارض بما قسم الله عز وجل لك تكن غنيا •
واحسن جوار من جاورك تكن مسلما • ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجوره • وشاور في امرك
الذين يخشون طاعة الله سبحانه • قلت زدني قال يا سفيان • من اراد عزا بلا عشيرة
وهيبة بلا سلطان فليخرج من ذل المعصية الى عز الطاعة • قلت زدني • قال يا سفيان •
من يصاحب صاحب السوء لا يسلم • ومن دخل مداخل السوء يتهم • ومن لا يملك لسانه يندم • وقال
الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله تعالى • في كتاب تاريخ مشايخ الصوفية رحمهم الله تعالى
في اول حرف الجيم جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما كنيته ابو عبد الله له الكلام في الاخلاق
العالية • والفتوة الظاهرة • ولسان في فهم القرآن صحيح عنه • حكي عنه انه رضي الله عنه
كان قاعدا • وعن يمينه فقير • وعن يساره فقير • فجاءه بعض الاغنياء • فاقعده بين يديه
فعاتبه في ذلك • فقال رضي الله عنه • يا هذا اهون ما فاد الله عز وجل ولا عيب الا عتبه
ان يقعد بين يدي سلطان • وحكي عن جعفر رضي الله عنه • انه قال كل حرفة لا يتعاطاها
دوام مراقبة من الله سبحانه • وخوف وتثبيط فهو نكرة • وكل محبة لا يتعاطاها دوام الموافقة
فذلك غرور واستدراج ثم قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله وعلم من الطريقة
يعني طبقات المشايخ الصوفية رحمهم الله تعالى على حصر القرن الاول والثاني

والثالث من اهل البيت رضي الله عنهم اجمعين • الى جعفر بن محمد الصادق رضي الله تعالى
عنهما • وبعده من اختار منهم صحبة الفقراء فاق جميع اقرانه من اهل بيته ثم قال الشيخ
ابو عبد الرحمن رحمه الله تعالى حكي عن الجنيد رحمه الله انه قال صاحبنا في هذا الامر
الذي اشار الى ما تضمنته القلوب • واومى الى حقائقه • واول بعد نبينا صلى الله عليه
وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم قال الشيخ ابو عبد الرحمن رحمه الله تعالى سمعت منصور
بن عبد الله الاصبهاني رحمه الله تعالى يقول سمعت القاسم بن عبد الله رحمه الله بالبصرة •
يقول سمعت الحسين بن نصر رحمه الله تعالى • يقول عن علي بن موسى الرضا رضي الله تعالى عنهما
انه سئل جعفر الصادق عن الفتوة • فقال رضي الله عنه • ليست الفتوة بالفسق والفجور
ولكن الفتوة طعام مصنوع • ونائل مبذول • وبشر مقبول • وعفاف معروف • واذى
مكفوف • وجعفر بن محمد هو ذو علم غزير في الدين • وزهد بالغ في الدنيا • وورع تام
عن الشهوات • وادب كامل في الحكمة • وقد اقام بالمدينة الشريفة • زادها الله شرفا
مدة بعيدة • ويفيض على الموالين له اسرار العلوم • ثم دخل العراق • واقام بها
مدة ما تعرض للامامة قط • ولا نازع احدا في الخلافة • ومن غرق في بحر المعرفة
لم يطمع في شط • ومن تعلى الى ذروة الحقيقة لم يخف من حط • وقد قيل من انس بالله تعالى
توحش عن الناس • ومن استأنس بغير الله عز وجل نهبه الوسواس • وارسل ابو مسلم
صاحب الدولة الى الصادق جعفر بن محمد رضي الله عنهما • اني قد اظهرت الكلمة
ودعوت الناس الى موالاة اهل البيت • فان رغبت فيه فلا مزيد عليك • فاجابه
الصادق رضي الله عنه • ما انت من رجالي • ولا الزمان زماني • فجاء ابو مسلم الى ابي العباس
السفاح وقلده الخلافة و ابو سلمة الخلال وكان من دعاة اهل البيت وكان
ابو سلمة خاطب الى ثلاثة نفر منهم جعفر بن الصادق بن علي بن الحسين علي • وعمر بن علي بن الحسين
بن علي • وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم يدعوهم الى الامر والى الحضور

ليكون عن شورى منهم فرأى الرسول جعفر رضي الله عنه فلقيه ليلا • وكان من موالي اهل البيت
من ساكني الكوفة • فاعلمه انه رسول ابي سلمة • وان معه كتابا اليه • فقال رضي الله تعالى عنه
وما انا وابو سلمة • فقال الرسول تقرأ الكتاب وتجيب عما رأيت • فقال جعفر رضي الله
عنه لخادمه • قرب السراج منه • فوضع الكتاب عليه واحرقه • وقال للرسول قد رأيت
الجواب • وقال جعفر رضي الله عنه لعبد الله بن الحسن رضي الله عنهما • قد علم الله عز وجل
اني لا ادخر النصح لاحد من امة محمد صلى الله عليه وسلم • فكيف ادخره عنك يا عم فلا تمنّي
نفسك • فان هذه الدولة تتم لهم • واما عمه زيد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم • فانه كان
غائبا • وجرت بين زيد بن علي وبين اخيه محمد الباقر رضي الله عنهما مناظرات • وقال له
الباقر ويلك لم تخرج قط • ولا تروض للخروج • ولما قتل زيد بن علي وصلب قام بالامر
بعده يحيى بن زيد • ومضى الى خراسان • واجتمع عليه جماعة كثيرة • وقد وصل اليه الخبر
من الصادق رضي الله تعالى عنه • انه يقتل كما قتل ابوه • ويصلب كما صلب ابوه فجرى عليه الامر
كما اخبر • وقد فوض الامر بعده الى محمد وابراهيم ابني عبد الله بن الحسن بن الحسن رضي الله
عنهم • وخرجا بالمدينة • ومضى ابراهيم الى البصرة • واجتمع الناس عليهما • فقتلا ايضا فاخبرهم
الصادق بجميع ما تم عليهم • وعرفهم ان اباه رضي الله عنهم اخبره بذلك كله • وان بني امية
يتطاولون على الناس حتى لو طاولتهم الجبال لطالوا عليها • وهو رضي الله تعالى عنه
من جانب الاب ينتسب الى شجرة النبوة • ومن جانب الام ينتسب الى ابي بكر الصديق رضي الله
تعالى عنه • تبرأ عما كان ينسب بعض الغلاة اليه تبرأ عنه ولعنه • وبرئ من خصائص مذاهب
الرافضة • وحماقاتهم • ولكن الشيعة افترقوا وانتحل كل منهم مذهبا وارادوا ترويجه
على اصحابه فنسبه اليه وربطه به • والسيد رضي الله عنه بريء من الرفض ومن الاعتزال
وسائر الاهواء • وكان رضي الله عنه يقول في الدعاء • اللهم لك الحمد ان اطعتك • ولك الحجة
ان عصيتك لا صنع لي ولا لغيري في احسان • ولا حجة لي ولا لغيري في اساءة • وقال الامام

العالم

العالم العارف ابو محمد عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني رحمه الله • نزيل الحرمين الشريفين
زادهما الله تعالى شرفا في تاريخه سنة ثمان واربعين ومائة • جعفر الصادق رضي
الله تعالى عنه سادس وهو عند الامامية الاثني عشرية • من ائمتهم الاثني عشر وكل واحد منهم مذكور
في موضعه من التاريخ • وكان جعفر رضي الله تعالى عنه • واسع العلم • وافر الحلم • وله
من الفضائل والمآثر ما لا يحصى • واعقب • ولد جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه
في خمسة رجال اسماعيل بن جعفر • وموسى بن جعفر • واسحاق بن جعفر • ومحمد بن جعفر • وعلي بن
جعفر • ولهم عقب وعدد • وعبد الله بن جعفر الافطح وانقرض • وعبد الله الافطح اخو اسماعيل
من ابيه وامه • امهما فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم • وكان اسن اولاد
الصادق • وما عاش بعد ابيه • الا سبعين يوما • ومات ولم يعقب ولدا ذكرا • واسماعيل بن
جعفر الصادق رضي الله عنهما • مات في حياة ابيه • وقبر بالبقيع وكان ابوه يحبه
حبا شديدا • وام اسماعيل وام اخيه عبد الله فاطمة بنت الحسين الاثرم حسنية وفي رواية
البصريين ان اسماعيل بن جعفر اكبر ولد ابيه • مات سنة ثمان وثلثين ومائة • قبل وفاة
ابيه بعشرين سنين • وقيل كان موسى الكاظم رضي الله عنه يخاف من اخيه محمد بن اسماعيل ويرجع
وهو لا يترك السعي الى السلطان من بني العباس • ومن ولد محمد بن اسماعيل الائمة بمصر
والاكابر وهم خلق وعدد كثير • وقيل محمد بن اسماعيل بن جعفر رضي الله عنهم باتفاق
انساب كه علم انساب دانند • فرزند نماند • وكفته اند ابو نصر بخاري در شجره خويش
چنين آورده است • وابو نصر بخاري در علم انساب مقتداى همه نسابان است
وابو جعفر محمد بن جعفر الصادق الملقب بالديباج مات سنة ثلث ومائتين بجرجان
ونزل المأمون في جنازته وكان عاقلا شجاعا شيخا كان يصوم يوما ويفطر يوما •
ومن ائمة اهل البيت رضي الله تعالى عنهم ابو ابراهيم وقيل ابو الحسن موسى الكاظم بن جعفر
الصادق رضي الله عنهما امه جارية اسمها حميدة • توفي الكاظم رضي الله عنه يوم الجمعة لخمس

وقيل لست خلون من رجب سنة ثلث وثمانين ومائة • وقد تم عمره اربعا وخمسين سنة فدفن
بمدينة السلام • في جانب الغرب • بباب التبن في المقبرة المعروفة بمقابر قريش • وكان
رضي الله عنه صالحا عابدا جوادا حليما كبير القدر • كان يدعى بالعبد الصالح من عبادته
واجتهاده • وقيل بضع عشرة سنة كل يوم يسجد سجدة بعد ابيضاض الشمس الى وقت
الى وقت الزوال • كان سخيا كريما • كان يبلغه عن الرجل انه يؤذيه فيبعث اليه بصرة فيها
الف دينار • وهو السابع من الائمة الاثني عشر المعصومين في اعتقاد الامامية • وكان رضي الله
تعالى عنه • يسكن المدينة • فاقدمه المهدي محمد بن ابي جعفر المنصور بغداد • وحبسه فرأى
المهدي في النوم امير المؤمنين عليا رضي الله تعالى عنه • وهو يقول يا محمد • فهل عسيتم ان توليتم
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم • قال الربيع فارسل الى المهدي ليلا فراعني ذلك
فجئته • فاذا هو يقرأ هذه الآية • وكان من احسن الناس صوتا • وقال علي بموسى بن جعفر رضي
الله عنهما فجئته فعانقه واجلسه الى جانبه • وقال يا ابا الحسن اني رأيت امير المؤمنين عليا
رضي الله تعالى عنه في النوم يقرأ علي كذا فتؤمنني ان تخرج علي او على احد من اولادي فقال
رضي الله عنه • والله لا فعلت ذلك وما هو من شأني • قال صدقت اعطه ثلاثة آلاف دينار
وردوه الى اهله • قال الربيع فاحكمت امره ليلا فما اصبح الا وهو في الطريق خوف العوائق
ثم ان الرشيد هارون اقدمه الى بغداد في خلافته الى ان توفي رضي الله عنه في حبسه •
وروى ان هارون الرشيد كان رأيت في المنام كان حبشيا رضي الله عنه قد اتاني
ومعه حربة • وقال ان خليت عن موسى بن جعفر رضي الله عنهما • والا نحرتك بهذه الحربة
فاذهب فخل عنه • واعطاه ثلثين الف درهم • وقال ان احببت المقام فلك ما تحب • وان
احببت المضي الى المدينة فذلك • فلما اتاه واعطاه ما امر به قال له موسى الكاظم رضي الله
تعالى عنه • رأيت في منامي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم • اتاني فقال يا موسى حبست مظلوما
فقل هذه الكلمات لا تبيت هذه الليلة في الحبس فقلت بابي وامي ما اقول فقال صلى الله تعالى

عليه وسلم • قل يا سامع كل صوت • ويا كاسي العظام لحما • ومنشرها بعد الموت اسالك
باسمائك الحسنى وباسمك الاعظم الاكبر المخزون المكنون • الذي لم يطلع عليه احد
من المخلوقين • يا حليما ذا اناة • لا يقوى على اناته لا يقوى اناته يا ذا المعروف الذي
لم ينقطع ابدا • ولا يحصى عددا فرج عني وله رضي الله عنه • اخبار شهيرة ونوادر
كثيرة • وعن جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال لهؤلاء ونهاسيدهم واشار
الى ابنه موسى الكاظم رضي الله عنه • وقال في حق ابنه عز وجل • يخرج الله عز وجل منه
غوث هذه الامة وغياثها ونورها وفرحها وخير ناس • روى المامون عن ابيه الرشيد انه قال
لبنيه في حق موسى بن جعفر رضي الله عنهما • هذا امام الناس • وحجة الله سبحانه على خلقه
وخليفته على عباده • انا امام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقهر • وانه والله يا بني لاحق
بمقام رسول الله مني ومن الخلق جميعا • والله لو نازعتني هذا الامر لاخذت الذي فيه
عيناك فان الملك عقيم • وقال الرشيد المامون • يا بني هذا وارث علم النبيين هذا موسى
بن جعفر بن محمد • رضي الله عنهم • ان اردت العلم الصحيح فعند هذا • قال المامون
فحينئذ انغرس في قلبي حبهم • رضي الله تعالى عنهم • والعقب من ولد موسى بن جعفر وهم
الموسويون في اربعة عشر رجلا علي الرضا بن موسى وابراهيم بن موسى والعباس بن موسى
واسماعيل بن موسى ومحمد بن موسى وعبد الله بن موسى وجعفر بن موسى وحمزة بن موسى وزيد بن
موسى وهارون بن موسى واسحق بن موسى والحسن بن موسى والحسين بن موسى وكلهم ولد
ولا بقية له • واما ابناؤه الذين لم يعقبوا فسليمان • وعبد الرحمن • والفضل واحمد وعقيل
والقاسم ويحيى وداود • وكان ولد الكاظم رضي الله عنه سبعا وثلثين ثمانية عشر ابنا وتسع
وعشرين ابنا غير الاطفال فيكون جميع ولده تسعا وخمسين ولدا • ومن بناته آمنة
قالوا قبرها بمصر • ومن بناته فاطمة قبرها ببلدة قم • وعن الرضا رضي الله عنه انه قال
من زارها فله الجنة • وكان موسى الكاظم رضي الله عنه يكنى ابا الحسن وقيل ابا ابراهيم

وقبره مشهور ببغداد ومجلسه هناك • وكان رضي الله عنه عظيم الفضل واسع العطا • قيل
ان اهله كانوا يقولون عجبا لمن جاء بمثل موسى بن جعفر رضي الله عنهما فشكا القلة • وكان
رضي الله عنه اسود اللون امه ام ولد تدعى حميدة • ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو الحسن
علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم المعروف بالرضا • ولد رضي الله تعالى عنه
بالمدينة يوم الخميس لاحدى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول سنة ثلث وخمسين ومائة
بعد وفاة ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه بخمس سنين وقيل كانت ولادة الرضا
يوم الجمعة في بعض شهور سنة ثلث وخمسين وتوفي الرضا رضي الله عنه بطوس في قرية يقال
لها سناباد من رستاق نوقان ودفن رضي الله عنه في دار حميد بن قحطبة الطائي في القبة
التي فيها هارون الرشيد الى جانبه مما يلي القبلة • وذلك في شهر رمضان لتسع بقين منه يوم الجمعة
سنة ثمان وثلث ومائتين • وقد تم عمره تسعا واربعين سنة وستة اشهر منها مع ابيه
تسعا وعشرين سنة وشهرين وبعد ابيه ايام امامته وهي بقية ملك الرشيد ثم ملك ابنه محمد الامين
ابن زبيدة ثلث سنين وخمسة وعشرين يوما ثم خلع الامين واجلس عمه ابرهيم اربعة عشر يوما
ثم اخرج الامين من الحبس وبويع له ثانية • وبقي سنة وستة اشهر وثلثة وعشرين يوما
وام الرضا ام ولد اشترتها حميدة ام ابيه موسى وكانت من اشراف العجم • وكانت افضل
النساء في عقلها ودينها واعظامها لمولاتها حميدة حتى انها ما جلست بين يديها منذ ملكتها
اجلالا لها • وكان الرضا يرضع كثيرا وكان تام الخلق فقالت امه اعينوني بمرضع فقيل لها
انتقص الدر فقالت والله ما انتقص الدر ولكن علي ورد من صلواتي وتسبيحي وقد نقص • وكانت
نوبية وكان مولاها من اهل المغرب • ولها اسماء منها اروى ونجمة وسمان وام البنين
ولم يستقر اسمها على تكتم • وروي عن ام الرضا رضي الله عنها انها قالت لما حملت بابني علي لم اشعر
بثقل الحمل • وكنت اسمع في منامي تسبيحا وتهليلا وتحميدا من بطني فيفزعني ذلك ويهولني
فاذا انتبهت لم اسمع شيئا فلما وضعته وقع الى الارض رافعا يده الى السماء يحرك شفتيه

كانه يتكلم فدخل ابوه رضي الله عنهما • فقال لي هنيئا لك كرامة ربك عز وجل فناولته اياه
واذن في اذنه الايمن • واقام في الايسر • ودعا بماء الفرات فحنكه • وعن موسى الكاظم
رضي الله عنه • انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم • في المنام • وامير المؤمنين علي رضي الله
عنه معه • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم • علي ابنك ينظر بنور الله عز وجل • وينطق بحكمة
يصيب ولا يخطي • ويعلم ولا يجهل • قد   وعلاه في بيت الوفا وايا الهمة سلطان الله
عز وجل • والعصا قوة الله سبحانه • وعن موسى الكاظم ايضا رضي الله تعالى عنه • انه كان يقول
علي ابني اكبر ولدي • واسمعهم لقولي • واطوعهم لامري • في الطاعة رشد • وعن الرضا رضي الله عنه
انه قال كان العابد من بني اسرائيل لا يتعبد حتى يصمت عشر سنين • وفي جامع الاصول في ذكر
الرضا اليه انتهت امامة الشيعة في زمانه • وفضائله اكثر من ان تحصى رضي الله عنه • ولما اراد
المامون ان يتقرب الى الله عز وجل والى رسوله صلى الله عليه وسلم بالبيعة لعلي بن موسى الرضا
رضي الله عنهما وجه الى خراسان • رجاء بن ابي الضحاك وياسر الخادم ليشخصا اليه محمد بن جعفر
بن محمد وعلي بن موسى بن جعفر رضي الله عنهم • وذلك في سنة مائتين • فلما وصل الرضا
الى المامون • وهو بمرو عرض عليه الخلافة فلم يقبل • وقال يا الموقن به الله عز وجل افتح وبالله
في الدنيا الرجوع الرحمة عند الله سبحانه • والح اليه المامون مرة بعد اخرى وفي كلها يابى • ثم قال
اللهم لا عهد الا عهدك ولا ولاية الا من قبلك • فوفقني لاقامة دينك • واحياء سنة نبيك
صلى الله عليه وسلم • فانك انت المولى وانت النصير • ونعم المولى ونعم النصير • وقال المامون
ان لم تقبل الخلافة فكن ولي عهدي بعدي • فقال الرضا رضي الله عنه • والله لقد حدثني ابي عن اباءه
رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • اني اخرج من الدنيا قبلك مقتولا بالسم تبكي علي ملائكة
السماء • وملائكة الارض • وادفن في ارض غربة • ثم قبل رضي الله عنه ولاية العهد في ذلك
شرط على ان لا يولي احدا • ولا يعزل احدا • ولا يكون في الامر مشيرا من بعيد • ولا يتدخل
في الامر الا دخول خارج منه • فرضي المامون بذلك • وولاه العهد من بعده • واخذ له البيعة على

الخاص منهم والعام • وامر الجند بزد قسنة • وكتبا الى الآفاق بذلك • وسماه الرضا وضرب
الدراهم والدنانير باسمه • وامر الناس بلبس الخضرة بدل السواد • وزوجه ابنته ام حبيب
وزوج ابنه محمد بن علي الجواد رضي الله عنهما ابنته ام الفضل بنت المامون • اولاد العباس
الرجال منهم والنساء • وهو بمدينة مرو وكان عددهم ثلثة وثلثين الفا ما بين كبير وصغير وجمع
الخواص الاولياء • واخبرهم انه نظر في اولاد العباس • واولاد علي رضي الله تعالى عنهما فلم يجد
احدا في وقته افضل ولا احق بالخلافة من الرضا رضي الله عنه • فبايعه وامر بازالة السواد
من اللباس والاعلام • وابدل ذلك بالخضرة • قال الامام اليافعي رحمه الله تعالى • والرضا رضي الله عنه
احد الائمة الاثني عشر والى المناقب من آل علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم • الذين انتسب
الامامية اليهم • وقصروا بناء مذهبهم عليهم • وطاهر الحسين كه طاهر ياز ابوي بار رضي الله
با لشكر خراسان در وقت بيعت رضا • رضي الله عنه بعراق بود • چون بيامد گفت • اي
فرزند رسول • دست داشتم ببيعت امير المومنين مشغولست • دست مبارك بمن ده تا دست
چپ حضرت تو بيعت كنم • وچنين كرد • چون مامون بشنيد پسنديده داشت • وگفت شمال
كه براي ديگران در بيعت رضا رضي الله عنه پيش كند • ان شمال يمين باشد • وبعد از ان
با طاهر الحسين ذو اليمينين لقب نوشتند • وقالوا لما انقضى امر المخلوع محمد الامين
واستوى امر عبد الله المامون كتب الى الرضا رضي الله عنه يستقدمه الى خراسان • فاعتل
عليه بعلل كثيرة فما زال المامون يكاتبه حتى علم الرضا رضي الله عنه انه لا يكف عنه فخرج هو
وابو جعفر محمد بن الرضا رضي الله عنهما له سبع سنين فحمل على طريق البصرة • حتى اهواز والفارس
حتى وافى مرو وعرض عليه المامون ان يتقلد الامارة • والخلافة فابى • فجرت في ذلك مخاطبات
كثيرة في نحو شهرين الى ان اجاب الى ولاية العهد • وكتب على ان لا امر ولا انهي • ودعا
المامون القواد وولد العباس الى ذلك فاضطربوا عليه • فاخرج اموالا كثيرة • واعطى
القواد والرضا تم الا ثلثة فقد الجلودي • وعلي بن عمران • وابن يونس فحبسهم • وبويع الرضا

[illegible]

رضي الله عنه ذلك لليلتين خلتا من شهر رمضان سنة احدى ومائتين فجعل المامون الرضا
رضي الله عنه ولي عهد المسلمين والخليفة من بعده • ولقبه بالرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضي
الله عنهم • وامر جنده بطرح السواد • ولبس ثياب الخضرة • وامر عنده من بني هاشم والقواد
بالبيعة له • ولبس الخضرة • وكتب بذلك الى البلدان والآفاق • وضرب الدنانير والدراهم
باسمه • وخطب له على المنابر • وانفق المامون على ذلك اموالا كثيرة • وقيل لابي جعفر محمد بن
علي الرضا رضي الله عنهما • ان اباك سماه المامون الرضا • ورضيه لولاية عهده • فقال بل الله
سماه الرضا • لانه كان رضاء الله تعالى في سماء • ورضا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ارضه
وخص من بين آبائه الماضين بذلك • لانه رضي به المخالفون كما رضي به الموافقون
وكان ابوه موسى الكاظم رضي الله عنه يقول ادعو الى ولدي الرضا • واذا خاطبه قال
يا ابا الحسن • وكان ابو مسلم صاحب الدولة • من دعيه يدعون الى كتاب الله عز وجل وسنة
نبيه صلى الله عليه وسلم • والى الرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم • ورضي عنهم والعمل بالعدل
والحق والاخذ للضعيف من القوي • ولما حضر العيد وكان قد عقد للرضا رضي
الله عنه البيعة بولاية العهد • بعث اليه المامون في الركوب الى العيد • والصلوة بالناس
والخطبة لهم • فبعث اليه الرضا رضي الله عنه • قد علمت ما كان بيني وبينك من الشروط
وان اكون في الامر مشيرا من بعد • ولا ادخل في هذا الامر حولا خارج منه • فاعفني
من الصلوة بالناس • فقال له المامون • انما اريد بذلك ان تطمئن قلوب الناس • ويعرفوا
فضلك • ولم يزل الرسل بينهم يتردد في ذلك • فلما الح عليه المامون ارسل اليه ان اعفيتني فهو
احب الي • وان لم تعفني خرجت كما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم • فقال له المامون
اخرج كيف شئت • وامر القواد والناس ان يبكروا الى باب الرضا رضي الله تعالى عنه
قال فقعد الناس لابي الحسن الرضا رضي الله عنه في الطرقات • والسطوح • واجتمع النساء
والصبيان ينتظرون خروجه • وصار جميع القواد والجند الى بابه فوقفوا على دوابهم

حتى طلعت الشمس فاغتسل الرضا رضي الله تعالى عنه وتعمم بعمامة بيضاء من قطن القى طرفا منها
على صدره وطرفا بين كتفيه ومس شيئا من الطيب وبيده عكاذة وقال لمواليه افعلوا
مثل ما فعلت فخرجوا بين يديه وهو حاف قد شمر سراويله الى نصف الساق وعليه ثيابه مشمرة
فمشى قليلا ورفع راسه الى السماء وكبر وكبر مواليه ثم مشى قليلا نحو عشر خطوات حتى
وقف على الباب فلما رآه القواد والجند على تلك الحال سقطوا كلهم على الارض فكبر
الرضا رضي الله تعالى عنه على الباب وكبر الناس معه قال الراوي فخيل الينا ان السماء والحيطان
تجاوبه وتزعزعت مرو بالبكاء والضجيج وبلغ المامون ذلك فقال له الفضل بن سهل
[illegible] يا امير المومنين ان بلغ الرضا رضي الله عنه المصلى على هذا السبيل افتتن به الناس
وخفنا كلنا على دمائنا فبعث اليه المامون قد كلفناك شططا واتعبناك ولسنا نحب
ان يلحقك مشقة فارجع وليصل بالناس من كان يصلي بهم على رسمه فدعا الرضا رضي
الله تعالى عنه بخفه ولبسه وركب ورجع واختلف امر الناس من كان في ذلك اليوم و
لم ينتظم امرهم في صلاتهم وعن الرضا رضي الله عنه عن ابيه الكاظم عن جده الصادق
رضي الله عنهم انه كان في طريق ومعه قوم ومعهم اموال وذكر لهم ان في الطريق
يقطعون على الناس فرائصهم فقال لهم الصادق رضي الله عنه ما لكم قالوا معنا
اموال نخاف ان يوخذ منا افتاخذها منا فلعلهم يندفعون عنها اذا رأوا انها
لك فقال رضي الله تعالى عنه وما يدريكم لعلهم لا يقصدون غيري فقالوا كيف نصنع فما
قال ذاك اصنع لها فلعل طاريا يطرا عليها فياخذها او لعلكم لا يقبلون بها بعد فقالوا
كيف نصنع لنا قال رضي الله عنه اودعوها الذي يحفظها ويدفع عنها ويربيها
ويجعل الواحد منها اعظم من الدنيا وما فيها ثم يردها عليكم احوج ما تكونون
اليها قالوا من ذلك قال رضي الله عنه رب العالمين جل وعز قالوا كيف نودعها قال
تصدقوا بها على ضعفاء المسلمين قالوا وانى لنا الضعفاء بحضرتنا هذه قال رضي الله عنه

فان عزمتم على ان تتصدقوا بثلثها ليدفع الله سبحانه عنها ما تخافون قالوا قد عزمنا
قال رضي الله عنه فانتم في امان الله عز وجل فامضوا ومضوا فظهر لهم قطاع الطريق
فخافوا فقال الصادق رضي الله عنه وقالوا انا رأينا البارحة في منامنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يامرنا بعرض انفسنا عليك فنحن بين يديك ونصحبك وهؤلاء لندفع عنهم الاعداء
واللصوص فقال الصادق رضي الله تعالى عنه لا حاجة بنا اليكم فان الذي يدفعكم عنا
يدفعهم فمضوا سالمين وتصدقوا بالثلث وبورك في تجارتهم فربحوا الدرهم عشرة
فقالوا ما اعظم بركة الصادق فقال الصادق رضي الله عنه قد تعرفتم البركة في معاملة
الله عز وجل فدوموا عليها وبالاسناد عن ابي الصلت عبد السلام بن صالح بن سليمان الهروي
قال كنت مع علي بن موسى الرضا رضي الله عنهما حين دخل نيسابور وهو راكب بغلة شهباء
فاذا احمد بن حرب ويحيى بن يحيى واسحق بن راهويه وعدة من اهل العلم رحمهم الله تعالى
قد تعلقوا بلجام بغلته فقالوا بحق آبائك الطاهرين حدثنا بحديث سمعته من ابيك
عن آبائه رضي الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخرج الرضا رضي الله
تعالى عنه راسه من العمارية وعليه مطرف خز ذو وجهين وروى باسناده عن آبائه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سمعت جبريل عليه الصلوة والسلام يقول سمعت
الله عز وجل يقول اني انا الله لا اله الا انا فاعبدوني من جاء منكم بشهادة ان لا اله
الا الله بالاخلاص دخل حصني ومن دخل حصني امن من عذابي وفي رواية لا اله الا
الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي والاخلاص ان يحجزه هذا القول عما حرم الله تعالى
وفي رواية فلما مرت الراحلة نادانا بشروطها وانا من شروطها قيل من شروطها الا
قرار بانه امام مفترض الطاعة قال الشيخ الامام العالم العارف الولي ابو عبد الله محمد بن
علي الحكيم الترمذي رحمه الله تعالى في قوله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا
باللذين من بعدي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما اخرجه الامام ابو عيسى الترمذي رحمه الله تعالى

فهما رضی الله عنهما ومن شك حالهما قد لزمت طاعتهم الخلق لان قلوبهم قد وصلت الی الله
عز وجل وصارت فی القبضة ولهم الثبات فی المعرفة فاذا انطقها الحق ینطقون
واذا احکم ابذلک الحق فبالحق یحکمون وفی کتاب الانساب للامام عبد الکریم بن محمد السمعانی
رحمه الله تعالی فی ترجمة الهروی ابو الصلت عبد السلام بن صالح بن سلیمان الهروی مولی عبد الرحمن
بن سمرة رضی الله تعالی عنه ادرک حماد بن زید ومالک بن انس وسفیان بن عیینة وغیرهم
رحمهم الله تعالی وکان صاحب قشافة وزهد قدم مرو ایام المامون فلما سمع کلامه
جعله من الخاصة من اخوانه وکان ابو الصلت یرد علی اهل الاهواء من المرجئة والجهمیة
والزنادقة والقدریة وکان یعرف بالتشیع وکان احمد بن سیار المروزی ناظره
فلم اره یفرط ورایته یقدم ابا بکر وعمر رضی الله عنهما وکان لا یذکر اصحاب النبی صلی الله تعالی
علیه وسلم ورضی عنهم الا بالجمیل وقد کان یقول هذا مذهبی الذی ادین الله عز وجل به وقال
یحیی بن معین ابو الصلت ثقة صدوق الا انه یتشیع وقال ابو عبد الرحمن النسائی
رحمه الله ابو الصلت لیس بثقة توفی ابو الصلت فی شوال سنة ست وثلثین ومائتین وفی
الانساب قال ابو حاتم بن حبان رحمه الله ابو الصلت عبد السلام هو الذی روی عن ابی معاویة
والاعمش عن مجاهد عن ابن عباس رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انا مدینة
العلم وعلی بابها فمن اراد المدینة فلیاتها من قبل الباب وهذا شیء لا اصل له لیس من حدیث
ابن عباس رضی الله عنهما ولا مجاهد ولا الاعمش ولا ابی معاویة حدث به وکل من حدث بهذا
المتن فانما سرقه من ابی الصلت هذا وفی الانساب ایضا الرضا علی بن موسی الرضا رضی
الله عنهما کان من اهل العلم والفضل مع شرف النسب والخلق روایاته عن روایة توفی
رضی الله عنه اخر یوم من سنة ثلث ومائتین وقدم فی ماء الرمان واسقی رضی الله عنه
وفی تاریخ الامام الیافعی رحمه الله توفی الرضا رضی الله عنه خامس ذی الحجة وقیل لسبع عشر بقین
من ذی القعدة سنة ثلث ومائتین وقیل فی اخر یوم من صفر سنة اثنین ومائتین

وصلی علیه المامون ودفنه بالطوس قبر ابیه الرشید وکان سبب وفاته رضی الله عنه علی ما حکی
انه اکل عنبا واکثر منه وقیل بل کان مسموما وفی فردوس الاخبار عن عبد الله بن مسعود رضی
الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال انا مدینة العلم وعلی بابها وابو بکر اساسها وعمر
حیطانها وعثمان سقفها لا تقولوا فی ابی بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم الا خیرا وقال
المامون یوما لعلی الرضا رضی الله عنه ما تقول بنو ابیک فی جدنا العباس رضی الله عنه فقال
الرضا رضی الله عنه ما تقولون فی رجل فرض الله سبحانه طاعة نبیه صلی الله علیه وسلم علی جمیع خلقه
وامر نبیه صلی الله علیه وسلم بطاعة عم رضی الله عنه فامر له المامون بالف الف درهم وکان
قد خرج اخو الرضا زید بن موسی بالبصرة سنة تسع وتسعین ومائة فاخذ وحمل الی المامون
فبعثه الی الرضا وقال قد وهبت جرمه لک فلما جاء والرضا باخیه زید عنفه وکان
فی جملة ما قال له انت اخی اطعت الله عز وجل والله لا شد الناس علیک رسول الله صلی الله تعالی
علیه وسلم یا زید ینبغی لمن اخذ برسول الله ان یعطی به فبلغ کلامه المامون فبکی وقال هکذا
ینبغی ان یکون اهل بیت النبوة قیل هذا الکلام ماخوذ من کلام زین العابدین علی بن الحسین
رضی الله عنهما فقد قیل انه کان اذا سافر کتم نسبه فقیل له فی ذلک فقال رضی الله عنه انا
اکره ان اخذ برسول الله صلی الله علیه وسلم ما لا اعطی به وزید بن الکاظم کان لام ولد ولم
عقد محمد بن محمد بن زید بن علی بن الحسین رضی الله عنهم ایام ابی السرایا السری بن منصور
الشیبانی علی الاهواز وخرج زید ایام المامون بالبصرة وام حبیب بنت زید بن الکاظم
کانت من الورع والزهد علی غایة وعاش زید هذا الی خلافة المتوکل ومات بسر من رای
ومتوکل ابو الفضل جعفر بن المعتصم محمد بن هارون الرشید چهارده سال و نه ماه وچهار
روز اسم خلافت بر وی بود ووفات او چهارشنبه بود در شوال سنة سبع واربعین ومائتین
در سر من رای وعمر او سی و نه سال و دو ماه بود وبیعت او در سنة اثنین وثلثین
ومائتین بود ومن کلام الرضا رضی الله عنه لسنا کفلا من الذنوب ولسنا صعصان من العذاب

من كان منا لم يطع الله عزوجل فليس منا • وانت ان اطعت الله تعالى فانت منا اهل البيت •
وابن نوح عليه الصلوة والسلام • اخرجه الله تعالى من اهله بمعصيته انه ليس بين الله عزوجل وبين
احد قرابة • ولا ينال احد ولاية الله عزوجل الا بطاعته سبحانه • ولقد قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد المطلب ايتوني باعمالكم لا باحسابكم • وانسابكم • انا اهل
بيت وجبت لنا بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن لم يعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم
حقنا ولم يعط الناس من نفسه مثله فلا حق له • وقال رجل للرضا رضي الله عنه • والله انت خير الناس
فقال رضي الله عنه يا هذا لا تحلف خير مني من كان اتقى لله عزوجل واطوع له سبحانه • والله
ما نسخت هذه الآية • ان اكرمكم عند الله اتقاكم • وقال رجل للرضا رضي الله عنه • ما على وجه الارض
اشرف منك آباء • فقال رضي الله تعالى عنه • التقوى شرفهم • وكان الرضا رضي الله تعالى عنه
اسمح اللون كابيه الكاظم رضي الله عنه • ولما جعل ولي العهد • قال بعضهم على المنبر في دعائه
اللهم اصلح ولي عهد المسلمين • علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي • رضي الله عنهم
ستة اباؤهم ما هم • وهم خير من يشرب صوب الغمام ومن ائمة اهل البيت ابو جعفر محمد الجواد
ابن علي الرضا رضي الله عنهم • وولد الرضا رضي الله عنه موسى ومحمد وفاطمة • فاما موسى فلم يعقب
والعقب من ولد الرضا في رجل واحد • وهو محمد الجواد • صاحب القبة ببغداد • وابو جعفر الثاني
امام الشيعة الاثني عشرية لهذا التقي وقبره ببغداد مع جده الكاظم تحت قبة • ولما زوجه
المأمون بنته ام الفضل نقلها الى المدينة • وكان المأمون ينفذ اليه في السنة الف الف
درهم • وقد نوه المأمون باسمه • وتوفي الجواد محمد بن علي الرضا رضي الله عنهما في سنة عشرين
ومائتين وله خمس وعشرون سنة • وصلى عليه الواثق ابو جعفر هارون بن المعتصم محمد بن
هارون الرشيد • وام الجواد جارية اسمها خيزران • ويروى ان زين العابدين رضي الله عنه
اعتق جارية فتزوجها فكتب عبد الملك بن مروان اليه فيه كذا وكذا فكتب اليه زين العابدين
علي بن الحسين رضي الله عنهما • اما بعد فقد بلغني كتابك تعيرني فيه • نسبتهم • الى ان تركت الكفائي

من قريش فمن اعلى للطهر فاستنجبه الولد وليس وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم منتهى في مجد
ولا مراد في كرم • وانما كانت ملك يميني خرجت عن يدي بامر الله عزوجل لم التمسها على
رسول الله صلى الله عليه وسلم • ولنا فيه صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة • اعتق صفية رضي الله
عنها بنت حيي بن اخطب فتزوجها • واعتق صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة رضي
الله عنه • وزوجه زينب رضي الله عنها بنت جحش بنت عمته • وام زينب اميمة بنت عبد المطلب
ومن دعى الى دين الله عزوجل واتبع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا عيب عليه وفي
انه وقع بين الحسن والحسين رضي الله عنهما كلام • وكان جعفر بن الحسن لسان الحسنيين
وزيد بن زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهم لسان الحسينيين • وكانوا يتحاكمون
عند ابراهيم بن هشام • والي المدينة فوقع في الجعفر في خلال ذلك فقال عبد الله بن الحسن بن
الحسن في مجلس الوالي لزيد انطمعن ان تنال ولاية بهذا الوقوف ان ابن امة سندية فقال
رضي الله تعالى عنه • قد كان اسماعيل النبي عليه الصلوة والسلام ابن امة فقال اكثر منا قال
هشام عبد الملك لزيد رضي الله عنه انما انت ابن امة فقال زيد رضي الله عنه لئن قلت ذلك لقد كان
هشام امه فقال زيد اسماعيل من خير الانبياء عليهم الصلوة والسلام • وولد خيرهم محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم • وكان ابن امة وما على احد عار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عيب
من كانت امه • وروى الجواد محمد بن الرضا رضي الله عنهما باسناده عن آبائه الى امير المؤمنين
علي بن ابي طالب رضي الله عنه • انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقال لي
وهو يوصيني يا علي ما خاب من استخار • ولا ندم من استشار • يا علي عليك بالدلجة فان الارض
تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار • يا علي اغد فان الله سبحانه بارك لامتي في بكورها • وكان يقول
من استغنى بالله افتقر الناس اليه [illegible] الجنة • والعقب من ولد ابي جعفر الثاني
محمد الجواد في رجلين علي الهادي بن محمد الجواد • وموسى بن محمد الجواد فان موسى فاعقب
ولم يكثر وولده بالري وقم وما قاربه • وولد الجواد علي وموسى المذكوران والحسن وحكيمة

وبهجة وامامة وفاطمة • من ائمة اهل البيت ابو الحسن علي الهادي بن محمد الجواد رضي
الله عنهما المعروف بالعسكري ولقبه الزكي • امه جارية اسمها سمانة • ولد رضي الله تعالى عنه
في سنة اربع وعشرة ومائتين • وقيل سنة ثلث عشرة ومائتين • وكانت ولادته في الثالث
عشر من رجب وقيل في يوم عرفة • وكان مولده بالمدينة • وتوفي بسر من راى في يوم الاثنين
لليال بقين من جمادى الاخرة سنة اربع وخمسين ومائتين • ودفن في داره بسامرا في تاريخ
ابي محمد الرشيدي • ولما كثرت السعاية في حقه عند المتوكل على الله جعفر بن المعتصم
اشخصه المتوكل من المدينة الى بغداد ثم الى سر من راى • واقدم بها فقدمها واقام بها
عشرين سنة وتسعة اشهر الى ان توفي بها في ايام المعتز بالله • والمعتز بالله هو ابو عبد الله
الزبير بن المتوكل • وقد بويع له يوم الثلثا لثلث خلون من المحرم سنة اثنين وخمسين ومائتين
وخلع نفسه بعد ثلث سنين وستة اشهر واثنين وعشرين يوما • والعسكري نسبة الى موضع
بها عسكر سر من راى الذي بناه المعتصم لما كثر عسكره وضاقت عليه بغداد • وتأذى به
الناس • فانتقل الى هذا الموضع بعسكره • وبنى بعض البلد البنيان المليحة • وسماها
سر من راى • ويقال لها ايضا سامرة • وسامرا • وسميت ايضا العسكري • لان عسكر
المعتصم نزل بها • وذلك في سنة احدى وعشرين ومائتين • والمعتصم بالله هو ابو اسحق
محمد بن الرشيد • امه ماردة همان كوفه • چون مامون كذشته شد معتصم بحكم ولي
عهد بخلافت بنشست وهشت سال وهشت ماه وهشت روز اسم خلافت بروی بود • ودر نيف
سنة احدى وعشرين ومائتين بسر من راى انتقال كرد • ودر ربيع الاخر سنة سبع
وعشرين ومائتين بسر من راي كذشته شد • واورا الخليفه المثمن خواندند • از
فرزندان عباس رضي الله تعالى عنهما هشتم بود • واز خلفا بني العباس هشتم بود • ومولد او
در سنة ثمان وسبعين بود • وخلافت او هشت سال بود • وهشت ماه وهشت روز بود
وفتوح مشهوره او هشت بود • وهشت هزار غلام داشت • وعمر او چهل وهشت سال بود

وعدد هشت در حق او بسيار جمع شده بود • اهل بغداد ازان دلي غراه ما ان بغيرياد ملك
وبراكند خواستند شد • سر من راى بنا كرده • وبا ان موضع بالشكر خود انتقال
كرد • قال ابو الفتح الهمداني رحمه الله • يقال سر من راى بضم السين وفتحها للمدينة المشهورة
بالعراق • كذا نقل الامام النواوي رحمه الله تعالى قال في الانساب قيل ان المتوكل في اول
خلافته اعتل فقال لئن برئت لاتصدقن بدنانير كثيرة • فبعث الى الهادي علي بن محمد الجواد
رضي الله عنهما فسأله عن ذلك فقال رضي الله عنه تصدق بثلثة وثمانين دينارا فعجب
قوم من ذلك وتعصب عليه قوم • وقالوا للمتوكل سله يا امير المومنين من اين هذا فرد الثاني
الرسول الى المتوكل وقال قل لامير المومنين في هذا الوفا بالنذر • لان الله تعالى قال لقد
نصركم الله في مواطن كثيرة • فروى اهلنا اهل البيت رضي الله عنهم جميعا ان المواطن في الوقايع
والسرايا والغزوات كانت ثلثة وثمانين موطنا • وان يوم حنين كان الرابع والثمانين
وكلما زاد امير المومنين في فعل الخير كان انفع له في الدنيا والاخرة • وكان الهادي
ابو الحسن علي بن الجواد رضي الله عنهما متعبدا فقيها اماما • وكان قد سعي به الى المتوكل
وقيل له ان في منزله سلاحا واوهم انه يطلب الخلافة • فوجه اليه من يهجم عليه في منزله
فوجده في بيت مغلق • وعليه مدرعة من شعر وعلى راسه ملحفة من صوف وهو مستقبل القبلة
ليس بينه وبين الارض بساط الا الرمل والحصى وهو يترنم بايات من القران في الوعد
والوعيد فحمل اليه على الصفة المذكورة فلما راه اعظمه واجلسه الى جنبه • وقال له
انشدني شعرا استحسنه فقال رضي الله عنه اني لقليل الرواية في الشعر فقال لابد ان تنشدني
فانشد • باتوا على قلل الاجبال تحرسهم • غلب الرجال فلم تنفعهم القلل • واستنزلوا بعد
عز من معاقلهم • واودعوا حفرا يا بئس ما نزلوا • ناداهم صارخ من بعد ما قبروا • اين الاسرة
والتيجان والحلل • اين الوجوه التي كانت منعمة • من دونها تضرب الاستار والكلل • فافصح
القبر عنهم حين سائلهم • تلك الوجوه عليها الدود ينتقل • فاشفق من حضر عليه وظن ان

بادره بتبدد اليه فبكى المتوكل بكاء طويلا حتى بلت دموعه لحيته وبكى من حضر ثم قال
المتوكل يا ابا الحسن اعليك دين • قال رضي الله عنه نعم اربعة آلاف دينار • فامر المتوكل بدفعها
اليه ورده الى منزله مكرما • والعقب من ولد علي الهادي في ابي محمد الحسن بن علي العسكري
الثاني • وفي اخيه ابي عبد الله جعفر بن علي الهادي • واما اخوهما ابو جعفر محمد بن علي الهادي
فانه اراد النهضة الى الحجاز فسافر في حياة اخيه الحسن العسكري حتى بلغ قرية فوق المسيد
ببيع فرسخ تسعى بالسواد • وقبره هناك وعليه مسجد ومن ائمة اهل البيت رضي الله تعالى
عنهم ابو محمد الحسن بن علي العسكري الثاني رضي الله عنهما امه جارية اسمها [illegible] وكانت
ولادته رضي الله تعالى عنه في سنة احدى وثلثين ومائتين • ووفاته في ربيع الاول
سنة ستين ومائتين في يوم الجمعة السادس من ربيع الاول وقيل في الثامن منه • وقيل غير ذلك
من السنة المذكورة بسر من راى • ودفن بجنب ابيه في ذلك البلد • وكان اقام بها هو وابوه
وقيل ان مشهد علي الهادي رضي الله عنه ثم • وليس بصحيح لان مشهد فاطمة بنت موسى بن جعفر بن محمد
رضي الله عنهم ببلدة قم • وقد نقل عن الرضا علي بن موسى رضي الله عنهما انه قال من زارها
فله الجنة • والحسن العسكري رضي الله عنه عند الامامية والد القائم محمد المنتظر صاحب
السرداب • وكانت مدة بقاء الحسن العسكري بعد ابيه علي الهادي رضي الله عنهما ست سنين
ولم يخلف الحسن العسكري رضي الله عنه ولدا ظاهرا ولا باطنا غير ابي القاسم محمد المنتظر المسمى
بالقائم عند الامامية وكان مولد المنتظر رضي الله عنه ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين
ومائتين امه ام ولد يقال لها نرجس توفي ابوه رضي الله عنهما وله خمس سنين او خمس سنين وذكر
الامام اليافعي في تاريخه سنة خمس وستين ومائتين وتوفي فيها الشيخ الكبير العارف
العارف بالله الشهير الحداد النيسابوري • رحمه الله تعالى شيخ خراسان كان كبير الشان
صاحب احوال وكرامات • وسمو في المقامات • وكان عجبا في الجود • والسماح • وكان يقول ما اسخى
اسم السخاء ذكر العطاء او لمح بقلبه • ومن كلامه حسن ادب الظاهر عنوان حسن ادب الباطن

والفتوة

والفتوة اداء الانصاف وترك مطالبة الانتصاف • وقال ايضا من لم يزن افعاله
واحواله كل وقت بالكتاب والسنة • ولم يتهم خواطره فلا تعده في ديوان الرجال ثم قال
الامام اليافعي رحمه الله ومنها محمد بن الحسن العسكري ابو القاسم الذي تلقبه الامامية بالحجة
والقائم والمهدي والمنتظر وصاحب الزمان وهو عندهم خاتم الاثني عشر اماما
وهم يزعمون انه دخل السرداب الذي بسر من راى • وامه تنظر اليه فلم يخرج اليها
وذلك في سنة خمس وستين ومائتين • وقيل في سنة ست وستين ومائتين والصحيح
فاختفى الى الان على زعمهم • وفي جامع الاصول في اشراط القيمة وعلاماتها وفي ذكر
المسيح عليه السلام • وذكر المهدي رضي الله عنه • جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم • لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيمة فينزل
عيسى عليه الصلوة والسلام • فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول • لا ان بعضكم على بعض امراء
تكرمة الله تعالى هذه الامة • اخرجه مسلم رحمه الله • ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم • قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يبعث الله
فيه رجلا مني او من اهل بيتي • يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض قسطا
وعدلا كما ملئت ظلما وجورا • وفي اخرى • لا تنقضي الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل
بيتي يواطئ اسمه اسمي اخرجه ابو داود رحمه الله تعالى • وقوله صلى الله عليه وسلم واسم ابيه
اسم ابي في احدى روايتي ابي داود رحمه الله تعالى ينفي ما ذهب اليه الامامية في الحجة
المهدي رحمه الله تعالى • الرواية الثانية • وله في اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رجل
من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي قال وقال ابو هريرة رضي الله عنه لو لم يبق من الدهر الا يوم
لبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يملأها عدلا • كما ملئت جورا • اخرجه ابو داود
رحمه الله تعالى • ام سلمة رضي الله تعالى عنها • قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
المهدي من عترتي من ولد فاطمة رضي الله عنها اخرجه ابو داود رحمه الله • ابو سعيد رضي الله

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما
مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد زاد في رواية
اخرى وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة رضي الله عنه
اقرؤوا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته وفي رواية اخرى قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم وفي رواية
فامكم وفي رواية اخرى فامكم منكم قال ابن ابي ذئب رحمه الله تعالى تدري ما امكم منكم قلت
تخبرني قال فامكم بكتاب ربكم عز وجل وسنة نبيكم عليه الصلوة والسلام وفي اخرى قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لينزلن ابن مريم حكما عادلا فليكسرن الصليب
وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية وليتركن القلاص فلا يسعى عليها ولتذهبن الشحناء
والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله احد اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله
تعالى وانفرد مسلم رحمه الله في الرواية الاخيرة واخرج الترمذي رحمه الله تعالى الرواية
الاولى الى قوله صلى الله عليه وسلم لا يقبله احد وفي رواية ابي داود رحمه الله تعالى
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بيني وبينه يعني عيسى عليه السلام نبي وانه نازل
فاذا رايتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الى الحمرة والبياض بين ممصرتين كان راسه
يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية
ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك المسيح الدجال ثم يمكث في الارض
اربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون ابو سعيد رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول المهدي مني اجلى الجبهة اقنى الانف يملأ الارض قسطا وعدلا
كما ملئت جورا وظلما ويملك سبع سنين اخرجه ابو داود رحمه الله وفي رواية الترمذي
رحمه الله تعالى قال خشينا ان يكون بعد نبينا صلى الله عليه وسلم حدث فسألنا نبي الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان في امتي المهدي يخرج يعيش خمسا او سبعا او تسعا والشاك

قال

قال وما قلنا وما ذاك قال سنين قال فيجيء اليه الرجل فيقول يا مهدي اعطني اعطني قال
فيحثي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله ابو اسحق رضي الله عنه قال قال علي رضي الله عنه
ونظر الى ابنه الحسن رضي الله عنه فقال ان ابني هذا سيد كما سماه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وسيخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم عليه الصلوة والسلام يشبهه في الخلق ولا يشبهه
في الخلق ثم ذكر قصة يملأ الارض عدلا اخرجه ابو داود رحمه الله ولم يذكر القصة
وفي شرح السنة في باب اشراط الساعة في باب المهدي رضي الله عنه باسناده عن ابي سعيد
الخدري رضي الله عنه انه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلاء يصيب هذه الامة حتى لا يجد
الرجل ملجأ يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله تعالى رجلا من عترتي اهل بيتي فيملأ به الارض
قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء من
قطرها شيئا الا صبته مدرارا ولا تدع الارض من نباتها شيئا الا اخرجته حتى يتمنى الاموات
الاحياء يعيش في ذلك سبع سنين او ثمان سنين او سبع سنين ويروى هذا المعنى عن
وجه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه وفي جامع الاصول اشراط القيامة علاماتها
ودلائلها التي تتقدم عليها فاحدها شرط بالفتح الحكم الحاكم الذي يقضي بين الناس
والامير الذي يلي امورهم المقسط العادل والقاسط الجائر ويضع الجزية اي يسقطها
عن اهل الكتاب ويلزمهم بالاسلام ولا يقبل منهم غيره فذلك معنى وضعها القلاص
جمع قلوص وهي الناقة الشحناء العداوة ثوب ممصر اذا كان فيها صفرة يسيرة
خفيفة يقال رجل اجلى اذا ذهب شعر راسه الى نصفه الدجال الكذاب ويقال دجل
اذا لبس ويقال دجل اذا قطع الارض وسار في اكثر نواحيها وسمي مسيحا لان
احدى عينيه ممسوحة لا يبصر بها والاعور يسمى مسيحا والمسيح عيسى عليه السلام سمي به فقيل لان
المسيح زكريا عليه السلام اياه وقيل لانه يمسح الارض اي يقطعها وقيل لانه كان يمسح ذا
العاهة فيبرأ وقيل المسيح الصديق وفي شرح السنة في باب اشراط الساعة في باب

نزول عيسى عليه الصلوة والسلام • في حديث النبي صلى الله عليه وسلم • والذي نفسي بيده ليوشكن
ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله
احد هذا حديث متفق على صحته • وقوله صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب يريد ابطال النصرانية
والحكم بشرع الاسلام • ومعنى قتل الخنزير تحريم اقتنائه واكله واباحة قتله • وفيه بيان
ان اعيانها نجسة • لان عيسى عليه الصلوة والسلام انما يقتلها على حكم شرع الاسلام والشيء الطاهر
المنتفع لا يباح اتلافه • وقوله صلى الله عليه وسلم ويضع الجزية معناه انه يضعها عن اهل
الكتاب • ويحملهم على الاسلام • فقد روى عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم •
في نزول عيسى عليه الصلوة والسلام • ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام •
ويهلك الدجال فيمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون • وقيل معنى وضع
الجزية ان المال يكثر حتى لا يوجد محتاج ممن توضع فيهم الجزية يدل عليه قوله صلى الله عليه
وسلم فيفيض المال حتى لا يقبله احد • وفي شرح السنة ايضا في هذا الكتاب باسناده عن ابي هريرة
رضي الله عنه • انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم من
فج الروحاء بالحج او بالعمرة او ليثنيهما • هذا حديث صحيح اخرجه مسلم عن عمرو الناقد عن
سفيان بن عيينة عن الزهري عن حنظلة الاسلمي انه سمع ابا هريرة رضي الله تعالى عنه •
يقول • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث • وروى عن ابي سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه • عن النبي صلى الله عليه وسلم • انه قال ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج ياجوج
وماجوج • في حلية النبي صلى الله عليه وسلم في شمائل النبوة لابي عيسى الترمذي رحمه الله
في حديث ابن ابي هالة رضي الله عنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم ازهر اللون • واسع الجبين •
ازج الحواجب سوابغ في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب اقنى العرنين له نور
يعلوه يحسبه من لم يتامله • وفي جامع الاصول انس رضي الله عنه • قال كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم • ازهر اللون كان عرقه اللؤلؤ • اذا مشى تكفأ • اخرجه البخاري

ومسلم والترمذي رحمهم الله تعالى • سعيد الجريري قال قلت لابي الطفيل رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم • قال نعم • قال ابيض اللون مليح الوجه • اخرجه مسلم وابو داود رحمهما
الله • جابر بن سمرة رضي الله عنهما • قال كان في ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم حموشة
وكان لا يضحك الا تبسما • وكنت اذا نظرت اليه قلت اكحل العينين • وليس باكحل •
صلى الله عليه وسلم • اخرجه الترمذي رحمه الله • وفي جامع الاصول لونه ازهر مستنير وهو
احسن الالوان • والزهرة البياض النير رجل احمش الساقين دقيقهما • وكذلك حمش
الساقين • والكحل في العين سواد يكون في مغارز الاجفان خلقة تكحل في الشيء اذا كان
كانه تكحل وجل من وحل • والتكفؤ التمايل في المشي الى قدام كما تتكفأ السفينة في جريها
والاصل فيه الهمز فترك • وقوله كانما ينحط من صبب اي يمشي التكفؤ اي كانه ينحدر
من موضع عال • وفي الصحاح الشمم ارتفاع في قصبة الانف مع استواء اعلاه •
فان كان فيها احديداب فهو القنى ورجل اشم الانف وجبل اشم اي طويل الراس •
وفي الصحاح ايضا القنى احديداب في الانف يقال رجل اقنى الانف وامرأة
قنواء بينة القنى وهو عيب في الخيل • وفي الصحاح ايضا عرنين كل شيء اوله •
وعرنين القوم سادتهم • وعرنين الانف تحت مجتمع الحاجبين وهو اول الانف
بحيث يكون فيه الشمم • وفي شرح الحماسة للمرزوقي سادتهم الشم الطوال والعرنين
الانف • وما ارتفع من الارض • واول الشيء يجعل العرانين كناية عن الاشراف •
والسادات • واذا قرن الشمم بالعرانين او الانف فالقصد الى الكرم • لما ادعى ابو عبد الله
جعفر بن ابي الحسن علي الهادي رضي الله عنه • انه لا ولد لاخيه ابي محمد العسكري رضي
الله عنه • وادعى ارث اخاه الحسن العسكري رضي الله عنه • جعل الامامة فيه سمي الكذاب •
وهو معروف بذلك • والعقب من جعفر بن علي هذا في علي بن جعفر وعقب علي هذا
في ثلثة عبد الله وجعفر واسمعيل • ابو محمد الحسن العسكري ولده محمد رضي الله عنه

سلوم عند أصحابه ووفات اهله وروي ان حكيمة بنت ابي جعفر محمد الجواد رضي الله عنه
عمة ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه كانت تحبه وتدعو له وتتضرع ان ترى له ولدا
وكان ابو محمد الحسن العسكري رضي الله عنه اصطفى جارية يقال لها نرجس فلما كان
ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين دخلت حكيمة فدعت لابي محمد الحسن
العسكري رضي الله عنه فقال لها يا عمة كوني الليلة عندنا لامر فاقامت كما رسم فلما كان
وقت الفجر اضطربت نرجس فقامت اليها حكيمة فلما ولدت المولود اتت به ابا محمد الحسن
العسكري وهو مختون مفروغ منه فاخذه وامر يده على ظهره وعينيه وادخل لسانه في فيه
واذن في اذنه اليمنى واقام في الاخرى ثم قال يا عمة اذهبي به الى امه فذهبت به ورددته
الى امه قالت حكيمة فجئت الى ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه فاذا المولود بين يديه
في ثياب صفر وعليه من البهاء والنور ما اخذ بمجامع قلبي فقلت سيدي هل عندك علم في
هذا المولود المبارك فتلقيه الي فقال يا عمة هذا المنتظر الذي بشرنا به قالت حكيمة فخررت
لله تعالى ساجدة شكرا على ذلك قالت ثم كنت اتردد الى ابي محمد الحسن العسكري رضي الله
تعالى عنه فلما اراه فقلت له يوما يا مولاي ما فعل سيدنا ومنتظرنا قال رضي الله عنه استودعناه
الذي استودعته ام موسى عليه السلام ابنها وروي عن ابي الحسن الرضا رضي الله تعالى عنه
انه قال لا اسم قائمكم قال رضي الله تعالى عنه شيعتنا ان تسميه قبل لادته فزعمت الشيعة الامامية
ان ابا القاسم محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما هو الامام القائم وكان عمره عند
وفات ابيه رضي الله عنه خمس سنين اتاه الله تعالى فيه الحكمة وفصل الخطاب وجعله آية للعالمين
كما قال عز من قائل في حق يحيى عليه الصلوة والسلام يا يحيى خذ الكتاب بقوة واتيناه
الحكم صبيا وقال عز من قائل في قصة عيسى عليه الصلوة والسلام فاشارت اليه قالوا
كيف نكلم من كان في المهد صبيا قال اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبيا قالوا وطال
عمره كما طال عمر الخضر عليه الصلوة والسلام وقالت الشيعة الامامية ايضا القائم المهدي

مشهد

سنة بسر من راى واولاد جعفر بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا يقال لهم
بنو الرضا وفيهم كثرة وكان ام جعفر ام ولد وقبر في دار ابيه بسامرا ومات وله
خمس واربعين سنة احدى وسبعين ومائتين وولد لجعفر هذا ابنين منتشر ومنقوض
ستة عشر ولدا وقيل ان جعفر هذا ارتد عما كان عليه قبل الموت وتاب ورجع
عن دعواه لانه ادعى محل الامامة فيه وعن جعفر الصادق رضي الله عنه كان ظهر
مع اخيه محمد بن جعفر الصادق رضي الله عنه بمكة ثم اناب ورجع الى مذهب الامامية وروي
ان ابا جعفر محمد الجواد دخل على عم ابيه علي بن جعفر الصادق رضي الله عنه فقام
له قائما واجلسه في موضعه ولم يتكلم حتى قام فقال له اصحاب مجلسه الفعل هذا مع ابي جعفر
محمد الجواد وانت عم ابيه فضرب بيده على لحيته وقال اذا لم ير الله سبحانه هذه الشيبة
اهلا للامامة اراها انا اهلا للنار يعني اذا ادعيت الامامة بغير حق وقال الشيخ علاء الدولة
احمد بن محمد السمناني قدس الله تعالى روحه في ذكر الابدال واقطابهم وقد وصل
الى الرتبة القطبية محمد بن الحسن العسكري رضي الله تعالى عنه وعن ابائه الكرام ائمة اهل
بيت الطهارة وهو اذا اختفى دخل دائرة الابدال وترقى في صعود طبقة طبقة
الى ان صار سيد الافراد وكان القطب علي بن الحسين البغدادي فلما جاء نوبته في موت
صلى عليه محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما وجلس محله وبقي في المرتبة القطبية
تسع عشرة سنة ثم توفاه الله تعالى بروح وريحان واقام مقامه عثمان بن يعقوب
الجويني الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه رضي الله عنه في مدينة الرسول
صلى الله عليه وسلم فلما جاء الجويني بنفسه جلس لعبد كوبك من ابناء عبد الرحمن بن عوف
محله وكان نوح في الجم وصلى عليه ودفنوه لا صقة بالارض غير مشرفة ولا مسنة
لا يعرفها غيره يزورونها كل سنة وقد دفن لعبد وعشر من الاقطاب في طور ح
وسبعة في جبل بني بسطام ودامغان قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم وهم يأودون

بمتابعة الانبياء عليهم الصلوة والسلام والنمك بشر اكيهم والاقرار بكلمتي الشهادة وبهم يدفع البلاء
بين الناس ويرجعونهم والبلا يرفع بهم والبدلاء في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كان عدد
السبعة وكان في السما قطبين قطبا جنوبيا وقطبا شماليا واقرب الكواكب الى القطب
الجنوبي السهيل والى القطب الشمالي الجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض قطبين فاعين لكل
واحد منهما مرتبة فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جرما وضوا وانفعا
وقلبه على قلب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كان قطب الابدال على قلب اسرافيل عليه الصلوة
والسلام ومرتبة قطب الابدال مرتبة الجدي تخفى عن اعين اكثر الناس والقطب المبارك
الذي شرف الله تعالى زماننا بوجوده الشيخ عماد الدين عبد الوهاب البارسيني وهي قرية
من قرى قزوين قريبة من ابهر اجلسه الله تعالى على اريكة الرتبة القطبية بعد وفاة عبد
الله قدس الله تعالى روحه في ربيع الاخر سنة ثمان وعشرين وسبعمائة وكان ابن ثمان عشر
وسبعين مد الله تعالى عمره مدا وجعل بيني الخلايق والحوادث سدا ومن التاريخ
الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا الى هنا من كلام الشيخ علاء الدولة
رحمه الله تعالى وقد مضى كلامه في هذا المعنى اطول مما ذكرنا الان وروى الامام ابو العباس
المستغفري رحمه الله في كتابه دلائل النبوة والمعجزات في ذكر المهدي رضي الله عنه باسناده
عن عاصم عن زر عن عبد الله رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب
الليالي والايام حتى يبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي يملأ الارض عدلا كما
ملئت قبله جورا وباسناده ايضا عن عاصم عن زر عن عبد الله رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يبق من الدنيا الا يوم ليبعث الله تعالى فيه رجلا
من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي زاد فيه وانه يملأها عدلا كما ملئت
ظلما وجورا وباسناده عن ابن ابي شيبة باسناده عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية عن ابيه
عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي من اهل البيت يصلحه

الله تعالى في ليلة وباسناده الامام المستغفري ايضا رحمه الله تعالى عن عقبة عامر
رضي الله تعالى عنه قال كنت امشي مع معاوية رضي الله عنه فقال والله ما على الارض
رجل كان احب الي من علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال الذي كان بيني وبينه واني
لا علم انه يملكن ولده خير اهل الارض في زمانه ولن تراه في الحائر في اهل السماء وان له
علامة يكون في زمانه الخسف يميت الباطل ويحيي الحق وهو زمان الصالحون يرفعون
روسهم وينظرون في شرق الارض وغربها وباسناد الامام المستغفري ايضا
رحمه الله عن معمر عن قتادة عن مجاهد عن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج من بني هاشم من المدينة حتى ياتي مكة فيستخرجه
الناس من بيته وهو كاره حتى يبايعوه بين الركن والمقام فيجهز اليه جيش من الشام
حتى اذا كانوا بالبيداء خسف بهم فياتيه عصائب العراق وابدال الشام وينشأ
رجل بالشام من قريش واخواله من كلب فيجهز اليه جيشا فيهزمهم الله عز وجل ويكون
الدبرة عليهم وذلك اليوم يوم كلب والخائب من خاب من غنيمة كلب ويستخرج الكنوز
ويقسم الاموال ويلقي الاسلام بجرانه الى الارض ويعيش في ذلك سبع سنين وباسناد
الامام المستغفري ايضا رحمه الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس
بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب
سادة اهل الجنة انا وعلي والحسن والحسين وحمزة وجعفر والمهدي وباسناده
ايضا رحمه الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وعلي
وعلي وجعفر ابنا ابي طالب وحمزة بن عبد المطلب والحسن والحسين وباسناده ايضا
رحمه الله تعالى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يكون في امتي المهدي ان قصر فسبع والا فثمان والا فتسع ينعم فيها

امتی نعمة لم ينعموا مثلها قط • يرسل السماء عليهم مدرارا • ولا يدخر الارض شيئا من النبات • وباسناده
ايضا رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما • انه قال يخرج المهدي من قرية باليمن يقال لها
كرعة • قال ابن عمر رضي الله عنهما • سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم • يقول ملك من السماء ينادي
بحث عليه انه المهدي فاتبعوه • وباسناده ايضا رحمه الله عن طاوس رضي الله عنه • انه كان
جالسا في المسجد الحرام • اذا جاء رجل فقال يا ابا عبد الرحمن عمر بن عبد العزيز المهدي قال
عمر بن عبد العزيز رجل صالح • ولكن المهدي يخرج في آخر الزمان شديد على العمال بالذل
للمال رحيم بالمساكين • وباسناده رحمه الله ايضا عن محمد بن سيرين رضي الله عنه • انه قال
يلي من الامة سبعة كلهم خير من عمر بن عبد العزيز رحمه الله • وباسناده ايضا رحمه الله انه
عن سفين بن عيينة عن ابي اسحق عن نوف رضي الله عنه • انه قال راية المهدي رضي الله
عنه فيها مكتوب البيعة لله عز وجل • وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن بريدة عن ابيه
رضي الله عنه • انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله
تعالى في الارض مائة سنة قبل ذلك • وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد عمار انه قال
سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم • يقول لا تقوم
الساعة حتى يمر عيسى عليه الصلوة والسلام • ببطن الروحاء حاجا او معتمرا يقول لبيك
اللهم لبيك • وباسناده ايضا رحمه الله تعالى عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم • في حديث نزول عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام • ويقع الامنة في الارض
حتى ترعى الذئاب مع الغنم • ويلعب الصبيان بالحيات • لا يضر بعضهم بعضا فيمكث
اربعين سنة ثم يتوفاه الله عز وجل ويصلي عليه المسلمون • ويدفنونه • وباسناده ايضا
رحمه الله تعالى عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها • انها قالت قلت يا رسول الله
ايذن لي ان ادفن الى جنبك • قال صلى الله عليه وسلم • وانى لك بذلك ما فيه الا موضع قبري وقبر
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما • وقبر عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام • وباسناده

ايضا

ايضا رحمه الله تعالى عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام رضي الله عنه عن ابيه عن جده رضي الله عنه
انه قال يدفن عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه
رضي الله عنهما • ويكون قبره الرابع • وباسناده ايضا رحمه الله عن امامة رضي الله عنه
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا
فاذا طلعت • آمن الناس كلهم اجمعون • فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل
او كسبت في ايمانها خيرا • وباسناده ايضا رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها • انها
قالت اذا خرجت اول الآيات طرحت الاقلام و   الحفظة • وشهدت الاجساد
على الاعمال • وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن اوفى رضي الله عنه • انه قال يأتي
ليلة بمقدار ثلث ليال من لياليكم هذه لا يعرفها الا المتهجدون • يقوم المتهجد فيقرأ حزبه
ثم ينام • ثم يقوم فيقرأ الحزب الثاني • ثم يقوم الى الحزب الثالث • فعند ذلك يموج
بعضهم في بعض ماذا ماذا فيفزعون الى المساجد فلا يزالون يتضرعون ويدعون
حتى يصبحوا ولما كادوا يصبحون • فصلوا الفجر ثم جلسوا متخوفين وجلين • فاذا
بالشمس قد طلعت من مغربها • فيضج الناس ضجة واحدة حتى اذا توسطت السماء رجعت
الى مطلعها • فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها الآية • وباسناده ايضا رحمه الله عن ابن عباس
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم • انه قال لا تقوم الساعة حتى يلتقي الشيخان
فيقول احدهما لصاحبه متى ولدت فيقول يوم طلعت الشمس من مغربها • وباسناده ايضا
رحمه الله عن مسروق انه قال قرأ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من الآية لا ينفع نفسا
ايمانها فقال ذلك ان يصبح الناس يوما فاذا هم بالشمس والقمر طالعان من مغربهما كانهما
بعيران مقرونان • وانا رأيت الى المغرب • وفي جامع الاصول في حرف القاف في اشراط
القيمة وعلاماتها في الفصل الحادي عشر في احاديث جامعة لاشراط متعددة عن ابن عمرو
بن العاص رضي الله عنهما • قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا عن الساعة

بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الايات خروجا طلوع الشمس
من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وايتهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى
على اثرها قريبا اخرجه مسلم رحمه الله ولابي داود رحمه الله نحوها وقال في لفظ
روايته وكان عبد الله يقرأ الكتب اظنها اولها خروجا طلوع الشمس من مغربها
وفي جامع الاصول ايضا في باب اشراط القيمة في الفصل التاسع في طلوع الشمس
من مغربها ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا راها الناس امن من عليها وفي رواية فاذا طلعت
وراها الناس امنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل
او كسبت في ايمانها خيرا اخرجه البخاري ومسلم وابو داود رحمهم الله ابو ذر رضي الله
عنه قال دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي جالس فقال يا ابا ذر اين تذهب هذه قال
قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب تستاذن في السجود فيؤذن
لها وكانها قد قيل لها اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها قال ثم قرأ وذلك مستقر لها
قال وذلك قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجه الترمذي رحمه الله تعالى
وقد اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله هذا المعنى باطول منه وهو مذكور في تفسير
سورة يس وفي خلق العالم من حرف التاء والخاء وفي جامع الاصول في تفسير سورة يس
ابو ذر رضي الله عنه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب
الشمس فقال يا ابا ذر اتدري اين تذهب الشمس قلت الله ورسوله اعلم قال
صلى الله عليه وسلم تذهب تسجد تحت العرش فتستاذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد
فلا يقبل منها وتستاذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها
فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم اخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله وفي رواية مستقرها تحت العرش وفي رواية الترمذي نحو ذلك وفي رواية

الامام المستغفري رحمه الله تعالى في هذا الحديث فتستاذن ولا يؤذن لها وتسلم فلا يرد عليها
وتسجد فلا يقبل منها وتلتمس من يشفع لها لا تجد احدا يشفع لها وفي جامع الاصول في حرف التاء وفيه
سبعة كتب الكتاب الاول في تفسير القرآن واسباب نزوله وهو على نظم سور القرآن
وفي هذا الكتاب في سورة الانعام ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ثلث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها
خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله
ابو سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه او ياتي بعض ايات ربك
قال طلوع الشمس من مغربها اخرجه الترمذي رحمه الله وفي شرح السنة قال ابو سليمان الخطابي
رحمه الله في قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها ان اهل التفسير واصحاب المعاني رحمهم الله تعالى
قالوا فيه قولين احدهما المستقر لها اي لاجل قدر لها يعني انقطاع بقاء مدة العالم والثاني
مستقرها غاية ما ينتهي اليه في صعودها وارتفاعها لاطول يوم واقصر يوم في سنة واما
قوله صلى الله عليه وسلم مستقرها تحت العرش فلا ينكر ان يكون لها استقرار تحت العرش
من حيث لا ندركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا نكذب به ولا نكيفه لان علمنا لا يحيط به
ويحتمل ان يكون المعنى ان علم ما سألت عنه مستقرها تحت العرش في كتاب كتب فيه مبادي
امور العالم ونهاياتها وهو اللوح المحفوظ وفي الحديث اخبار عن سجود الشمس
تحت العرش فلا ينكر ان يكون ذلك عند محاذاتها العرش في مسيرها وليس في سجودها تحت
العرش ما يعوقها عن الداب في سيرها وقوله سبحانه يغرب في عين حمئة فهي نهاية
مدرك بصر رائيها حالة الغروب وفي حدائق الحقائق تصنيف وصي نا تاج الملة
والدين روح الله تعالى روحه في قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها واقتاب سير
تا بحد بقرارگاه که مر او راست هر بامداد از مطلع بر می آید وبمغرب فرو میرود
تا مستقر بقاع خود برسد وان اخر جزء است بازپسین بهان ترتیب منزل فرو می آید

تا مستقر بهو طرح خود بیند • وان آخر قوس لیستا تا مستقر لقرب الیث یکسال می باید
آفتاب بسیری کو مراو راست • فلک وا قطع کند • تا مستقر نوبت ست • و ز نظر خلق در
هر وقت غروبی تا مستقر وقت قرار اوست • در روز قیامت • اما به که نبود اورا
طی کند • و سیر اد و باز کردند • وفي جامع الاصول ایضا في باب اشراط القیمة وعلاماتها
في الفصل الثاني في خروج الكذابين • ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم • لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله
اخرجه الترمذي رحمه الله • وفي رواية ابي داود رحمه الله تعالى حتى يخرج ثلثون دجالون
كلهم يزعم انه رسول الله • وفي اخرى حتى يخرج ثلثون كذابا دجالا كلهم يكذبون على الله
وعلى رسوله • وفي رواية عبيدة السلماني بهذا الخبر فقلت له اترى هذا منهم يعني المختار فقال
عبيدة اما انه من الرؤس • وفي جامع الاصول في باب اشراط الساعة • وفي هذا الباب احد عشر فصل
في الفصل الحادي عشر في احاديث جامعة الاشراط متعددة • ابو هريرة رضي الله تعالى
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان يكون
بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة • وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم
يزعم انه رسول الله • وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل • ويتقارب الزمان • وتظهر الفتن •
ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من يقبل صدقته
وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لا ارب لي فيه • وحتى يتطاول الناس في البنيان •
وحتى يمر الرجل بقبر رجل فيقول يا ليتني مكانه • وحتى تطلع الشمس من مغربها • ولتقومن
الساعة • وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه • ولا يطويانه • ولتقومن الساعة
وقد رفع الرجل اكلته فلا يطعمها • اخرجه البخاري رحمه الله تعالى • واخرج مسلم رحمه الله
نحوها • ولمسلم رحمه الله في رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال لا تقوم الساعة
حتى يخرج قريب من ثلثين كذابين دجالين • كلهم يقول انه نبي • وفي اخرى لا تقوم الساعة

حتى يكثر المال • ويفيض حتى يخرج الرجل بزكوة ماله فلا يجد احدا يقبلها منه • وحتى تعود
ارض العرب مروجا وانهارا • جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم •
يقول ان بين يدي الساعة كذابين • اخرجه مسلم رحمه الله • وفي جامع الاصول ايضا في الفصل
العاشر في اشراط متفرقة • ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم • والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الانس • وحتى يكلم الرجل
عذبة سوطه وشراك نعله • وتخبره فخذه بما احدث اهله بعده • اخرجه الترمذي رحمه الله تعالى
ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقوم رجل
من قحطان يسوق الناس بعصاه • اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله • ابو هريرة رضي الله
عنه • قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب
يقتتل الناس عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون • ويقول كل رجل منهم لعلي اكون انا انجو • و
في رواية • قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • يوشك الفرات ان يحسر عن كنز من ذهب
فمن حضره فلا يأخذ منه شيئا • اخرجه البخاري ومسلم وابو داود والترمذي الرواية
الثانية • وفي رواية ابي داود رحمه الله تعالى مثل الثانية • وقال عن جبل من ذهب •
عبد الله بن الحارث بن نوفل • قال كنت واقفا مع ابي بن كعب فقال لا يزال الناس
مختلفة اعناقهم في طلب الدنيا قلت اجل • قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يوشك الفرات ان يحسر عن جبل من ذهب • فاذا سمع به الناس ساروا اليه فيقول
من عنده لئن تركنا الناس يأخذون منه ليذهبن به كله فيقتتلون عليه فيقتل من كل مائة
تسعة وتسعون • وفي رواية • وكنت انا وابي بن كعب في ظل اجم حسان اخرجه مسلم رحمه
الله • ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقيء الارض افلاذ كبدها
مثل الاسطوان من الذهب والفضة فيجيء القاتل فيقول في هذا قتلت • ويجيء القاطع فيقول
في هذا قطعت رحمي • ويجيء السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون

منه شيئا أخرجه مسلم رحمه الله تعالى وفي رواية الترمذي رحمه الله مثله ولم يذكر السائل وقطع
أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا
حتى يمر الرجل بالقبر فيتمرغ عليه ويقول يا ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين ما به إلا
البلاء وفي رواية قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل فيقول يا ليتني مكانه أخرجه مسلم رحمه
الله ولفظ البخاري الثاني وأخرجه الموطأ رحمهم الله أبو هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب الليالي والأيام حتى يملك رجل من الموالي يقال له
الجهجاه وفي نسخة الجهجل أخرجه مسلم رحمه الله تعالى أنس رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فيكون السنة كالشهر
والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة ويكون الساعة كالضرمة بالنار
أخرجه الترمذي رحمه الله الضرمة الشعلة الواحدة من النار وفي جامع الأصول
أيضا في حرف الخاء في الكتاب الرابع في الخلافة والإمارة في فضل الأئمة من قريش
جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون بعدي
اثنا عشر أميرا فقال كلمة لم أسمعها فقال أبي إنه قال صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش
وفي رواية قال لا يزال أمر الناس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم
بكلمة خفيت علي فسألت أبي ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قريش
هذه رواية البخاري ومسلم رحمهما الله وفي أخرى لمسلم رحمه الله قال انطلقت إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومعي أبي فسمعته يقول لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا إلى اثني عشر خليفة
فقال كلمة أصمنيها الناس فقلت لأبي ما قال فقال قال كلهم من قريش وفي أخرى له قال
دخلت مع أبي على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول إن هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي فيهم
اثنا عشر خليفة قال ثم تكلم بكلام خفي علي فقلت لأبي ما قال فقال قال كلهم من قريش وفي أخرى
لا يزال الإسلام عزيزا إلى اثني عشر خليفة ثم ذكر مثله وفي رواية الترمذي رحمه الله تعالى

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون من بعدي اثنا عشر أميرا قال ثم تكلم بشيء لم أفهمه
فسألت الذي يليني فقال قال كلهم من قريش وفي رواية أبي داود رحمه الله قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم
اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الأمة فسمعت كلاما من النبي صلى الله عليه وسلم لم أفهمه
فقلت لأبي ما يقول قال قال كلهم من قريش وفي أخرى قال لا يزال هذا الدين عزيزا
إلى اثني عشر خليفة قال فكبر الناس وضجوا ثم قال كلمة خفية وذكر الحديث وفي أخرى
بهذا الحديث وزاد فلما رجع إلى منزله أتته قريش فقالوا ثم يكون ماذا قال
ثم يكون الهرج وفي صحيح البخاري في أول كتاب الأحكام في آخر باب الاستخلاف
قبل كتاب التمني في أول الربع الرابع من الصحيح حدثنا محمد بن المثنى ثنا شعبة عن عبد الملك
سمعت جابر بن سمرة رضي الله عنهم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر
أميرا فقال كلمة لم أسمعها فقال أبي إنه صلى الله عليه وسلم قال كلهم من قريش وفي هذا الموضع
في شرح الإمام عفيف الدين بن الإمام سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني
رحمهم الله وقد فرغ رحمه الله من تأليف هذا الشرح في يوم السبت منتصف من أول
ربيع سنة ست وستين وسبعمائة بمدينة شيراز وهو رحمه الله حينئذ ابن تسع وثمانين
سنة قوله صلى الله عليه وسلم يكون اثنا عشر أميرا فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه
إشارة إلى الخلفاء بعده صلى الله عليه وسلم وبعد أصحابه رضي الله عنهم لأن حكم الصحابة
مرتبط بحكمه فأخبر صلى الله عليه وسلم عن الولايات الواقعة بعد ذلك وكأنه أشار إلى خلفاء
بني أمية وليس هذا على طريق المدح بل هو على معنى استقامة السلطنة فأولهم
يزيد بن معاوية ثم معاوية بن يزيد ولا يدخل ابن الزبير لأنه من الصحابة رضي الله عنهم و
لا مروان بن الحكم لكونه بويع له بعد بيعة ابن الزبير وكان ابن الزبير أولى منهم وكان
هو كالغاصب ثم عبد الملك ثم الوليد ثم سليمان ثم عمر بن عبد العزيز ثم يزيد بن عبد الملك

ثم هشام ثم الوليد بن يزيد ثم يزيد بن الوليد بن عبد الملك ثم ابراهيم بن الوليد ثم مروان
بن محمد فهؤلاء اثنا عشر ثم خرجت الخلافة الى بني العباس • والثاني ان يكون بعد
موت المهدي الذي يخرج في آخر الزمان • وقد وجدت في كتاب دانيال اذا مات المهدي
ملك خمسة رجال من ولد السبط الاكبر ثم خمسة من ولد السبط الاصغر ثم يوصي آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الاكبر
فيملك ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا • كل واحد منهم امام مهدي
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه ذكر المهدي فقال اسمه محمد بن عبد الله وهو رجل ربعة
مشرب حمرة يفرج الله سبحانه به عن هذه الامة كل كرب ويصرف بعدله كل جور • ثم يلي
الامر بعده اثنا عشر رجلا نحوا من مائة سنة فستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين
وآخر من ولد عقيل بن ابي طالب ثم يموت فيفسد الزمان ويعود المنكر • والثالث ان المراد
وجود اثني عشر اميرا في جميع مدة الاسلام الى يوم القيامة يعملون بالصواب وان لم تتوال
ايامهم • فقد يكون من بعده • وما يكون من بعده • ثم تتحقق من بعده فيتم عدد الاثني عشر
الى آخر الدنيا هذا خلاصة ما ذكر الشيخ ابو الفرج ابن الجوزي في كتاب الكشف لمشكل
الصحيحين • والله تعالى اعلم • قوله فقال كلمة اي فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة لم اسمعها
فقال ابي وقد سمعها انه قال كلهم من قريش • وروى هذا الحديث جابر بن سمرة الصحابي
رضي الله عنه • وهو ابن عبد الله • ويقال ابو خالد جابر بن سمرة بن جنادة بن جندب
بن حجير بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف • العامري السوائي وهو
ابن اخت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه • وامه خالدة بنت ابي وقاص • نزل الكوفة
وتوفي بها سنة ست وستين • وقيل سنة اربع وسبعين • هو وابوه صحابيان
رضي الله عنهما • وروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة واربعون
حديثا • اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله على حديثين • وانفرد مسلم رحمه الله بثلاثة
وعشرين • روى عنه جماعة من التابعين • منهم عبد الملك بن عمير والشعبي • روى له في صحيح مسلم

رحمه الله عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما • والله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من الفي
الصلوة • توفي جابر بن سمرة رضي الله عنه في ولاية بشر بن مروان • وما ذكرنا منقول من تهذيب
الاسماء للامام النواوي رحمه الله • ومن جامع الاصول • وغيرهما • وقال في جامع الاصول
سمرة بن جنادة • والد جابر بن سمرة له حديث واحد في كتاب الخلافة • وليس له غيره نزل
الكوفة • روى عنه ابنه قيل توفي بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان • واما سمرة بن جندب
الصحابي رضي الله عنه فهو فزاري حليف الانصار • توفي ابوه وهو صغير فقدمت امه
المدينة فتزوجها انصاري • وكان في حجره حتى كبر وقبل اجازته النبي صلى الله عليه وسلم في المقاتلة
يوم احد • وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوات • ثم سكن البصرة من الكوفة • وولي البصرة
وعداده في البصريين كان زياد يستخلفه على الكوفة ستة اشهر اذا سار الى البصرة
ويستخلفه على البصرة ستة اشهر اذا سار الى الكوفة فلما مات زياد كان بالبصرة
فاقره معاوية عليها عاما ثم عزله • وكان شديدا على الحرورية والخوارج من قاتلهم
في مذهبهم وقال الحسن وابن سيرين وفضلاء البصرة يثنون عليه • روى له عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وثلاثة وعشرون حديثا • اتفقا منها على حديثين و
انفرد البخاري بحديثين ومسلم باربعة • وكان من الحفاظ المكثرين عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم • روى عنه ابنه سليمان • وعمران بن الحصين • والحسن البصري • والشعبي
وابن سيرين • وعبد الله بن بريدة • وآخرون توفي بالبصرة آخر سنة تسع وخمسين
وقيل اول سنة ستين • وقيل سنة ثمان وخمسين • وقال البخاري رحمه الله تعالى
توفي سمرة بعد ابي هريرة رضي الله عنهما • وفي صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى عن سمرة
رضي الله عنه • انه قال لقد كنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما فكنت احفظ عنه فما يمنعني من القول
الا ان ههنا رجالا هم اسن مني • وفي جامع الاصول سمرة بن عمرو العنبري مسح رسول الله
صلى الله عليه وسلم على راسه وبرك عليه له ذكر في كتاب الفضائل • وابو محذورة

سمرة بن سعيد الجمحي القرشي • وسمرة بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء تحتها نقطتان
وبالراء صحابي مؤذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة زادها الله تعالى شرفا • وفي
صحيح البخاري • رحمه الله تعالى للامام عفيف الدين رحمه الله • ومن افراد الاسامي
سمرة بفتح السين وضم الميم • وقيل بسكونها ابن جندب الفزاري البصري حليف الانصار
رضي الله تعالى عنهم اجمعين • وقال بعض الكبراء العالمين والعارفين رحمهم الله تعالى • ربما
اتى الشيطان الى الانسان اصلا صحيحا لا شك فيه • اذ اعلم انه ينقدح لنفسه
من ذلك الاصل المعاني المهلكة التي لا يقدر على ردها • كما اتى الى اهل البدع ولا سيما
الشيعة • لا سيما الامامية • منهم اصولا صحيحة لا يشكون فيها • ثم طرأت عليهم بتلبيسات
تفرعت فيها نفوسهم فقها نفيا فتلك الشبه امورا يعلم ابليس بها الغواية اذ لبس
شياطين الجن ما في قوى النفوس الانسية • كما دخلت شياطين الجن على الشيعة
اولا بحب اهل البيت • وهو اصل صحيح ومن اسنى القربات الى الله تعالى • ولكن تعدوا ذلك
الى بغض الصحابة • وسبهم وانكارهم على الفضل وفضائلهم • رضي الله تعالى عنهم ان حب
جنهم ايضا من اسنى القربات الى الله سبحانه • وتخيلوا ان اهل البيت • اما يحب
المناصب الدنياوية • ومنهم فضلوا واصلوا بحيث صار الشيطان في سالهم تلميذا
لهم يتعلم منهم • فانظر ماذا ادى اليه الغلو الذي اخرجهم عن الحد فانعكس امرهم
الى الضد • وقال الشيخ الامام العارف الكبير ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي
قدس الله تعالى روحه • ونفذ ضريحه • في كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم في الاصل الثالث والعشرين والمائتين • في قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم • النجوم امان لاهل السماء • واهل بيتي امان لامتي • وقال صلى الله عليه وسلم
النجوم امنة للسماء • فاذا ذهبت النجوم اتى السماء ما توعدون وانا امنة لاصحابي فاذا
ذهبت اتى اصحابي ما توعدون • واصحابي امنة لامتي • فاذا ذهبت اصحابي اتى

ما توعدون اخرجه مسلم • رحمه الله تعالى • والرواية الاولى خرجت في كتاب نوادر الاصول • والامنة
الامان وهو ضد الخوف كقوله تعالى • اذ يغشيكم النعاس امنة منه الآية • قال الشيخ ابو عبد الله
رحمه الله • فالنجوم هي الطوالع السيارة الكواكب • وهي خمسة تسمى نجوما لانها تنجم اي تطلع
من مطالعها في افلاكها كالشمس والقمر • وسائرها كواكب لكواكبها ملقاة من السماء كالقناديل
والنجوم لها مطالع ومغارب تنجم وتغرب • واما قوله صلى الله عليه وسلم • واهل بيتي امان
لامتي • فان اهل بيته صلى الله عليه وسلم خلفه من بعده على منهاجه • وهم الصديقون
والبيت من بيتية الذكر • ولذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث لبيتي الذكر في الارض
وكلما تصفوا ذكره على قدر صفاء خلقه • وطهارة قلبه • وحقيقة الذكر ان لا يبقى
على قلبه مع ذكره في ذلك الوقت ذكر نفسه • ولا ذكر مخلوق • فذلك الذكر الصافي فيه
فيمن شغله ذكر الخالق • وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال يقول الله تبارك
وتعالى • من شغله ذكري عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين فمن شغله ذكر
الخالق • فكيف عن شغله الخالق بالله فكيف من شغله الخالق سبحانه بجلاله وجماله فمن
شغله الخالق بجلاله وجماله • فكيف بمن شغله الخالق سبحانه فردانيته بنفسه في وحدانيته
ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيروا سبق المفردون الحديث • وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم • قد اخذ الله سبحانه من خلقه فاختصه لنفسه • واصطفاه واصطنعه
للذكر • وكان في كل امر قلبه راجعا الى الله سبحانه من عنده يصدر • واليه يرد والى الله
يرجع • فكان هذا البيت اشرف واعلى من البيت الذي هو له في ارضه من البيت في قال
بان اهل بيته ذريته • فذريته صلى الله عليه وسلم اكثر ان يحصى في الارض وبر اكثر
الله سبحانه عليهم • واياه ورحمة سلطان فوقهم • وموجود فيهم الميل والفساد • وكما يوجد
في غير ذريته فمنهم المحسن ومنهم المسيء • وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول جهارا
غير سرا الا ان اوليائي منكم ليسوا بني الخلان ولكن اوليائي منكم المتقون من كانوا

وحيث كانوا اصحابه صلى الله عليه وسلم اولياوه واولياءه المتقون في كل قرن فانهم
على سنته وهديه وخلقه • ولان ذي الطبقة الرابعة • قلوبهم المسعرة بحب اهل بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنا ما زال التابعهم • فيتبعهم حتى عمدوا الى كل علي من نزع الائمة شيئا
فنسبوه اليهم • وصدروا غيهم ذلك اعجابا بهم وفتنة • ولان الله تبارك فضلهم • بان طيب
عنصرهم • وطهر اخلاقهم • فاختار قبيلتهم بذلك على القبائل • فلهم حرمة التفضيل
والارة • فلهم حرمة الاتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم • فيحق علينا ان نحبهم حبا
لا يرجع علينا بوبال • وظلما • فان النفس قربها الشيطان • وهي ارخية شهوانية بخفة
تخف من سهاو بهواها فتميل مع ريح كل شهوة فجاءت باحاديث مختلفة واكاذيب
منكرة • منكرها عقول الصادقين • حتى ادى امر ذلك الى ان طعنوا في امامة الشيخين
المهديين اللذين كان علي رضي الله عنه يحب ويفضلهما عليه • ويقول
لا اجد احدا يفضلني عليهما • الا جلدته حد المفترين • فبلغ من افراط من الطبقة
ان رووا احاديث مختلفة • ويدون ان يضعوا المثل ذا العلي رضي الله عنه • فضيلة فاق
فضل الله سبحانه عليا رضي الله عنه باشياء كثيرة • قد اغنته عن مثل ذلك الاكاذيب
فتركوا النظر قلوبهم تلك الاشيا واقبلوا على الكذب • والزور لسنا جدهم • وذكر
قلوبهم في فردوس الاخبار لابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله عز وجل خلقني من نوره • وخلق ابا بكر من نوري • وخلق عمر من نور
ابي بكر • وخلق المومنين كلهم من نور عمر رضي الله عنهم • جابر رضي الله عنه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه • وان الله جعل ذريتي في صلب علي
بن ابي طالب رضي الله عنه • ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ان الله تعالى • فرض عليكم حب ابي بكر وعمر وعثمان • وعلي رضي الله عنهم • كما فرض عليكم الصلوة
والصيام والحج والزكوة فمن ابغض واحدا منهم فلا صلوة له • ولا صيام له • ولا حج له

ولا زكوة له ويحشر يوم القيمة من قبره الى النار • واعلم ان الشيعة جنس تحته انواع اربعة الامامية
والكيسانية • والزيدية • والغلاة • ومنهم الاسماعيلية • وبعضهم يميل في الاصول الى الاعتزال
وبعضهم الى السنة • وبعضهم الى التشبيه • وكلهم حائرون يتخبطون • ومن مذهب الزيدية
جواز امامة المفضول مع قيام الافضل • ومالت اكثر الزيدية بعد ذلك عن القول بامامة
المفضول • وطعنت في الصحابة رضي الله عنهم طعن الامامية • وكيف يستجيز ذو دين
الطعن في الصحابة رضي الله عنهم • ونسبة الظلم اليهم • وقد شهدت نصوص القرآن
والحديث على عدالتهم • والرضا عنهم جملتهم مع الاخبار الواردة في حق كل واحد منهم رضي
الله عنهم على الانفراد • ولو تتبعت هناة من بعضهم رضي الله عنهم فليتدبر انقال اكاذيب
الروافض وتصحيفاتهم وتحريفاتهم كثيرة • ثم الامامية لم يتفقوا في تعيين الائمة بعد الحسن
والحسين وعلي بن الحسين رضي الله عنهم على راي واحد بل اختلافاتهم • اكثر من اختلاف
الفرق كلها • وصارت الامامية بعضها معتزلة • وبعضها مشبهة • وجرت بينهم منازعات
وكفى الله المومنين القتال • ومن ضل الطريق • ولم ينال الله تعالى في اي واد سلك •
وقد تبرأ الامام محمد الباقر • والامام جعفر الصادق رضي الله عنهما من خصائص
مذاهب الرافضة • وحماقاتهم • لكن الشيعة لما فرقوا وانتحل كل واحد منهم مذهبا
واراد ان يروجه على اصحابه نسبه الى واحد من ائمة اهل البيت • ومقالات الشيعة بحيث
لا يستجيز عاقل ان يسمعها فكيف يرضى ان يعتقدها • ومن العجب انهم قالوا العصمة قد
انسدت وصاحبنا قال ان خرج القائم • وهو المهدي رضي الله عنه • وقد طرح الامر
فليس بصاحبكم • ولسنا ندري كيف ينقضي كذا وكذا سنة في الغيبة • وقال
الامام فخر الملة والدين الرازي في اخر كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل افكار المتقدمين
والمتاخرين من الحكماء والمتكلمين • ونختم هذا الكتاب بما يحكى عن سليمان بن جرير الزيدي انه قال
ان ائمة الرافضة • وضعوا مقالتين لشيعتهم لا يظهر معهما احد عليهم الاول القول بالبداء

فاذا قالوا انه سيكون لهم شوكة وقوة ثم لا يكون الا من علي اخروا به · قالوا بدا لله تعالى
فيه · والثاني البقية فكلما ارادوا شيئا تكلموا به · فاذا قيل لهم هذا خطا وظهر لهم بطلانه
قالوا انما قلنا تقية · ولهم حكايات باردة · وكلمات عن محل قبول العقول شاردة · حتى قد قيل
لهم لقد طفت في تلك المعاهد كلها · وصيرت طرفي بين تلك المعالم · فلم ار الا واضعا كف
جابر · على ذقن او قارعا سن نادم · وقال الامام فخر الملة والدين الرازي ايضا رحمه الله
في كتابه المحصل اما الامامية فالذي استقر عليه رأيهم ان الامام بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم · علي بن ابي طالب رضي الله عنه · ثم ولده الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه علي زين العابدين
ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم · ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه
محمد التقي · ثم ابنه علي النقي · ثم ابنه الحسن الزكي · ثم ابنه محمد القائم المنتظر رضي الله تعالى
عنهم اجمعين ولقد كان لهم في كل واحد من هذه المراتب اختلافات · وروي عن الامام جعفر
الصادق رضي الله عنه باسناده عن ابائه الكرام رضي الله عنهم · عن امير المؤمنين علي رضي الله
عنه · انه سئل عن حديث كتاب الله وعترتي · من العترة فقال رضي الله عنه انا والحسن
والحسين والائمة الى المهدي رضي الله عنهم · لا يفارقون الله عز وجل · ولا يفارقهم حتى يردوا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضه · وعن السيد زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما
عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه · انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم · الائمة بعدي
اثنا عشر اولهم انت يا علي · واخرهم المهدي الذي يفتح الله سبحانه على يديه مشارق الارض
ومغاربها · وفي حديث ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه عن ابائه عن علي
رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم · اثنا عشر من اهل بيتي اعطاهم الله
عز وجل فهمي وحكمتي · وخلقهم من طينتي · فويل للمنكرين عليهم بعدي · وعن كميل رحمه الله
باسناده عن سيد الشهداء الحسين بن علي رضي الله عنهما · انه قال منا اثنا عشر مهديا اولهم
علي بن ابي طالب رضي الله عنه · واخرهم المهدي القائم بالحق يحيي الله تعالى به الارض بعد موتها

ويظهر

ويظهر به دين الحق على الدين كله ولو كره المشركون · وعن ابي عبد الله جعفر الصادق
انه قال رضي الله عنه منا اثنا عشر مهديا مضى ستة · وبقي ستة · ويضع الله تعالى في السادس
ما احب · اخرج هذه الاحاديث الخمسة ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي
وكان من شيوخ الشيعة ومشهوريهم · استشهد به البخاري رحمه الله تعالى في كتاب الطب
فقال في حديث الشفاء · في ثلاثة شرطة محجم وشربة عسل وكية نار · رواه القمي عن ليث عن مجاهد
عن ابن عباس رضي الله عنهما · كذا في كتاب الانساب للامام ابي سعد عبد الكريم بن محمد
السمعاني رحمه الله · وقد اخرج ابو جعفر القمي هذا باسناده عن جابر بن سمرة رضي الله
عنه انه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول لن يزال هذا الامر لن ينقضي حتى يملك
اثنا عشر خليفة كلهم · فقال كلمة خفية قلت لابي ما قال فقال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كلهم من قريش · وفي رواية كلهم يعمل بالهدى ودين الحق · وفي رواية وليس
بمعجز ان يجمع الله تعالى هذه الامة يوما او نصف يوم · وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون
وحديث جابر بن سمرة رضي الله عنهما اخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابو داود رحمهم الله
وقد مضى عن قريب روايات الحديث وتاويله · وعن ابي جعفر القمي هذا باسناده
عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم · ابشروا ثم ابشروا
ثلث مرات انما مثل امتي كمثل غيث لا يدرى اوله خير ام اخره · وكيف يهلك امة انا
اولها · واثنا عشر خليفة من بعدي · والمسيح بن مريم اخرها · وفي كتاب نوادر الاصول
في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم · تاليف الشيخ الامام العارف ابي عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي · قدس الله تعالى روحه · ونور ضريحه · في الفصل الرابع والعشرين
والمائتين · حدثنا الحسين بن علي بن شقيق البصري · قال حدثنا سليمان بن طريف عن مكحول
عن ابي الدرداء رضي الله عنه · انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم · خير امتي اولها
واخرها وفي وسطها الكدر · حدثنا صالح بن عبد الله قال حدثنا عيسى بن ميمون البصري

عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر رضي الله عنهما • انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل امتي مثل المطر لا يدرى اوله خير ام آخره • اخبرنا صالح حماد الابح عن ثابت
البناني عن انس رضي الله عنه • عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله • حدثنا المفضل
بن محمد • حدثنا ابراهيم بن الوليد بن سلمة الدمشقي حدثنا ابي • حدثنا عبد الملك بن
عقبة • الافريقي الواسطي عن ابن الجوني • مولى ابي هريرة رضي الله عنه • عن عبد الرحمن
بن سمرة • قال بعثني خالد بن الوليد بشيرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مؤتة فلما دخلت
عليه قلت يا رسول الله • فقال على رسلك يا عبد الرحمن • اخذ اللواء زيد بن حارثة فقاتل
زيد حتى قتل رحم الله زيدا • ثم اخذ اللواء جعفر فقاتل جعفر حتى قتل رحم الله جعفرا •
ثم اخذ اللواء عبد الله فقاتل حتى قتل رحم الله عبد الله • ثم اخذ اللواء خالد ففتح الله
لخالد • فخالد سيف من سيوف الله سبحانه • فبكى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم • وهم حوله
فقال ما يبكيكم • فقالوا • وما لنا لا نبكي وقد قتل خيارنا • واشرافنا • واهل الفضل منا
قال لا تبكوا • فانما مثل امتي • مثل حديقة • قام عليها صاحبها فاجتث رواكبها وهيأ
ساكنها • وحلق سعفها • فاطعم عاما فوجا • ثم عاما فوجا • ثم عاما فوجا • فلعل اخرها
طعما يكون اجودها قنوانا • واطولها شمراخا • والذي بعثني بالحق • ليجدن ابن مريم في امتي
خلفا من حواريه • حدثنا علي بن سعيد بن مسروق الكندي • قال حدثنا عيسى بن يونس
عن صفوان بن عمرو السكسكي عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي • قال لما اشتد
جزع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على من اصيب مع زيد بن حارثة يوم مؤتة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • ليدركن المسيح من هذه الامة • اقواما انهم لمثلكم او خير
ثلث مرات • ولن يخزي الله تعالى امة • انا اولها • والمسيح آخرها • قال ابو عبد الله
رحمه الله • فقد اثنى الله سبحانه على هذه الامة خصوصا عند المنة • فقال كنتم خير امة اخرجت
للناس • فكذلك جعلناكم امة وسطا اى عدلا لتكونوا شهداء على الناس • والمقصود

بالوسطية هو الموصوف بالعدل لا يميل الى الافراط • ولا الى النقصان • فالميزان لسانه
في وسط • وباستواء الطرفين والكفتين يستوى لسان الميزان • ويقوم الوزن فجعلت
اوائل هذه الامة • واواخرها على يهدون بالحق وبه يعدلون • فجعل اولها واخرها كالكفتين
الميزان يستويان • وما بينهما من الكدر • والشح • والعوج كلسان الميزان يستقيم ولا يميل كذا
وهكذا باستواء الكفتين • فمعناه ان يجذب الوسط بهذا الكفتين • فان لم يزل الوسط
الى اي الجانبين • مال الحدكي وثبت فهذا استواءها بين الكفتين اعوجاج هذا الوسط
وشبه • الا يرى انه عمهم فقال وكذلك امة وسطا اي عدلا • وفي وسط الامة اعوجاج فكما
كان في استواء الكفتين لاستقامة الشيء • فكذلك في استواء اوائل هذه الامة واواخرها
يقوم الوسط فلا يهلك • وقد جاء في الخبر انه سيظهر العلم في اخر الزمان • ويقبل الناس على آل
الله سبحانه حتى يتم حجة الله على عباده • وقد اخرج ابو جعفر القمي المذكور في علامات
الامام • وذكر فضل الامام عن الرضا رضي الله عنه • انه قال للامام علامات • يكون اعلم الناس
واحكم الناس • واتقى الناس • واسخى الناس • واشجع الناس • واعبد الناس • ويولد مختونا
ويكون مطهرا • ويرى من خلفه كما يرى من بين يديه • واذا وقع على الارض من بطن امه
وقع على راحتيه • رافعا صوته بالشهادتين • ولا يحتلم وتنام عينه • ولا ينام قلبه • ويكون
محدثا • ويستوي عليه درع رسول الله صلى الله عليه وسلم • ويكون عنده سلاح رسول الله
صلى الله عليه وسلم • وسيفه ذو الفقار • ويكون عنده صحيفة فاطمة رضي الله عنها
ويكون عنده صحيفة فيها اسماء شيعته الى يوم القيمة • وصحيفة فيها اسماء مخالفيه
الى يوم القيمة • ولا يرى له بول ولا غائط • لان الله تعالى قد وكل ارضا بابتلاع ما يخرج
عنه • ويكون رائحته اطيب من رائحة المسك • ويكون اولى الناس منهم بانفسهم واشفق
عليهم من آبائهم • وامهاتهم • ويكون اشد الناس تواضعا لله تعالى • ويكون اخذ الناس
بما يأمر به • واكف الناس عما ينهى عنه • ويكون دعاؤه مستجابا حتى انه لو دعا على صخرة لانشقت

بتصفين ويكون مويد بروح القدس وبينه وبين الله تعالى عمود من نور يرى فيه اعمال
العباد وكلما احتاج اليه بسط له فيعلم ويقبض عنه فلا يعلم والامام يولد ويلد
ويصح ويمرض ويأكل ويشرب وينكح وينام ويفرح ويحزن ويضحك ويبكي ويحيى
ويموت ويقبر ويزار ويحشر ويوقف ويعرض ويسال ويكرم ويشفع ودلالته
في خصلتين في العلم واستجابة الدعوة والائمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
قتلوا بالسيف او السم ويرى ذلك عليهم على الحقيقة لا كما يقول الغلاة عليهم اللعنة
فانهم يقولون انهم لم يقتلوا على الحقيقة ولكن شبه على الناس امرهم فكذبوا عليهم غضب الله
عز وجل فانه ما شبه امر احد من انبياء الله سبحانه واوليائه للناس الا امر عيسى عليه السلام
لانه رفع من الارض حيا وقبض روحه بين السماء والارض ثم رفع الى السماء ورد عليه
روحه وذلك قول الله عز وجل اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي الاية ان الامام
اجل قدرا واعظم شانا من ان يبلغها الناس بعقولهم او ينالوها بارائهم الامام خصه
بالفضل كله من غير طلب منه ولا اكتساب بل اختصاص من المفضل الوهاب تحيرت الحكماء
وتقاصرت الاولياء وعجزت الادباء وحصرت البلغاء عن وصف شان من شئونه
او فضيلة من فضائله يؤتيه الله عز وجل من خزائن علمه وحكمته ما لا يؤتي غيره وعن الرضا
رضي الله عنه انه قال ان سرك ان تلقى الله عز وجل ولا ذنب عليك فزر الحسين رضي الله عنه
ان بكيت على الحسين رضي الله عنه ثم سالت دموعك على خديك غفر الله تعالى لك كل ذنب فان
سرك ان يكون لك من الثواب مثل الذي لمن استشهد مع الحسين رضي الله عنه من اهل بيته فهم
ما لهم في الارض شبيه فقل متى ما ذكرته يا ليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما ولقد نزل
الى الارض من الملائكة اربعة الاف فانصرفوا لم يؤذن لهم فهم عند قبره شعثا غبرا الى ان يقوم
القائم رضي الله عنه فيكونون من انصاره وسئل الرضا رضي الله عنه عن قبر فاطمة رضي الله
عنها فقال دفنت في بيتها فلما زادوا في المسجد صار في المسجد وعن الرضا رضي الله

عنه انه قال من شد رحله الى زيارتي استجيب دعاؤه وغفرت له ذنوبه من زارني في تلك
البقعة كان كمن زار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب الله تعالى له ثواب الف حجة مبرورة و
الف عمرة مقبولة وكنت انا واباي شفعاؤه يوم القيامة وهذه البقعة روضة
من رياض الجنة ومختلف الملائكة لا يزال فوج ينزل من السماء وفوج يصعد الى ان
ينفخ في الصور وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ستدفن بضعة مني
بارض خراسان ما زارها مكروب الا نفس الله تعالى كربته ولا مذنب الا غفر الله
تعالى ذنوبه وعن الرضا رضي الله عنه من زارني وهو على غسل خرج من ذنوبه كيوم ولدته
امه وعن الرضا رضي الله عنه من زارني عارفا بحقي غفر الله تعالى له ما تقدم من ذنبه
وما تاخر وعن الرضا رضي الله عنه من زارني في غربتي كان معي في درجتي يوم القيامة
مغفورا له وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله عنهم انه قال من زار الرضا فاصابه
في طريقه قطرة من السماء حرم الله تعالى جسده على النار وعن علي بن محمد الرضا رضي الله تعالى
عنهم انه قال من كانت له الى الله سبحانه حاجة فليزر قبر جدي الرضا رضي الله عنه وهو على غسل
وليصل عند راسه ركعتين وليسال الله تعالى حاجته فانه يستجاب له ما لم يسال مأثما
او قطيعة رحم وان موضع قبره لبقعة من بقاع الجنة لا يزورها مؤمن الا اعتقه
الله تعالى من النار واحله دار القرار وعن الصادق رضي الله عنه انه قال من زار واحدا
من الائمة فكانما زار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل للرضا علمني قولا بليغا كاملا
اذا زرت واحدا منكم فقال اذا صرت الى الباب فقف واشهد الشهادتين وانت
على غسل واذا دخلت ورايت القبر فقف وقل الله اكبر الله اكبر ثلثين مرة ثم امش قليلا
وعليك السكينة والوقار وقارب بين خطاك ثم قف وكبر الله ثلثين مرة ثم ادن
من القبر وكبر الله عز وجل اربعين مرة تمام مائة مرة ثم قل السلام عليكم يا اهل بيت الرسالة
ومختلف الملائكة ومهبط الوحي وخزان العلم ومنتهى الحلم ومعدن الرحمة واصول

الكرم • وقادة الامم • وعناصر الابرار • ودعائم الاخيار • وابواب الايمان • وامناء الرحمن
وسلالة النبيين • وعترة صفوة المرسلين صلى الله عليه وسلم • ورحمة الله وبركاته • السلام
على ائمة الهدى • ومصابيح الدجى • واعلام التقى • وذوي الحجى والنهى • ورحمة الله
وبركاته • السلام على معرفة الله تعالى • السلام على مساكن ذكر الله تعالى • ومساكن بركة الله تعالى ومعادن
حكمة الله تعالى • وحفظة سر الله عز وجل • وورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم • ورحمة الله تعالى
وبركاته • السلام على الدعاة الى الله عز وجل • والادلاء على مرضاة الله عز وجل • والمظهرين
لامر الله عز وجل ونهيه • والمخلصين في توحيد الله سبحانه • ورحمة الله وبركاته • اني مستشفع
الى الله تعالى بكم • ومقدمكم امام طلبتي وارادتي ومسألتي وحاجتي لشهادتي ان لا اله الا الله
لشهد الله سبحانه • اني مؤمن بسركم • وعلانيتكم • واني ابرأ الى الله عز وجل من عدو ال محمد
من الجن والانس • وصلى الله على محمد واله الطاهرين وسلم تسليما • وعن الرضا رضي الله عنه
وعن ابائه • رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قيل له يا رسول الله • متى
يخرج القائم من ذريتك • فقال صلى الله عليه وسلم مثله مثل الساعة • لا يجليها لوقتها الا
هو ثقلت في السموات والارض • لا تاتيكم الا بغتة • وفي رواية اهل البيت في صفة المهدي
رضي الله عنه يحكم بالعدل • ويأمر به • يخرج من تهامة • لصفة الله عز وجل في قوله بقية
الله عز وجل يجمع الله تعالى له من اقصى البلاد على عدة اهل بدر • ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا
معه صحيفة مختومة فيها عدد اصحابه • باسمائهم وبلادهم • وخلالهم • لم اعلم اذا حان وقت
خروجه انتشر له العلم • وانطقه الله عز وجل • وناداه العلم • اخرج يا ولي الله
وله سيف مغمد • فاذا حان وقت خروجه اقتلع ذلك السيف من غمده • وانطقه الله سبحانه
وناداه السيف اخرج يا ولي الله فيخرج ويقيم حدود الله • ويحكم بحكم الله عز وجل
جبرئيل عليه السلام عن يمينه • وميكائيل عن يساره • طوبى لمن راه • وطوبى لمن قاله • وعن ابي عبد الله
جعفر الصادق رضي الله عنه • انه قال منا اثنا عشر مهديا مضى ستة • وبقي ستة • ويصنع الله

عز وجل في السادس ما احب • ومما قيل في مرثية الرضا رضي الله عنه • قبر بطوس اقام به امام
حتم اليه زيارة ولمام • قبر سنا انواره يجلو العمى • وبتربه قد يدفع الاسقام • قبر اذا
حل الوفود بربعه • رحلوا وحطت عنهم الاثام • ورواحهم موجة اعيانها • ان عن عيون
عنت اجسام • قبة الرضا رضي الله عنه بطوس مباركة كان يستشفي بها الناس • وعن بعض
وزراء خوارزم • انه اصابه البرص فدعا الله تعالى عندها فشفاه الله سبحانه • فبنى ذلك الوزير
فيها عمارة • انفق فيها قريبا من عشرة الاف دينار • وعن بعض اكابر اهل البيت • انه كان يقول
اللهم العن الرافضة فانهم يتهموننا • وعن زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما انه
قال له رجل كيف رأيت منزلة ابي بكر وعمر رضي الله عنهما من النبي صلى الله عليه وسلم • فقال
كمنزلتهما اليوم • وعن زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنه • انه قال اقرب ما يكون العبد
من غضب الله عز وجل اذا غضب • ومن كلامه • رضي الله عنه • العافية ملك خفي • ومن كلامه
قنوطك اعظم من ذنبك • ومن دعائه رضي الله عنه • يقول الله سبحانه • اذا عصاني من خلقي من
يعرفني • سلطت عليه من خلقي من لا يعرفني • ومن كلامه رضي الله عنه • يا اهل العراق احبونا
بحب الاسلام • فما زال حبكم بنا حتى صار علينا عارا ابلغ شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله شيئا
وان ولايتنا لا تنال الا بالورع • وقال بعض كبراء العارفين • رحمهم الله في فصل المنازل
في موقف منزل السابعة السادات القطب صاحب الوقت في كل زمان اعلم ايدك الله سبحانه ان المبايعة
العامة لا تكون الا لصاحب الزمان خاصة • وهو احد الزمان اذ اخلع الله سبحانه عليه خلعة
السيادة • وامره بالبروز فيها • تبرز عبده اي نفسه سبب اعتدال الناظر عليه فيظهر عند الغير
على قدر ما وقع به الامر الالهي لا يزيد على ذلك شيئا فتلك رتبته عز وجل وخلعته سبحانه
عليه قيل لابي يزيد البسطامي رحمه الله في تنبيه الناس وتركهم فقال البسطامي يتبعون بحلية
حلاه بها ربي عز وجل • انا امنعهم ذلك وذلك لغيري • قيل لابي مدين رحمه الله في تنبيه الناس بنسبة
البركة وتركهم يفعلون ذلك • اما تجد في نفسك من ذلك اثرا فقال رحمه الله هل تجد الحجر الاسود

فی نفسه ان یخرج من حجریته اذا قبلته الرسل والانبیاء والاولیاء وکونه یمین الله عز وجل
قیل لا قال انا ذلک الحجر قال الله تعالی فی هذا المقام ان الذین یبایعونک انما یبایعون
الله فبقاء بعدما اثبته صورة ثم جعل الله سبحانه یده فی المبایعة فوق ایدی التابعین
فمن ادب المبایعة ان یجعل المبایعون ایدیهم تحت ید المبایع کما ان الید العلیا من المتصدق
ان یضع الصدقة فی کف نفسه ویترکها حتی یعلو ید السائل اذا اخذها علی ید
المعطی والذی اعطاه الکشف ایانا ان الحق سبحانه یأخذ عین تلک الصدقة فیربیها
ویربو حتی یصیر مثل جبل احد فی العظم ویخلق مثلها فی ید السائل لینتفع بها السائل وانه من
من باب الکرم الالهیة لان الانسان یعطی من اجل هواه ما یعظم شان الهبات ویعطی من اجل
الله احقر ما عنده هذا هو الغالب فی الناس فیغار الله سبحانه لجنابه فربی تلک الصدقة حتی تعظم
فلیتذکر صورة البیعة ونظائرها کان مستقل حینئذ مبایعة القطب یتضمن علما کثیرا
ما علمنا انا سبقنا الیه ولکن العارفون من اهل الله شاهدوه وعلموه ولکن شغلهم عن تنبیه
للناس ما کان المهم عندهم کما کان اظهاره للناس من المهم عندنا اذ هذه الطائفة
لا شغل لها الا بالمهم وهذا ایضاح وبیان لمنصب البیعة وصورتها فاعلم ان الله سبحانه
اذا ولی من ولاه النظر وهو المعبر عنه بالقطب وواحد الزمان والغوث والخلیفة
نصب له فی حضرة المثال سریرا اقعده علیه یبنی صورة ذلک المکان عن صورة المکانة
فاذا انصب ذلک السریر خلع علیه جمیع الاسماء التی یطلبها العالم وتطلبه فیظهر بها حلاه
متوجا مسورا مدملجا بتلک الزینة علوا وسفلا ووسطا وظاهرا وباطنا فاذا قعد علیه
بالصورة الالهیة وامر الله تعالی العالم ببیعته علی السمع والطاعة فی المنشط والمکره فیدخل
فی بیعته کل ما هو اعلی وادنی الا العالون وهم المهیمون العابدون بالذات لا بالامر
والا الافراد من البشر الذین لا یدخلون تحت امر القطب وما لهم فیه تصرف وهم کمل
مثله مولون لما نال هذا الشخص القطبیة لکنه لما کان الامر یقتضی ان یکون فی الزمان

الا واحد یقوم بهذا الامر تعین ذلک الواحد لا بالاولویة ولکن یسبق العلم فیه بان یکون
الوالی وفی الافراد من یکون اکبر منه فی العلم بالله عز وجل فیدخل والی یدخل علیه فی ذلک
المجلس الملأ الاعلی من اتمهم الاول فالاول فیاخذون بیعته علی السمع والطاعة ویتقیدون
بمنشط ولا مکره لانهم لا یعرفون ما بین الصفتین فیهم الا یوجد شیء منهما الا یذوق
ضده فهم فی منشط لا یعرفون لطعما لانهم لم یذوقوا المکره وما منهم روح یدخل علی القطب
للمبایعة الا ویسأله فی مسألة من العلم الالهی فیقول له یا هذا انت العالم کذا فیقول له نعم
فیقول له فی المسألة وجها یتعلق بالعلم بالله یکون اعلی من الذی عنده ذلک الشخص فیستفید منه
کل من بایعه وحینئذ یخرج عنه وهذا شان القطب والکتاب الذی صنفته فیه ذکرت فیه
من الاسئلة للمبایعین له التی وقعت فی زماننا للقطب فی وقتنا فانها ما هی مسائل معینة یتکرر
من کل قطب وانما یسأل کل قطب بما یخطر الله عز وجل فی ذلک الحین ما جری لهذا الذی بایعه
من الارواح فیه کلام فاول من بایع له العقل الاول والنفس ثم المتقدسون من عمار السموات
والارض من الملائکة المسخرة ثم الارواح المدبرة للهیاکل التی فارقت اجسامها بالموت
ثم الجن ثم المولدات وذلک انه کل ما یسبح الله عز وجل من مکان ومتمکن ومحل وحال فیه
یبایعه الا العالون من الملائکة وهم المهیمون والافراد من البشر الذین لا یدخلون تحت
دائرة القطب وما له فیهم تصرف وهم کمل مثله کما ذکرت او هذا المنزل یتضمن مبایعة
النبات ولینبغی الارض الا جل المعادن والنبات فان الحیوان من حیث نموه نبات فانه جل
فیه قوله سبحانه والله انبتکم من الارض نباتا ای فنبتم نباتا ینبه انه لولا استعدادهم للنبات
ما اثرت فیهم الاسماء وکان خروجهم من الاسماء والاستعداد فلا تماد قوله سبحانه انبتکم
من الارض والاستعداد قوله سبحانه نباتا لان نباتا مصدر نبت فانظروا الی عجب سیاق
القرآن وابراز الحقائق فیه کیف یعلمنا الله تعالی الله تعالی فی اجادته فیعطی کل ذی حق حقه
فسبحان العلیم الحکیم واعلم ان الانسان شجرة من شجرات ابنته الله تعالی شجرة لا نجما لانه قائم

على ساق فالشجر من التشاجر الذي فيه لكونه خرج الاضداد لطلب الخصام والتشاجر في المنازعة
ولهذا يختصم الملأ الاعلى واصل وجود الاختصام في العالم حكم الاسماء الالهية
المتقابلة في الحكم قال الله تعالى في حق محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان لي من علم
بالملأ الاعلى اذ يختصمون حتى علمه الله تعالى فعلم ان للطبيعة فيهم اثرا كما ان للاركان
في اجسام المولدات اثرا فلما كان التشاجر قد جعله سبحانه فيهم ولابد ترجعون اليهم اذا
اختصموا التحكم بينهم ليزول حكم التشاجر وجعل لهم اماما في الظاهر واحدا يرجع اليه في الجميع
لاقامة الدين وامر عباده ان لا يتنازعوا ومن ظهر عليه ونازعه امرنا الله تعالى بقتله لما علم
ان منازعته تؤدي الى فساد في الدين الذي امرنا الله تعالى باقامته واصله قوله تعالى
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فمن هنا ظهر اتخاذ الامام وان يكون واحدا في الزمان وقد
بالسيف وقد يكون قطب الوقت هو الامام نفسه كابي بكر الصديق وعمر رضي الله تعالى عنهم
في وقته وقد لا يكون قطب الوقت فيكون الخلافة لقطب الوقت لا يظهر الا بصفة العدل
ويكون من الخليفة الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعر فالجور والعدل
يقع في ائمة الظاهر ولا يكون القطب الا عدلا وقد يكون النائب في العالم الذي يسمى خليفة
يجور ويعدل وقد يكون عادلا على قدر ما يوفقه الله تعالى ويكون حكم من كان جائرا
حكم الامام العادل من نازعه قتل ولا تقتل الا خرفانه المنازع وامرنا الله تعالى ان نخرج
يدا من طاعته ولهذا ان من عدل منهم فلهم ولنا ومن جار منهم فعليهم ولنا فلهذا كان ان نسمي
شجرة كما ذكرنا نهى الله تعالى اولا ان ان يقرب شجرة عينها لآدم من سائر الشجرات
فقوله سبحانه هذه الشجرة بحرف الاشارة وتعيين الشجرة معينة فنبه على نفسه ظهر ذلك
ووصية سبحانه لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى يعني هوى نفسه ولو كان هواه عين ما
يتبعه الا هي نفسه في مبايعة اثبات هذا القطب هو ان تبايعه نفسه وان لا يخالفه
في منشط ولا مكره فيما يأمرها به من طاعة الله عز وجل واذا بايعته نفسه انتفى حكم التشاجر

الدنيا نحن من نازع امر الله عز وجل فبقي حكم حقيقتنا في المخالفين لامر الله تعالى اذ اعلم الله
سبحانه ان حقيقة الخلاف لا تزول وانها شجرة بعينها فلو زال لزال عينها فلهذا
عين الله تعالى لها تصرفا خاصا يكون فيه سعادتها فنظر الله سبحانه لهذا القطب بالاهلية
وكونه نظر الله تعالى للامام الظاهر بحسب العين لما جاز امام قط فمن شرط الامام الباطن
ان يكون معصوما وليس من شرط الظاهر ان كان غيره ان يكون له مقام العصمة ومن هنا
غلطت الامامية فلو كانت الامامة غير مطلوبة له وامر الله تعالى ان يقوم فيها عصمه الله
سبحانه بلا شك وقد نبه صلى الله عليه وسلم على جميع ما قررناه ولم يخبر صلى الله عليه وسلم
احدا على ولاية لان الامامة عرض كما كانت الامارة عرضا بل ذكر صلى الله عليه وسلم انه من تركها
كان خيرا له وانها يوم القيامة حسرة وندامة الا من قام فيها بصورة العدل ومنه صلى الله تعالى
عليه وسلم على عصمة من امرها بقوله صلى الله عليه وسلم من اعطيها عن مسئلة وكل اليها ومن
جاءته عن غير مسئلة وكل الله تعالى به ملكا يسدده ومن معنى العصمة والسؤال هنا اشارة
الى الرضا بها والمحبة لهذا المنصب فهو سائل بباطنه وغيره من لا يكره ذلك ومحبة اهل
الحل والعقد عليها ويرى انه قد تعين عليه الدخول فيها والتلبس بها لما يرى ان يختلف عنها
من ظهور الفساد فيقوم له ذلك في الظاهر مقام الجبر الالهي بالامر على التلبس بها فيعصمه فيكون
عادلا اذ الملك الذي يسدده لا يأمره الا بخير حتى القرين كما قال صلى الله عليه وسلم انه
اعانه الله عز وجل عليه فاسلم برفع الميم ونصبها وقال صلى الله عليه وسلم فلا يأمرني الا
بخير وكل من عرف القطب من الناس لزمته متابعته واذا بايعه لزمته بيعته ولهذا
القطب التحكم في الظاهر بما شاء وعلى الاخر التزام طاعته وقد ظهر مثل هذا في الشرع
ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما فيما تنازعا فيه فحكم بينهما لزمهما ان لا يخالفا
ما حكم به فالقطب المنصوب من جهة الحق سبحانه اولى بالحكم فمن عرف امامه في الباطن
من الناس فالسعيد من عرف امام وقته فبايعه وحكمه في نفسه واهله وماله كما قال صلى الله عليه

في حق نفسه لا يكمل ايمان العبد حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين وبهذا
يشترط في البيعة المنشط والمكره لان الانسان ما اذا وافق امر الله سبحانه هوى نفسه
والمكره اذا خالف امر الله هوى نفسه فيقوم به على كره لا تضاف ووفاء بحكم البيعة
فانه ما بايع الا الله عز وجل اذ يد الله سبحانه فوق ايديهم وما شاهدوا بالابصار الا
يد هذا الشخص الذي بايعوه والنفس ابدا تحت حكم مزاجها والمقيد الناس من يحكم نفسه
على طبيعته ومزاجه فان الاصح للجسم الحسي والنوع للنفس فقد امر الانسان بالاحسان
الى البرية والابوين وامتثال اوامرهما ما لم يأمر احد الابوين بمخالفة امر الحق سبحانه
كما قال عز وجل وان جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا
معروفا واتبع سبيل من اناب الي فامر سبحانه باتباع المنيبين الى الله سبحانه ومخالفة بعضهم
ان انت ذلك فحق الامام احق بالاتباع قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله
واطيعوا الرسول واولي الامر منكم الاية وهم الاقطاب والخلفاء والولاة وما بقي لهم حكم
الا في صنف ابيح لك التصرف فيه فان الواجب والمحظور من طاعة الله عز وجل طاعة رسوله
صلى الله عليه وسلم فما بقي للائمة الا المباح ولا اجر فيه ولا وزر فاذا امرك الامام
المقدم عليك الذي بايعته على السمع والطاعة بامر من المباحات وجب عليك طاعته في ذلك
وحرمت مخالفته وصار ذلك الذي كان مباحا واجبا بامر هذا الذي بايعته فتدبر ما
ذكرناه واعرف منزلة البيعة وما اثمرت وكيف نسخت حكم الاباحة بالوجوب عن امر الحق
بذلك فنزل الامام منزلة الشارع بامر الشارع فهو نائب الحق ومنزلته في الحكم تعيين
اتباعه واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان فله حكم البرازخ فيعطي من العلم
بذاته لمن كوشف بحقيقته ما في الوجود فان الكامل في البرازخ اتم منه في غير البرازخ
لانه يعطيك العلم بذاته وبغيره وغير البرازخ يعطيك العلم بذاته لا غير لان البرزخ مراة
للطرفين فهو ابدا فيه الطرفين لا بد من ذلك فتضمنت بيعة النبات بيعة الحيوان والمعادن

لان هذا الامام يشاهد الصور الظاهرة في مراة البرازخ وهو علم عجيب بهذا يتميز الامام م
في نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان احدا يعلم هذا الناظر من تلك الصور بحكم التفكر
والاعتبار فيتخيل انه امام وفتنة فليس كذلك الا ان تعطيه الصور علما ذاتيا كشفا
من غير فكر ولا اعتبار ولن اتفق ان يساويه صاحب الفكر في ذلك العلم الكشفي فليس بامام
لاختلاف الطرق فان الامام لا تقتنى العلوم من فكر بل هو رجع الا فطرة لا خطا
له في نفسه ما اعتادت الا الاخذ من الله عز وجل والمراد الله لعناية بهذا العبد ان يرزقه
الاخذ من طريق فكره فيحجبه ذلك عن ربه عز وجل فانه في كل حال يريد الحق ان ياخذ عنه
ما هو فيه من الشوق فكل نفس وقت فارغ له ولا ينظر لغيره والعاقل اذا استبصر دليله
يدل على صحة ما ذكرناه نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابار النخل فقد لانه لم يكن
من وحي الهي ونزل صلى الله عليه وسلم يوم بدر على غير ماء فرجع الى كلام اصحابه رضي الله
عنهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما تعود ان ياخذ العلوم الا من الله عز وجل لا ينظر له
الى نفسه في ذلك وهو صلى الله عليه وسلم الاكمل الذي لا اكمل منه فما ظنك بمن هو دونه
وما ثم للعارفين بالله سبحانه علاقة بين الفكر وبينهم بطريق الاتفاق
ولا يسمى الشخص الها الا ان لا يكون اخذ العلوم الا عن الله سبحانه من فتوح المكاشفة
بالحق عز وجل يقول ابو يزيد البسطامي رحمه الله اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا
عن الحي الذي لا يموت فلا حجاب بين الله تعالى وبين عبد اعظم من نظره الى نفسه واخذ
العلم عن فكره ونظره وان وافق العلم فالاخذ عن الله تعالى اشرف وعلم ضروريات
العقول من الله سبحانه لانها حاصلة لا عن فكر واستدلال ولهذا لا يقبل الفروق الشبه
اصلا ولا الشكوك اذ كان الانسان عاقلا فان حيل بينه وبين عقله فما هو الذي قصدنا
البيان عنه وبعد ان اعلمناك صحة النبات ومرتبته والمكاشفات وامثالك فلنذكر ما تضمنه
هذا المنزل من العلوم ليرتفع الهمة الى الوقوف عليها والتحلي بها فمن ذلك علم فتح الاحكام

بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم فانه المورد حكم المجتهد المتعارض
الى ذلك فلا اختيار فيها • وعلم الفناء الالهية ببعض العبيد • وعلم الاشارة وعلم التمام
والكمال بالمرتبة • وعلم الشفاعة • وما شيب النبي صلى الله عليه وسلم من سورة هود عليه السلام
وعلم منزلة يتحقق التعظيم الالهي عن كل تسبيحة • وعلم طلب الستر عند تجلي الحقيقة
حذر ان يذهب عنه • وعلم منازل القرون الثلاثة • والقرن الرابع • وعلم ما يطلب
بالسجود من الله تعالى • ومراتب السجود والسجود الذي يقبل الترفع منه الا حد من السجود
الذي اذا وقع لم يرفع منه • واهل خلق العالم ساجدا او قائما ثم دعا الى السجود او خلق
بعضه ساجدا وبعضه قائما • وتعيين من خلق ساجدا ومن خلق قائما ثم سجد او لم يسجد •
وعلم العلامات الالهية في الاشياء وما يدل منها على سعادة العبد وشقاوته • وعلم
تفاصيل الالهي ولا انفذ بكل وجه • ولم ينفذ الوعيد في كل من توعد • وكلها من التحي •
فهذا بعض ما يحتوي عليه هذا المنزل من العلوم وتركنا منها علوما لم نذكرها طلبا للاختصار
والله سبحانه يقول الحق • وهو يهدي السبيل • وهذا المنزل علما حيني وقفنا علم
سنة احدى وتسعين وخمسة نصر المؤمنين على الكفار قبل وقوعه بلدانه فالكل من بلاد
المغرب • هذا آخر الباب السادس والثلاثين والثلثمائة في معرفة منزلة مبايعة النبات
القطب صاحب الزمان في كل وقت • وهذا الباب من الفصل الرابع في المنازل ويتم الكتاب
بالباب الستين وخمسة • وفي جامع الاصول حرف الخاء في الكتاب الرابع في الخلافة
والامارة • وفيه بابان • الباب الاول في احكامها وفيه سبعة فصول الفصل الخامس
في وجوب طاعة الامام والامير وفي هذا الفصل ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا
مات ميتة جاهلية • وفي رواية فليصبر عليه • فانه من فارق الجماعة شبرا فمات ميتة
جاهلية • اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله • ابن عمر رضي الله عنهما كتب الى عبد الملك بن مروان

ببايعه يقول اقر لك بالسمع والطاعة على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم • وان
بني قد اقروا بمثل ذلك • من رواية البخاري رحمه الله • ورواية الموطأ كتب اليه بسم الله
الرحمن الرحيم • اما بعد لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين سلام عليك فاني احمد اليك
الله الذي لا اله الا هو واقر لك بالسمع والطاعة على سنة الله تعالى • وسنة رسوله فيما
استطعت • وفي الفصل الاول في الائمة من قريش • جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر اخرجه مسلم رحمه الله • ابو هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشان مسلمهم تبع لمسلمهم و
كافرهم تبع لكافرهم • الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا
فقهوا تجدون من خير الناس • اشد الناس كراهة لهذا الشان حتى يقع فيه • اخرجه
البخاري ومسلم رحمهما الله • ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان • اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي الفصل
الثاني فيمن يصلح امامة وامارة • ابو سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم • اذا بويع الخليفتين فاقتلوا الاخر منهما • اخرجه مسلم رحمه الله عن عرفجة بن
شريح رضي الله عنه • قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم جميع
على رجل واحد يريد ان يشق عصاكم او يفرق جماعتكم فاقتلوه • اخرجه مسلم رحمه الله
ابو هريرة رضي الله عنه • قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • كانت بنو اسرائيل
يسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي • وسيكون بعدي خلفاء فيكثرون
قالوا فما تامرنا • قال صلى الله عليه وسلم • اوفوا ببيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم واسألوا
الله الذي لكم فان الله سبحانه سائلهم عما استرعاهم • اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى
وفي الفصل الثالث فيما يجب على الامام والامير الحسن البصري رضي الله عنه • قال عاد عبيد الله
بن زياد معقل بن يسار المزني في مرضه الذي مات فيه • فقال معقل اني محدثك حديثا

سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم • لو علمت ان لي حيوة ما حدثتك • اني سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد يسترعيه الله تعالى رعية يموت يوم يموت وهو غاش
لرعيته الا حرم الله عليه الجنة • وفي رواية فلم يحطها بنصحه لم يجد رائحة الجنة • رواه
البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى • وفي لفظ لمسلم رحمه الله تعالى • ما من امير يلي امر المسلمين ثم لا يجهد لهم
وينصح لهم الا لم يدخل معهم الجنة • ابو سعيد رضي الله عنه • قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم • احب الناس الى الله تعالى يوم القيمة • وادناهم منه مجلسا امام عادل وابغض الناس
الى الله تعالى • وابعدهم منه مجلسا امام جائر اخرجه الترمذي رحمه الله • وفي الفصل الرابع
في كراهية الامارة • ومنع من سألها • عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه • قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم • يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة • فانك ان اوتيتها عن مسألة وكلت اليها
وان اعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها • واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها
فات الذي هو خير وكفر عن يمينك اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله • واخرج ابو داود
والنسائي رحمهما الله تعالى الى قوله اعنت عليها • وفي الفصل السادس في اعوان الائمة و
الامراء • ابو سعيد وابو هريرة رضي الله عنهما • ان رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال
ما بعث الله تعالى من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانتان بطانة تأمره
بالمعروف وتحضه عليه • وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه • والمعصوم من عصمه الله تعالى
اخرجه البخاري رحمه الله • واخرجه النسائي عن ابي هريرة رضي الله عنه وحده وهذا
لفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • ما من وال الا وله بطانتان بطانة تأمره
بالمعروف • وتنهاه عن المنكر • وبطانة لا تألوه خبالا فمن وقي شرها فقد وقي وهو
من التي تغلب عليه منهما • واخرجه النسائي رحمه الله عن ابي سعيد رضي الله عنه ايضا مثل حديث
البخاري • وفي الفصل السابع في احاديث متفرقة • نافع رضي الله عنه قال لما خلع اهل
المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر رضي الله عنهما حشمه وولده • وقال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول ينصب لكل غادر لواء يوم القيمة • وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله تعالى
ورسوله صلى الله عليه وسلم • واني لا اعلم غدرا اعظم من ان يبايع رجل على بيع الله ورسوله
صلى الله عليه وسلم • ثم ينصب له القتال واني لا اعلم احدا منكم خلعه ولا بايع في هذا الامر
الا كانت الفيصل بيني وبينه • اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله • نافع رضي الله عنه • قال
لما خلعوا يزيد • واجتمعوا على ابن مطيع اتاه ابن عمر رضي الله عنهما • فقال عبد الله بن مطيع
اطرحوا لابي عبد الرحمن وسادة • فقال له عبد الله بن عمر رضي الله عنهما • اني لم آتك لاجلس
اتيتك لاحدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة
لقي الله يوم القيمة ولا حجة له • ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية اخرجه مسلم
رحمه الله • **والباب الثاني من الكتاب الرابع في ذكر الخلفاء الراشدين** رضي الله تعالى
عنهم اجمعين • وقال الشيخ الامام الزاهد الاستاذ نور الملة والدين **احمد بن محمد**
بن ابي بكر البخاري الصابوني رحمه الله تعالى في بداية الكلام • في اصول الدين اما قولنا
قال اهل الحق نصرهم الله تعالى لا بد للناس من امام يقوم بمصالحهم عليه اجماع الصحابة
رضي الله عنهم اجمعين • ولا يجوز نصب امامين في زمان واحد • خلافا لبعض الروافض
حيث قالوا ان في كل عصر امامين • صامت وناطق • وكذا الكرامية جوزوا امامة معاوية
مع علي رضي الله عنه • وذلك باطل لانه يؤدي الى لزوم طاعة شخصين في احكام متضادة
في زمان واحد • وانه محال • ولو عقد الامامة لاثنين كان الامام من عقد له اولا • ولو عقد لهما
معا بطلا • فليستأنف لاحدهما او لغيرهما • وشرطها ان يكون رجلا حرا بالغا عاقلا قرشيا
وكونه من بني هاشم ليس بشرط • وكذا كونه معصوما ليس بشرط • والعدالة شرط الكمال عندنا
وعند الشافعي رحمه الله شرط الانعقاد حتى كره تقليد الامامة للفاسق ولكن ينعقد • ولو
ارتكب الامام كبيرة استحق العزل عندنا • وعند الشافعي رحمه الله ينعزل • وكذا عند المعتزلة
والخوارج • وينعقد امامة المفضول مع قيام الفاضل خلافا لاكثر الروافض عن علي رضي

الله عنه جعل الامر شورى بين ستة نفر رضي الله عنهم مع ان بعضهم افضل من بعض
وفي عمدة الكلام للامام العلامة حافظ الملة والدين ابي البركات عبد الله بن احمد بن
محمود النسفي رحمه الله لا بد للمسلمين من امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم و
تجهيز جيوشهم وقال بعض المعتزلة نصب الامام ليس بواجب وينبغي ان يكون ظاهرا لا مختفيا
ولا منتظرا خلافا للروافض وان يكون مذكرا بالغا عاقلا شجاعا قرشيا والتقوى
شرط الكمال فلا ينعزل الامام بالفسق وعند المعتزلة شرط الجواز فينعزل به ولا يشترط
ان يكون هاشميا او معصوما وافضل اهل زمانه فينعقد امامة المفضول مع قيام الفاضل
خلافا للروافض ولا يجوز نصب امامين في عصر واحد خلافا لهم وقال الله تعالى ولولا
دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين الاية و
دفع كردن خداي عز وجل بعضي مردمانرا ببعضي مر آينه فاسد گشتي زمين
اهل فساد غالب شدندي وباطل گشتي منافع ومعطل شدي مصالح از حرث ونسل
وساير انچه سبب عمارة عالم است ولكن خداي عز وجل متفضل است بر جهانيان
محنت ميدهد وبلا را به بعضي دفع ميكند وقرأ نافع ومكي وسهل ويعقوب رحمهم الله تعالى
ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض وكذلك في سورة الحج والدفع والدفاع مصدران
لدفع يقال دفع دفعا كجمع جمعا ودفع دفاعا كجاهد جهادا وكتب كتابا ويجوز ان يكون مصدر
دافع على المبالغة كقولك عافاك الله وقيل معنى المدافعة انه سبحانه يكف عن اوليائه انبيائه
ورسله وائمة دينه ويدفع الكافرين بجنود المؤمنين وكان يقع بين المحقين والمبطلين
مدافعات هذا كما قال الله سبحانه وتعالى يحاربون الله ورسوله وكما قال عز من قائل قاتلهم الله
وقال في الكشف في هذه الاية ولولا ان الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب
المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل
وسائر ما يعمر الارض وقيل لولا ان الله سبحانه ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بغلبة الكفار

بنا وقتل المسلمين ولو لم يدفعهم بهم لعم الكفر ونزلت السخطة فاستوصل اهل الارض
وفي حدائق الحقائق وعامة مفسران رحمهم الله تعالى گفته اند اگر سبب بركة ابرار واخيار
بلا را از فساق وفجار باز نداشتي كار جهان بزيان آمدي نزد ارباب دين
يدل عليه ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
عز وجل ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر رضي الله
عنهما ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض الاية وقال في عين المعاني
في هذه الاية علي رضي الله عنه يدفع بالبر عن الفاجر ابن عباس رضي الله عنهما بالمجاهدين
عن القاعدين الحسن رضي الله عنه بالسلطان عن العوام قتادة رضي الله عنه
بالايمان عن الكافر بالمؤمن ابن عمر رضي الله عنهما بالرجل الصالح عن مائة من جيرانه قلت
يدفع الظلم بالظلم بل يجوز دفع الظلم بالعدل ولا بالسوء قال الشاعر ظالم من ظالم
سلط عليك وزال الغم العالم والحسن قول من قال ضعف السلطان اشد من جوره وقد قال
صلى الله عليه وسلم يدفع الله تعالى العذاب بمن يصلي من امتي عمن لا يصلي وبمن يزكي عمن
لا يزكي وبمن يصوم عمن لا يصوم وبمن يجاهد عمن لا يجاهد وبمن يحج عمن لا يحج ولو اجتمعوا على ترك
هذه الاشياء ما انظرهم الله سبحانه طرفة عين ثم تلا صلى الله عليه وسلم هذه الاية
وقال صلى الله عليه وسلم لولا عباد ركع وصبيان رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب
صبا وقال في حقائق السلمي رحمه الله تعالى في سورة الحج في قوله سبحانه ان الله يدافع
عن الذين آمنوا الاية قال بعضهم يدفع عن المؤمنين تعب انفسهم ووساوس الشيطان
وقال سهل رحمه الله يدفع عنهم بنور السنة ظلمات البدعة وفي كتاب التواريخ وكذا
في حلية الاولياء انه ورد على الرشيد كتاب من بيت المقدس يخبر له انه في بعض المواضع
غيث فاجتمع الناس على جنازته فقالوا عبد الله بن المبارك الخراساني رحمه الله فقال
الرشيد لوزيره الفضل بن الربيع يا فضل انظر الناس يعزوننا في عبد الله بن المبارك

فاظهر الفضل تعجبا. فقال الرشيد ان عبد الله المبارك هو الذي يقول: الله يدفع
بالسلطان معظم عن ديننا رحمة منه ودنيانا لولا الائمة لم يأمن لنا سبل وكان اضعفنا
نهبا لاقوانا من سمع هذا القول مثل عبد الله بن المبارك مع فضله وزهده وعظمه
في صدور المؤمنين ايوف حقنا. ولما رجع هارون الرشيد من ارض الروم الى قبره
فدعا وبكى واهل تلك القرية اذا نزل بهم امر او اصابتهم شدة يجتمعون عند قبره رحمه
الله ويدعوا. وتوفي الامام ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك الحنظلي مولاهم المروزي
ذو المناقب العديدة والسير الحميدة روح الله تعالى روحه في شهر رمضان سنة
اثنين وثمانين ومائة بهيت بكسر الهاء بلدة فوق الانبار من اعمال بغداد عند انصرافه
من الغزو وعمره ثلاث وستين سنة. كان من الربانيين اماما حافظا زاهدا ورعا
جوادا ثقة. ولد في سنة ثماني عشرة وقيل تسع عشرة ومائة. وفي كتاب قوت القلوب
في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد الى مقام التوحيد تأليف شيخ الكلام قدوة
اولياء الله الكرام الشيخ الامام الزاهد العالم العابد العارف ابي طالب محمد بن علي
بن عطية الحارثي المكي قدس الله تعالى روحه. نشأ بمكة وصحب مشايخ الصوفية وصنف
على لسانهم. وكان في البداية صاحب رياضة ومجاهدة. وفي النهاية صاحب اسرار
واشارات توفي ببغداد في جمادى الاخرة من سنة ست وثمانين وثلثمائة. وانتمى في التصوف
الى الشيخ الكبير العارف بالله الشيخ ابي الحسن محمد بن احمد بن سالم البصري رحمه الله تعالى
وسالم ينتمي الى الولي الكبير المعظم الشهير قدوة السالكين وحجة الله سبحانه على العارفين
والعارفين كريم المقامات وعظيم الكرامات ابي محمد سهل بن عبد الله التستري قدس الله
تعالى روحه. وقد توفي في المحرم سنة ثلث وثمانين وقيل سنة ثلث وسبعين ومائتين
قال في كتاب الطبقات والمعول على سنة ثلاث وثمانين اصح والله تعالى اعلم. ومن كلام سهل
رحمه الله ادنى الادب ان يقف عند الجهل واعلاه ان يقف عند الشبهة. ومن كلام رحمه الله

من اراد ان يسلم من الغيبة فليسد على نفسه باب الظنون. ومن كلامه رحمه الله من احب ان
يطلع الخلق على ما بينه وبين الله عز وجل فهو غافل. ومن كلامه رحمه الله من خلا قلبه عن الله
عز وجل تعرض لوساوس الشيطان. ومن كلامه الاعمال بالتوفيق من الله ومفاتيحها الدعاء
والتضرع. وقد قيل لم يصنف في الاسلام في علم المعاملة والمجاهدة مثل قوت القلوب
في شرح معاملة القلب. من عقائد اهل السنة والجماعة نصرهم الله سبحانه. قال الله تعالى
يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود الآية. وعقود القلب هي السنة المجمع عليها نقلها
الخلف ولم يختلف فيه اثنان من المؤمنين. ومنها ان يعتقد العبد ان الايمان يقوى بالعلم
ويضعف بالجهل. وان القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق. وهو قديم وصفة من صفاته
وهو متكلم به بذاته. وان يعتقد اثبات الاسماء والصفات بمعانيها وحقائقها لله تعالى
وينفي التشبيه ولا يكشف عنها وفي رد اخبار الصفات بطلان شرائع الاسلام من قبل
ان الذين نقلوا الينا ذلك هم الذين نقلوا الينا شرائع الدين والاحكام فلذلك كفر اهل الحديث
رحمهم الله من نفى اخبار الصفات. وان يعتقد تفضيل اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورضي عنهم. ويمسك عما شجر بينهم. وينشر محاسنهم وفضائلهم. ويلتمس
لكل واحد منهم فيما فعله. لانهم اعلم منا. واوفر عقولا. وقد عمل كل واحد منهم بعلم
منتهى عقله. فيما ادى اليه اجتهاده. وان كان بعضهم اعلم من بعض كما كان بعضهم
افضل من بعض. الا ان علومنا وعقولنا تضعف وتقصر عن علم ادناهم علما كما
فضلوا علينا بالسوابق. ويقدم من قدم الله سبحانه ورسوله. واجمع المسلمون الذين
تولى الله سبحانه اجماعهم على الهداية. وضمن سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم تفضيله
وتشريفا. ان لا يجتمعوا على ضلالة. ويعتمد بعليه على حديث ابن عمر رضي الله عنهما في التفضيل
حيث قال كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي
الله عنهم فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكر. وعلى حديث سفينة رضي الله عنه

سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم • انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدي
ثلثون سنة ثم يكون ملكا • وروى ابو داود رحمه الله • في كتاب السنن • عن ابن عمر رضي
الله عنهما انه قال كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي • افضل امة النبي بعده ابو بكر
ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم • فهؤلاء الاربعة خلفاء النبوة • وهم ائمة الامة العشرة وعيون
اهل الهجرة • وخيار الاخيار من الصحابة رضي الله عنهم • ولا مدخل للقياس والراي في التفضيل
كما لا مدخل لهما في الصفات • واصول العبادات • وانما يوخذ التفضيل من طريق الاجماع والسنة
والاتباع خشية الشذوذ والابتداع • قال ابراهيم النخعي رضي الله عنه لما سلم الحسن بن علي رضي
الله عنهما الامر الى معاوية سميت سنة الجماعة • وقال الحسن رضي الله عنه رجل من الشيعة
يا مذل المؤمنين • فقال رضي الله عنه بل انا معز المؤمنين • سمعت ابي عليا رضي الله عنه
يقول • لا تكرهوا امارة معاوية فانه سيلي هذا الامر بعدك • ولو فقدتموه رايتم الرؤوس تندر
عن كواهلها كانها الحنظل • ولما سبق علم الله تعالى ان يجعل الاربعة رضي الله تعالى عنهم
خلفاء النبوة بما قدر من اعمارهم • وكان لغيرهم استخلافا اخر جعلهم ملوكا • فقد قال الله سبحانه
خلائف تم على ما علم من اجالهم • ووفى لهم بما وعدهم من استخلافهم في الارض كما استخلف
الذين من قبلهم • في جامع الاصول • قال الحسن البصري رضي الله عنه استقبل والله الحسن بن علي
رضي الله عنهما معاوية بكتائب امثال الجبال • فقال عمرو بن العاص لمعاوية • اني لارى كتائب
لا تولي حتى تقتل اقرانها • فقال له معاوية • وكان والله خير الرجلين اي عمرو ان قتل هؤلاء
هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بامور المسلمين • من لي بنسائهم • من لي بضيعتهم فبعث
رجلين من قريش • عبد الرحمن بن سمرة • وعبد الله بن عامر • فاتيا الحسن رضي الله عنهم وقالا له
عليه • وطلبا اليه • فقال لهما الحسن بن علي رضي الله عنهما انا بنو عبد المطلب قد اصبنا من
المال وان هذه الامة قد عاثت في دمائها • فصالح رضي الله عنه • قال الحسن البصري رضي الله عنه
ولقد سمعت ابا بكرة رضي الله عنه يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن

بن علي رضي الله عنهما الى جنبه • وهو يقبل على الناس مرة • وعليه اخرى • ويقول ان ابني هذا سيد
ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين • اخرجه البخاري رحمه الله تعالى
ثم قال في قوت القلوب • ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان يعتقد ان الامامة
في قريش خاصة دون سائر العرب كائن الى يوم القيامة • وان لا يخرج على الائمة بالسيف بعد
على جورهم ان كان منهم حيف • وينكر على الموفق بالمعصية • ويطيع اذا امر بالتقوى
والرضى بايثه بيد خاطئة او بر فاطسه كذلك السنة • قال عالمنا ابو محمد سهل بن عبد الله
هذه الامة ثلث وسبعون فرقة اثنان وسبعون هالكة ببغض السلطان • والناجية
هذه الواحدة التي مع السلطان • وسئل سهل رحمه الله عن خير الناس فقال السلطان قيل كنا
نرى ان شر الناس السلطان فقال رحمه الله مهلا ان لله تعالى في كل يوم نظرتين نظرة الى سلامة
اموال المسلمين • ونظرة الى سلامة افكارهم • فيطلع سبحانه في صحيفته فيغفر له جميع ذنوبه
وقال ابو محمد سهل رحمه الله • الخليفة اذا كان غير صالح فهو من الابدال • واذا كان صالحا
فهو القطب الذي يدور عليه الدنيا • قوله رحمه الله من الابدال يعني ابدال الملك كما حدثنا
عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما • ان ابدال الدنيا سبعة على مقاديرهم
يكون اثنان في كل زمان من العلماء • والعباد • والتجار • والخليفة والوزير والي مصر
والجند وصاحب الشرطة • والقاضي وشهوده • ودونها في الاجر عدل ساعة من امام
عادل خير من عبادة ستين سنة • ويقال ان الامام العادل يوضع في ميزانه جميع اعمال
رعيته • ويقال امام غشوم خير من فتنة تدوم • وقال النبي صلى الله عليه وسلم يكون عليكم
امراء يفسدون • وما يصلح الله تعالى بهم اكثر فان احسنوا فلهم الاجر وعليكم الشكر وكان
ابو محمد سهل رحمه الله يقول من انكر امامة السلطان فهو زنديق • ومن دعاه السلطان
فلم يجب فهو مبتدع • ومن اتاه من غير دعوة فهو جاهل وكان رحمه الله يقول الخشب
السود المعلقة على ابوابهم انفع للمسلمين من سبعين قاصا يقصون في المساجد • وقد كان

احمد بن حنبل رحمه الله يقول اذا كان السلطان صالحا فهو خير من صالحي الامة • واذا كان
غير صالح فصالحو الامة خير منه • وهذا قول عدل • ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها
ان لا يكفر احدا من اهل القبلة بذنب وان عظم • ولا ينزل جنة ولا نارا بل يرجو له ويخاف
عليه • وان مات اهل الكبائر من غير توبة منها فهم في مشية الله عز وجل ان شاء عذبه عليه
كان عدلا • وان عفى عنه كان ذلك منه فضلا • ولا يحكم ولا يقطع على الله بشيء ولا يجب
لنا عليه شيئا انما نحن بين عدله وفضله بمشيته واختياره • ان حقق علينا وعيده فنحن
اهل ذلك • وان غفر لنا فهو اهل التقوى واهل المغفرة كيف وقد روينا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم • انه قال من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له • ومن اوعده على عمل
عقابا فهو فيه بالخيار • والحديث الاخر ان النبي صلى الله عليه وسلم • سئل عن قول الله تعالى
ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها • فقال صلى الله عليه وسلم جزاؤه جهنم
ان جازاه • ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان يصدق بجميع اقدار الله تعالى
خيرها وشرها ان الله تعالى • سابقة في علمه جارية في خلقه محكمة • وانهم لا حول لهم عن معصيته
الا بعصمته • ولا قوة لهم على طاعته الا برحمته • وانهم لا يطيقون ما حملهم الا به ولا يستطيعون
لانفسهم نفعا ولا ضرا الا بمشيته • ومن يؤمن بقدرة الله عز وجل واياته في ملكه وان غيب
ملكوته • بما ذكر في الاخبار من كرامة عز وجل لاوليائه • واجابته واظهار القدرة للصديقين
والصالحين مزيدا لايمانهم • وتثبيتا وتكرمة وتشريفا لهم • وانه ليس في ذلك ابطال
النبوة للانبياء عليهم الصلوة والسلام • ولا الحاد لحججهم من قبل انهما غير مخالفين
لانبيائهم • ولا ادعوا ما ظهر لهم بحولهم وقوتهم • ولا اظهروه دعوة الى انفسهم • ولا
تطاولا به ولا اجتلابا بالدنيا • ولا طلبا للرياسة على اصلها • وانما هو شيء كشفه الله تعالى
لهم من سر ملكوته كيف شاء • واظهرهم عليه من غيب قدرته كما شاء • تخصيصا لهم وتعريفا
ولهم للانبياء متبعون • وعلى اثارهم مقتفون • فاكرمهم الله تعالى ببركة الانبياء

ونحن اتباع لهم • وقد تواترت الاخبار عن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم اجمعين
بما ذكرناه فعينا بالتواتر عن الناظر ومن يؤمن بالنظر الى الله جل جلاله عيانا بالابصار
كفاحا مواجهة بكشف الحجب والاستار • بتجليه الله تعالى بمشيته ونوره • ورحمته كيف
شاء • وبه يفسر قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة • فالحسنى الجنة • والزيادة
النظر الى الله تعالى • وكذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم • وكذا اعتقد اخراج
الموحدين من النار بعد الانتقام • حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل رحمة الله عز وجل • ثم
بشفاعة الشافعين من النبيين والصديقين • والصالحين فان لكل مؤمن شفاعة باذن
الله سبحانه فيشفع النبيون • والصديقون • والعلماء • والشهداء • وسائر المؤمنين كل واحد
ويشفع بجاهه • وقدر منزلته • لصحة الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثبات
الشفاعة • وفي اخراج الجهنميين من اهل الطبقة العليا من النار • وبه يفسر قول الله
تبارك وتعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين • قال اهل التفسير ذلك اذا اخرج
الموحدون من النار • وبقي الباقي • ويخرج ارحم الراحمين جل ذكره من النار بمشيته
وسعته ورحمته وفضل فضله • من لم يشفع لهم الشافعون • ولم يتقدم على الشفاعة
لهم المسلمون • هكذا روينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم • فهذا عقود السنة
الهادية • وطريقة الائمة الراضية • وقد اجتمع السلف المؤمنين على ما ذكرنا والمبتدعة
والمخالفة لما ذكرنا انهم فرق • وشرارهم قليلون • وشيع ولغاليب متفرقون • وما اتوا به
لم يكن عليه الصحابة رضي الله عنهم • وانما حدث ما ذكرناه من الخلاف في بعض القرن
الثالث • وفي القرن الرابع • وكان عمرو بن دينار وايوب وحماد بن زيد رضي الله عنهم
اذا ذكر لهم الارجاء • ومنهم من يقول لعن الله تعالى دينا انا اكبر منه يعني انه سبق
حدوث هذا المذهب الذي يدين بها المبتدعون • لله الحمد رب السموات ورب الارض
في حسن توفيقه • وجميل هدايته • وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله • فنسأل الله تعالى علينا

بانه كنيته عليا بالاسلام • اذ نعته عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم كنيته عليا بوفيه عز
وجل لا فرار طاعته بطاعته • ولحاجته الكتاب العزيز الى تفسير سنته • والخوارج
وهم الحرورية الذين خرجوا على امير المومنين على بن ابي طالب رضي الله عنه بالنهر • وانهم اول
من يتبعون المبتدعة • واول البدعة ابتدعت في الاسلام • وكانوا قراء المصحف في اعناقهم
وكانوا يبالغون في العبادات • فراى علي رضي الله عنه ما اراه الله عز وجل وما عهد اليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتال المارقين فقاتلهم فقتلهم فهم سواء في النار وقاتلوهم
علي واصحابه رضي الله عنهم خير اهل الارض في الجنة • فهذه اول فرقة تفرقت في الدين • و
اتبعت غير سبيل المومنين • ثم افترقت الفرقة الثانية بالمداين فراوا ان الارجاء وان
الايمان قول ولا عمل فكتب بذلك على امير الشام • فهم بقتالهم • ثم شغل عنهم بقتال الروم
ثم افترقت الفرقة الثالثة بالبصرة • وهم القدرية • وامامهم معبد الجهني وتابعه عمرو بن
عبيد • وواصل بن عطا واصحابهما • ثم خرجت الفرقة الرابعة بالكوفة • وهم الرافضة
سموا بذلك لانهم رفضوا زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم حين خرج يقاتل هشاما •
فقالوا له تبرأ من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما • فقال رضي الله عنه هما امامان عدلان لا ابرأ منهما
فرفضوه • ثم افترقت ثماني عشر فرقة • اثنان وسبعون فرقة • وكلها تنبع بارض العراق
ومنه طلع قرن الشيطان • وظهرت الفتن • نعوذ بالله عز وجل منها ما ظهر منها وما بطن
وفي الحديث لمن اراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة • ومن شذ شذ في النار • وروي عن ابي امامة
رضي الله عنه • انه نظر الى روس الحرورية جيء بها من البصرة فنصبت على الجسر بدمشق • فقال
شر قتلى تحت ظل السماء • وخير قتلى من قتلوه • ثم قال كلاب النار • ثم قرا فاما الذين في قلوبهم
زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة • ثم قال لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة
ولا مرتين • ولا ثلث ولا اربع • يقول تفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وستفترق امتي على ثلث وسبعين
فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم فقال رجل يا ابا امامة من في السواد الاعظم قال

فان فعلوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم • والجماعة خير من الفرقة • والطاعة خير من المعصية
وقد روينا عن ابن عباس رضي الله عنهما • عن النبي صلى الله عليه وسلم • انه قال ان لله تعالى عز وجل
ثلثة املاك ملك على ظهر بيت الله تعالى • وملك على ظهر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وملك على ظهر بيت المقدس • ينادون في كل يوم يقول الملك الذي على ظهر بيت الله سبحانه
من ضيع فرايض الله تعالى خرج من امان الله • ويقول الملك الذي على ظهر مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعة رسول الله
صلى الله عليه وسلم • ويقول الملك الذي على ظهر بيت المقدس • من اكل حراما لم يقبل منه صرف
ولا عدل • وقال ايضا بعض كبراء العارفين رحمهم الله في ذكر المهدي رضي الله عنه • انه
يكون معه ثلثماية وستون رجلا • من رجال الله الكاملين اعلم ايدك الله تعالى وايانا
ان لله تعالى خليفة يخرج • وقد امتلأت الارض جورا وظلما • فيملأها قسطا وعدلا لو
لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلي هذا الخليفة من عترة رسول الله
صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة رضي الله عنها يواطئ اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكنيته كنية جده الحسن بن علي رضي الله عنهما يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الخلق بفتح الخاء • وينزل عنه في الخلق بضم الخاء • اذ لا يكون احد مثل رسول
الله صلى الله عليه وسلم في خلقه • والله تعالى يقول فيه • وانك لعلى خلق عظيم • هو اجلى الجبهة
اقنى الانف • اسعد الناس به اهل الكوفة يقسم المال بالسوية • ويعدل في الرعية • فيفصل
في القضية • ياتيه الرجل فيقول يا مهدي اعطني • وبين يديه المال فيحثي في ثوبه ما استطاع
ان يحمله يخرج على فترة من الدين • ما هو الذي عليه في نفسه • ما لو كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يحكم به اعداؤه المقلدون يدخلون كرها تحت حكمه خوفا من سيفه و
سطوته • ورغبة فيما لديه • يبايعه العارفون بالله تعالى من اهل الحقائق عن شهود و
كشف بتعريف الهي له رجال الهيون يقيمون دعوته • وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال

الملكة ويبسونه على ما قلده الله عز وجل نزل عليه عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام
بالمنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين متكئا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره
يقطر رأسه ماء مثل الجمان يتحدر كأنما اخرج من ديماس والناس في صلوة العصر فيتنحى له الامام
من مقامه فيتقدم ويصلي بالناس يؤم الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب
ويقتل الخنزير ويقبض الله تعالى المهدي اليه طاهرا مطهرا وهو السيد المهدي من آل محمد
بها ابل الوحي حتى يجاء وان الله تعالى يستوزر له طائفة خبأهم في مكنون غيبه
اطلعهم الله تعالى كشفا وشهودا على الحقائق وما هو امر الله تعالى عليه في عباده فبمشاورتهم
يفصل ما يفصل وهم العارفون الذين عرفوا ما ثم وما في نفسه يوقف الله تعالى فلا بد
ما يحتاج اليه مرتبته ومنزلته لانه خليفة مسدد يفهم منطق الحيوان ويسري عدله في الانس
والجان وقال ايضا رحمه الله تعالى الباب السادس والستون وثلثمائة في معرفة منزل
وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الباب
من ابواب الفصل الرابع في المنازل وهذا الباب في قرائن النسخة المكتوبة
في اثني عشر قرا ومن النسخة منقولة عن النسخة المكتوبة بخط المصنف في سبعة
وثلثين دفترا وهذا الكتاب يشتمل على فصول ستة وتلك الفصول تشتمل على خمسمائة
وستين بابا واعلم اودع المؤلف رحمه الله هذا الكتاب ما فتح الله عليه عند طواف
بيته المكرم او قعوده مراقبا بحرمه الشريف المعظم وقد جعل هذا الكتاب ابوابا
شريفة واودعها المعاني اللطيفة وفي جامع الاصول في حديث رجال الخرج
في صحيح مسلم رحمه الله وغيره فبينما هو كذلك اذ بعث الله تعالى المسيح بن مريم عليه الصلوة
والسلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه
على اجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يحل
لكافر يجد ريح نفسه الا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله

ثم

ثم يأتي عيسى عليه السلام قوم قد عصمهم الله عز وجل منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة
فبينما هو كذلك اذ اوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلوة والسلام اني قد اخرجت عبادا
لي لا يدان لاحد بقتالهم فحرز عبادي الى الطور ويبعث الله تعالى يأجوج ومأجوج
وهم من كل حدب ينسلون فيمر اوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقول
لقد كان في هذه مرة ماء الى آخر هذا الحديث الطويل برواية النواس بن سمعان رضي الله عنه
قوله مهرودتين روي هذه اللفظة بالدال والذال يقال للثوب اذا صبغ بالورس
ثم بالزعفران فذلك الثوب مهرود الجمان جمع جمانة وهي حبة تتخذ من الفضة كاللؤلؤ وقد
يطلق على اللؤلؤ مجازا يقال لا يدان لي بهذا الامر يعني اي لا اقدر عليه وانا عاجز عنه لان
المباشرة والدفاع انما يكون باليد وفي معاني الاخبار للشيخ ابي بكر بن ابي اسحق
حديث آخر وذكر الاسناد وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ان موسى صلوات الله وسلامه
عليه نزلت عليه التورية فقرأها فوجد فيها ذكر هذه الامة الى ان قال قال يا رب اني اجد
في الالواح امة اناجيلهم في صدورهم يقرؤونه ظاهرا فاجعلها امتي قال تلك امة احمد
قال في آخر الحديث قال يا رب اني اجد في الالواح يرثون العلم الاول والآخر فيقتلون
قرون الضلالة المسيح الدجال فاجعلها امتي قال تلك امة احمد قال يا رب فاجعلني
من امة احمد وحده فاعطي عند ذلك خصلتين قال الله تعالى يا موسى اني اصطفيتك على الناس
برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين فقال قد رضيت ربي قال الشيخ
رحمه الله ان الكليم المعلى قدره الجليل خطره الرفيع ذكره الجلي نوره وفي الحديث
لما تجلى الله تعالى لموسى عليه السلام كان يبصر النملة على الصفا في الليلة الظلماء
مسيرة عشرة فراسخ فهذا الكليم الكريم على ربه عز وجل لما رأى صفة امة احمد المحمودين
واكرم المولودين وحبيب رب العالمين جل ذكره اغبطهم على ما اوتوا وكان اغبطهم
اياهم على تقريب الحق سبحانه لهم وقوله اناجيلهم في صدورهم اغبطهم لانه سبحانه

حلاهم بصفته • فهم لربه ذاكرون • ولكلامه تالون • ولبسط لوح اذ صحيفة تالون لما انشرب عن قلبهم
محبته • اشرب حب قلوبهم صفته • وقوله يرثون العلم الاول والاخر علم الاول علم البدء والاخر علم
ما يظهر في الوقت • وقيل علم الاول علم الميثاق • وعلم قوله الست بربكم حين خاطبهم و
تعرف اليهم • فاجابوه بلى عن علم منهم به • ومعرفة له لانه تعرف اليهم بقوله الست بربكم و
لم يقل انا ربكم • ولكنه تولاهم فتلقفوا وعرفهم فعرفوا وعلمهم فعلموا • وعلم الاخر قوله
امنا وما انزل الينا الاية • او علم الاول علم التورية والانجيل والزبور والصحف وعلم
الاخر القرآن العظيم جامع الكلم الذي مهيمن على الكتب • والمهيمن على الامم • فعلم سائر الامم
الماضية علم خاص وعلم هذه الامة علم عام • وعلم اهل الكتاب علم قليل قال الله تعالى
وما اوتيتم من العلم الا قليلا • قراها بعض الصحابة. اراه ابن عباس خير الامة وما اوتوا
من العلم الا قليلا • وعلم هذه الامة علم كثير قال الله تعالى ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا
كثيرا • ويقتلون قرن الضلالة المسيح الدجال ويمحو فتنتهم بالله زالت الشبهات
عنهم • فهم في الدنيا بالله علماء • وفي الارض لله خلفاء • وقوله يا رب فاجعلني من امة
محمد اجعلهم • لانهم احباء الله واوداؤهم لانهم اهل الله • وليحب ان يكونوا منه ويكون منهم
فاعطى الايمان منهم به • واعطى الشفاعة منه لهم • وقيل تمنى طول العمر ليكون شيخ الشيوخ
فليس معناه ان ينتقل من الكرامة الى الحاد ونقصان الحال فانه افضل من الامة ولو طلب ان يبلغ
فضل نبي من الانبياء فيكون في امته وهو على نبوته ورسالته • ويكون الشريعة شريعة محمد
كما كانت الشريعة في عصر ابراهيم لابراهيم ولوط وفي زمن عيسى لعيسى ويحيى
عليهم السلام • وقد اجمع اهل الاثر وكثير من اهل النظر على ان عيسى عليه السلام ينزل
من السماء فيقتل الدجال ويكسر الصليب • وقد صحت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بنزول عيسى عليه السلام • وكونه في هذه الامة • وهو يجدد سعيه بحاليه • وروى
في نزول عيسى عليه السلام • احاديث كثيرة رواها الائمة العدول • لا يردها الا المعاند

ثم روى الشيخ رحمه الله باسناده فقال حدثنا محمد بن الحسن حدثنا ابو عبد الله الخير
بن محمد • حدثنا اسمعيل بن ابي اويس حدثنا مالك بن انس حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر
بن عبد الله رضي الله عنهما • انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم • من انكر خروج
المهدي فقد كفر بما انزل على محمد عليه السلام • ومن انكر نزول عيسى بن مريم عليه الصلوة
والسلام • فقد كفر ومن انكر خروج الدجال فقد كفر • ومن لم يؤمن بالقدر خيره وشره
من الله عز وجل فقد كفر • فان جبريل عليه السلام اخبرني بان الله تعالى يقول من لم يؤمن بالقدر
خيره وشره من الله سبحانه • فليتخذ ربا غيري • وقوله اللهم اجعلني من امة محمد اي منهم
كما في قوله سبحانه • اروني ماذا خلقوا من الارض اي منها • وقال ايضا بعض كبراء
العارفين • رحمهم الله في الاقطاب المحمديين ومنازلهم • في الفصل السادس في معرفة
الاقطاب • ومقاماتهم المحمدية • قال الله تعالى عن الملائكة والملأ الاعلى وما منا الا له
مقام معلوم • وقال عن قائل يا اهل يثرب لا مقام لكم • واصل باب الاقطاب
قوله عليه الصلوة والسلام كلكم راع الحديث حتى الانسان على جوارحه • وجميع قواه
الظاهرة والباطنة • واعلم ان الاقطاب كثيرة مختلفة في العالم • وكل شيء يدور عليه امر
من الامور فذلك الشيء قطب ذلك الامر وما من شيء الا وهو مركب من روح وصورة
فلا بد ان يكون لكل قطب روح وصورة فروحه يدور عليه ارواح ذلك الامر وصورته
يدور عليه صور ذلك الامر • ثم جملة اصناف العالم الانسانية هي المقصود من وجود العالم
فالقصد بوجود العالم عبادة الله عز وجل اعني عبادة العرفان الحادث فكل الوجود
غرائبه في كل صنف من اصناف العالم تام غير كامل • وما كمل الا بعض النشأة الانسانية
الكاملة • وما عدا الكاملة فهو الانسان الحيوان • والاقطاب هم الكمل • ثم ان الله تعالى جعل
العالم الحسي والجسماني منزلين منزل الدنيا ومنزل الاخرة • وجعل سكانهما الانس
والجن وحشر منهما الانس والمعتبر من الانس الكمل لا غير وعلى الذين ذكرهم الله بزيادة علمه

لا نعاسهم وفي خلواتهم باللسان • واما في الجمع فلا اله الا الله • ثم بعدها انواع الذكر
لم يفقد الصنف المقصود من العالم ابدا الدار الدنيا • وجعل سكناهم فيها باجسامهم
ينتهون اليها ثم ينتقلون عند فراغ مدتهم الى الدار الآخرة • فمنهم من ينتقل بموت ومنهم
من ينتقل بشهادة • والشهداء افضل من بعض الموتى ثم ان الله تعالى جعل هذا الصنف
الانساني في الدنيا احكاما كثيرة • وجعل فيهم الفاضل والافضل فختم الامم بامة محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم • وجعلهم خير امة اخرجت للناس • فلا رسول بعده صلى الله عليه وسلم يشرع ولا
شريعة بعد شريعته ينزل من عند الله عز وجل • الا ما قرره شرعه من اجتهاد علماء امته في استنباط
الاحكام من كتابه وسنة نبيه عليه الصلوة والسلام • وقياس الفرع على الاصل المستنبط
الذي يثبت بالاجتهاد • وجعل الفقهاء رحمهم الله اصلا رابعا كما جعلوا الاجماع اصلا
ثالثا • وهو اجماع الصدر الاول رضي الله عنهم • ويمكن انهم رضي الله عنهم ما اجمعوا على امر
الا ولابد ان يكون فيه نص يرجعون فيه اليه • الا انه ما وصل الينا فقطعنا به فان الحق
ان يجمعوا على حكم لا يكون لهم فيه نص لان نظرهم وفطرهم مختلفة فلا بد من الاختلاف في
وقد اجمعوا على امر فذلك الحكم مقطوع به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم
فلما كان الامر على ما قررناه في هذا الامر اشتغلنا بذكر الاقطاب المحمديين لكون محمد صلى الله
عليه وسلم سيد الناس يوم القيمة • وهو وامته الآخرون الاولون فاعتبرنا من الرسل محمدا
عم وعلى اخوانه من الانبياء والمرسلين • ومن الامم امته صلى الله عليه وسلم فاعلم ان الاقطاب
المحمديين على نوعين اقطاب بعد بعثته • واقطاب قبل بعثته • فالاقطاب الذين كانوا
قبل بعثته صلى الله عليه وسلم هم الرسل وهم ثلثمائة وثلثة عشر رسولا صلوات الله وسلامه عليهم
واما الاقطاب من امته الذين كانوا بعد بعثته صلى الله عليه وسلم الى يوم القيمة فهم اثنا عشر
قطبا • واثنان خارجان عن هؤلاء الاقطاب فهما من المفردين • فاما منازل الاقطاب
المحمديين الذين على الرسل صلوات الله وسلامه عليهم فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم

فان كلامنا عن ذوق • ولا ذوق لنا في مقامات الرسل عليهم الصلوة والسلام وانما ذوقنا
في الوراثة خاصة • فلا يتكلم في الرسل الا رسول • ولا في الانبياء الا نبي او رسول • ولا
في الوارثين الا رسول او نبي او ولي او من هو منهم • هذا هو الادب الالهي وعيسى عليه
صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه • انما نزل عن ذلك في اخر الزمان فهو من تراجمهم • وغير تابع لهم
فانه رسول الله منهم • واما نحن فلا سبيل لنا الى ذلك وكلامنا في اقطاب الامم الذين هم ورثة انبيائهم
وسلمهم • وفي اقطاب هذه الامة المحمدية المتأخرة المنعوتة بالخيرية على جميع الامم السالفة
فاقطاب هذه الامة المختارة سيقدمون على الاقطاب المتقدمين في الامم السالفة اعني
الاقطاب الوارثين المتبعين اثار رسلهم • ثم نرجع ونقول ان اقطاب هذه الامة المحمديين
على اقسام مختلفة • وما اعني بالاقطاب الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما نذكر
ذلك في الاثني عشر قطبا • وانما نذكر في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه امر جماعة
من الناس في اقليم او في جهة • كالابدال في الاقاليم السبعة • لكل اقليم بدل هو قطب
ذلك الاقليم • وكالاوتاد الاربعة لهم اربع جهات • يحفظها الله تعالى بهم من شرق
وغرب • وجنوب وشمال • وكاقطاب القرى • فلا بد في كل قرية من ولي لله تعالى هو قطبها
يحفظ الله تعالى تلك القرية • سواء كانت تلك القرية كافرة او مؤمنة • وكذلك اصحاب
المقامات • فلا بد للزهاد من قطب يكون المدار عليه في الزهد في اهل زمانه • وكذلك
في التوكل والمحبة والمعرفة وسائر المقامات • والاحوال لا بد في كل صنف من قطب يدور عليه
ذلك المقام • ولقد اطلعني الله تعالى على قطب المتوكلين فرايت التوكل يدور عليه كانه
الرحى على قطبها • رايته ببلاد الاندلس كان قطب المتوكلين في زمانه عاينته
وصحبته بفضل الله سبحانه • وكشفه ولما اطعمته عرفته بذلك فتبسم وشكر الله تعالى وكذلك
اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة بمدينة فاس • اطلعني الله تعالى
في واقعة وعرفني به • فاجتمعنا يوما ببستان بمدينة فاس ونحن في الجماعة لا يؤبه له

فحضر في الجماعة وكان غريبا من اهل بجاية اشل اليد وكان في المجلس منا شيوخ من اهل الله
معتبرون في طريق الله عز وجل وكانت تلك الجماعة باسرها اذا حضروا يتأدبون معنا فلا يكون
المجلس الا لنا ولا يتكلم احد في علم الطريق غيري وان تكلموا فيما بينهم رجعوا فيها الي فجرى
ذكر الاقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم يا اخواني اني اذكر لكم في قطب زمانكم عجبا
فالتفت الى ذلك الرجل الذي اراني الله تعالى في منامي انه قطب الزمان وكان يختلف الينا
كثيرا وحسا فقال لي قل ما اطلعك الله تعالى عليه ولا تسم الشخص الذي عين لك في تلك الواقعة فتبسم
وقال الحمد لله فاخذت اذكر في الجماعة ما اطلعني الله تعالى عليه من امر ذلك الرجل فتعجب الحاضرون فلما
وما سميته ولا عينته وبتنا في اطيب مجلس مع اكرم اخوان الى العصر ولا ذكرت للرجل انه هو
انفض الجماعة جاء ذلك القطب وقال جزاك الله سبحانه خيرا ما لطف ما فعلت حيث لم تسم الشخص الذي
اطلعك الله تعالى عليه والسلام عليك ورحمة الله وكان سلام وداع ولا علمني بذلك فما
رأيته بعد ذلك في المدينة الى الآن فالاقطاب المحمديون هم الذين ورثوا محمدا صلى الله تعالى
عليه وسلم فيما اختص به من الشرائع ولا حول لهم ما لم يكن في شرع تقدمه ولا في رسول تقدمه فما كان
في شرع تقدم شرعه وهو من شرعه او في رسول قبله وهو فيه صلى الله عليه وسلم فذلك الرجل
وارث ذلك الرسول المخصوص ويكون محمدي صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول
وان كان في هذه الامة فيقال فيه موسوي او عيسوي او ابراهيمي وما كان من رسول او نبي
ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الا من كان بمثابة ما قلناه مما اختص به محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم وليس اعم في الاختصاص من علوم التقييد تمام تمييز به فانه يتميز المحمدي الا بانه
لا مقام له يتعين فمقامه ان لا مقام له ومعنى ذلك ما بيناه وهو ان الانسان قد يغلب عليه حال
فلا يعرف الا بها فينسب اليها ويتعين بها والمحمدي نسبته الى المقامات نسبة الاسماء الى الله
تعالى فلا يتعين في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل زمان وفي كل حال بصورة ما
يقتضيه ذلك النفس او الزمان او الحال فلا يستمر تقييده فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان

فيختلف

فيختلف باختلافها فانه عز وجل كل يوم هو في شأن فكذلك المحمدي وهو قوله تعالى ان في ذلك
لذكرى لمن كان له قلب ولم يقل عقل فيقيده والقلب ما سمي قلبا الا لتقلبه في الاحوال
والامور دائما مع الانفاس فمن عباد الله عز وجل من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس ومنهم من يغفل
عن ذلك فالقطب المحمدي او المفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علما كما يتقلب فيها حالا فالكل واحد
من خلق الله عز وجل فما زاد هذا الرجل الا بالعلم بما يتقلب فيه وعليه الا بالتقلب فان التقلب
امر يسري في العالم كله وفيه ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك على التفصيل والتعيين وان علموه
على الاجمال فما لهم علم قدر علمهم فيما يتقلبون فيه وعليه والله تعالى يقول الحق وهو يهدي
السبيل وشرح هذا الباب وبسطه يطول فرأينا الاقتصار على ما ذكرناه واومأنا اليه
وقد جئناه وفي ذكرنا بحر اسمائهم تنبيها والله سبحانه ولي التوفيق عنه ومن كلام ابي عبد الله رحمه
الله تعالى في الفصل الاول من المعارف في الباب الرابع عشر من الفصل وفي هذا
الباب معرفة اقطاب الامم المكملين من آدم عليه الصلوة والسلام الى محمد صلى الله عليه وسلم
ومعرفة قطب الاقطاب وهو الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم اما اقطاب المكملين في غير
هذه الامة ممن تقدمنا بالزمان فجماعة ذكرت لي اسماؤهم باللسان العربي لما اشهدتهم
رأيتهم في حضرة برزخية وانا بمدينة قرطبة في مشهد اقدس وسأذكر في هذا الكتاب
اذا جاءت اسماء هؤلاء ما اختص به من العلوم ويذكر لكل واحد منهم مسألة ان شاء الله
تعالى ويجري ذلك على لساني فما ادري ما يفعل الله سبحانه واما القطب الواحد فهو روح
محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد لجميع الانبياء والرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين
والاقطاب من حين النشأة الانسانية الجسمية البشرية قبل محمد صلى الله عليه وسلم
سنين قد قال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الماء والطين وبعد الروح المحمدي
صلى الله عليه وسلم سلطان في العالم الكل بظهوره في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم الولاية
المحمدية وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه الصلوة والسلام ولا سبيل [illegible]

احد بشريعة ناسخة لهذه الشريعة المحمدية • ولان عيسى عليه السلام اذا نزل انما يحكم الا بشرع محمد
صلى الله عليه وسلم • فلم يعم القمة حتى لن يخرج الشعر دسوانا • و يحشر معنا فينا • تابعا
كرمه الله تعالى • والناس بهذا المقام على سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام • قال من كلام من
اتبعه من المشايخ رحمه الله تعالى • قبل انقطاع النبوة • قد يكون القائم بالمرتبة القطبية نبيا
ظاهرا وقد يكون وليا خفيا وعند انقطاع النبوة ينقلب القطبية الى الاولياء مطلقا
و قطب الاقطاب هو الحقيقة المحمدية • وهو صورة الاسم الجامع الالهي وهو الجامع
ربها ومنه الفيض على جميع الاسماء • فالقطب الذي عليه مدار امور العالم هو مركز دائرة
الوجود • وهو الحقيقة المحمدية • وهي واحدة باعتبار حكم الوحدة • ومتعددة باعتبار حكم
الكثرة • وكل نبي من ادم الى محمد صلى الله عليهما مظهر من مظاهر نبوته • وكان الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم سابقا على جميع الانبياء من حيث الحقيقة • متأخرا عنهم من حيث الصورة • كما قال
صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون السابقون • وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء
والطين • وفي رواية بين الروح والجسد • اي لا روحا ولا جسدا • هكذا افسر المحققين
وأورده الشيخ الكبير شهاب الحق والدين عمر بن محمد السهروردي • قدس الله روحه في متن كتاب
مسمى بالرشف • وقيل بين الماء والطين • اي بين العلم والجسم • وقال ايضا بعض كبراء العارفين
رحمهم الله تعالى في ذلك الفصل وهو الفصل السادس في بيان ان الاقطاب • فتمامهم المحمدية
في الباب الثالث والستين واربعمائة في معرفة الاثني عشر قطبا • الذين يدور عليهم عالم زمانهم
قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم • قل هو الله احد • وعرفه • فقال سبحانه • ولله الاسماء الحسنى
فادعوه بها • وذروا الذين يلحدون في اسمائه • يعني سبحانه يميلون عن اسمائه • لا بل يعطلون
في اسمائه الى غير الوجه الذي قصدها • سيجزون ما كانوا يعملون في ذلك وكل يجري على ما لك
فيما اوحينا • يعني اتبع ما اوحي اليك من ربك ولا تعلق بعلمهم • فان خلفتك متبعا لا مبتدعا لم
لا اسم فاعل • ولذلك قال سبحانه لرغبة كبراء الانبياء عليهم الصلوة والسلام • فبهداهم اقتده

بهم • ومدا امرهم هو ما شرع الله سبحانه • فقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا فذكر من
ذكر • وكان الشارع لنا الله الذي شرع لهم فلو لم يختص صلى الله عليه وسلم عنهم لكان تابعا فانهم
فاقطاب هذه الامة اثنا عشر قطبا • عليهم مدار هذه الامة • كما ان مدار العالم الجسماني على اثني عشر
برجا • واما المفردون فيكثرون • والقطبان منهم اي المفردين فاما قطبان فهي قطب
فهو على قلب محمد صلى الله عليه وسلم • والختم منهم • اعني خاتم الانبياء الخاص فاما الا
الاثني عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم السلام • فالواحد منهم على قلب
على قدم • وهو اولى • فانه هكذا رأيته في الكشف با وهو اعظم في الادب مع الرسل
والادب معا منا • وهو الذي ارتضيته لنفسي ولعباد الله عز وجل فنقول ان الله ولي
اعني الواحد منهم على قدم نوح ع م • والثاني على قدم ابرهيم الخليل عليه السلام • والثالث
على قدم موسى عليه الصلوة والسلام • والرابع على قدم عيسى ع م • والخامس على قدم داود
ع م • والسادس على قدم سليمان ع م • والسابع على قدم ايوب م • والثامن على قدم
الياس ع م • والتاسع على قدم لوط ع م • والعاشر على قدم هود ع م • والحادي عشر على قدم
صالح ع م • والثاني عشر على قدم شعيب م • ورأيت جميع الرسل والانبياء عليهم الصلوة
والسلام مشاهدة عين • وكلمت منهم هودا عليه السلام اخاعاد • دون الجماعة ورأيت المؤمنين كلهم
مشاهدة عين ايضا من كان منهم • ومن يكون الى يوم القيمة • اظهرهم الحق سبحانه لي في صعيد
واحد في زمانين مختلفين • وصاحبت من الرسل وانتفعت بهم سوى محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم جماعة • منهم ابرهيم الخليل ع م • قرأت عليه القران وعيسى ع م تبت على يديه وموسى
ع م • اعطاني علم الكشف والايضاح • وعلم تقليب الليل والنهار • فلما حصل عندي زال
الليل وبقي النهار في اليوم كله فلم تغرب شمس ولا طلعت • وكان لي هذا الكشف اعلاما
من الله تعالى انه لا حظ لي في الشقاء في الاخرة • وهود ع م سألته عن مسألة فعرفني بها فوقعت
في الوجود كما عرفني بها • غاسلت من الرسل محمدا عليه السلام وابرهيم وموسى وعيسى وهود

داود عليه السلام • وما ثمّ فرقة ناجية • واعلم ان كل قطب من سواء الاقطاب له ترك في العالم
ولدعوتهم آجال مخصوصة مسماة تنتهي اليها • ثم ينسخ بدعوة اخرى • واعني بدعوتهم ما لهم
من الحكم والتأثير في العالم • ومجيرهم واحد وهو الله يكفي السائل ويخفف النهم ما لهم
بمجير سواه • ومن عداهم من الاقطاب من اقطاب بالقوة والجماعات • والائمة والشيوخ الجماعات
فانواع كثيرة • وهي التي اذكر منها في هذا الفصل ما تيسر • وما اذكر ذلك الا لاجل نتيجة ذلك الذكر
لمن دام عليه على الحال المعروفة في الذكر في الذاكرين الله كثيرا والذاكرات ولهم نقصد ذكر
لم يكن في ذكري وبعضهم في هذا الكتاب منفعة • فلنذكر اولا من لم الحق الاقطاب الاثني عشر
ما تيسر بمجيرهم فذلك سر تجبير القطبية • وانما توجد مقام القطبية لتجبر التحصين ولكل
واحد يجبر في اوقات قطرة فهذا • وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الارض
من يقول الله الله يريد صلى الله عليه وسلم لا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا موجد بحفظ الله
سبحانه بهمته العالم • وان لم يكن قطبا فلا تقوم الساعة الا على شرار الناس فاما احد الاقطاب
من سواء الاثني عشر فهو على قدم نوح عليه السلام فله من سور القرآن سورة يس فان لكل
قطب من هؤلاء الاثني عشر سورة من القرآن • وقد يكون لمن سواهم من الاقطاب الذين
ذكرناهم السورة من القرآن والآية الواحدة من القرآن • وقد يكون للواحد منهم ما يزيد
على السورة • وقد يكون منهم من له القرآن كله كابي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى ما مات حتى استظهر
القرآن فلنذكر ما يختص به هؤلاء الاثني عشر من سور القرآن • وهذا القطب سورة يس وسر
الكل الاقطاب بحكم ما جمع الله سبحانه له من الصورتين الظاهرة والباطنة • وكان خليفة في الظاهر
بالسيف • وفي الباطن بالهمة • ولا اسميه ولا اعينه • فاني نهيت عن ذلك ونهيت عن تعيينه
باسمه • وليس في جماعة هؤلاء الاقطاب الاثني عشر من اوتي جوامع ما تقتضيه القطبية غير هذا
كما اوتي آدم علم جميع الاسماء • وكما اوتي محمد عليه الصلاة والسلام جوامع الكلم ولو كان ثم
قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم • لكان هذا القطب الا انه ما ثم احد على قدم محمد عليه الصلاة والسلام

الا بعض افراد الاكابر ولا يعرف للافراد عدد • وهم اخفياء في الخلق علماء بالله عز وجل •
لا يدخل عليهم في علمهم شبهة تحجبهم فيما علموه • بل هم على بينة من ربهم عز وجل هذا حال الافراد
فلنرجع الى ذكر هذا القطب فنقول فاما حال هذا القطب فله التأثير في العالم ظاهرا وباطنا
ايده الله تعالى به هذا الذي اظهره بالسيف وعصمه بالجود • وحكم بالعدل الذي هو حكم الله
سبحانه في النوازل • وربما ينسخ فيه من خالف حكم من اهل الله انهم بتوا الا يكون داعيا
الى الله • الا من دعا على بصيرة • لا من دعا على ظن • وحكم به لا جرم ان من هذا حاله جرى على قدم
محمد صلى الله عليه وسلم • ما اوحى الله عليهم • بل شرع الله تعالى وحده • وحكم اجمع ونسخ فاهذا
القطب مقام الكمال فلا يسبق نعت هو حكيم الوقت لا يظهر الا بحكم الوقت فيما تقتضيه
حال الزمان • فله السيادة والارادة بحكم وفيه عشر خصال الخصلة الاولى الحلم
مع القدرة لانه له الفعل بالهمة فلا يغضب لنفسه ابدا • واذا انتهكت محارم الله سبحانه
فلا يقوم شيء لغضبه فهو يغضب لله عز وجل • والخصلة الثانية الاناة في الامور
التي يحمد الله عز وجل • الاناة فيها مع المسارعة الى الخيرات فهو يسارع الى الاناة
ويعرف مواطنها • والخصلة الثالثة الاقتصاد في الاشياء • فلا يزيد على ما يطلب الوقت
شيئا • فان الميزان بيده يزن به الزمان والحال فيأخذ من حال زمانه ومن زمانه لحاله
فيخفض ويرفع • والخصلة الرابعة التدبير ومعرفة الحكم فيعلم المواطن فيلقاها
بالامور التي يطلبها المواطن كما فعل ابو دجانة رضي الله عنه حين اعطاه النبي صلى
الله عليه وسلم السيف في بعض غزواته فمشى به الخيلاء بين الصفين فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم • وهو ينظر اليه ان هذه مشية يبغضها الله ورسوله الا في مثل هذا الموطن
فصاحب التدبير ينظر من الامور قبل ان يبرزها في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب
فلا يأخذ من المعاني الا ما يقتضيه الحكم فهو الحكيم الخبير فما ينبغي ان يبديه مجملا ابداه مجملا
وما ينبغي ان يبديه مفصلا ابداه مفصلا • وما ينبغي ان يبديه محكما ابداه محكما • وما ينبغي ان يبديه

تشابها ابداه متشابها • والخصلة الخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز
بين الاشياء مما يقع به الاشتراك كنسبة الى الاسماء الالهية القريبة التشابه كالعليم و
الخبير • والمحصي والمحيط • والحكيم • وكلها من اسماء العلوم وهي تعني العلم غير ان بين كل
واحد وبين الاخر دقيقة خفية يمتاز بها عن الثاني • وهكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره اشتراك
والخصلة السادسة العدل • وهو امر يتعلق بالحكومات • والقسمة والقضايا • وايصال الحقوق
الى اهلها • ومن الحقوق سببه ما ذكر الله سبحانه عن نفسه انه اعطى كل شيء خلقه ثم هدى وقد علم
كل اناس مشربهم • ويتعلق به علم الجزاء في الدارين • والعدل بين الجناية والجزاء والتعزير والحد
السابعة الادب وهو العلم الذي يحفظ من البساط والنجاة بالمجالسة والشهود • والحديث والنطق
والمعاملة بما عند الحق سبحانه في المواطن والعلم بجميع الحركات كلها في كل عالم فهذا وامثاله
هو الادب • والخصلة الثامنة الرحمة ومتعلقها منه كل مستضعف وكل جبار فيه ترد
كل جبار برحمته ولطفه من جبروته وكبريائه • وعظمته بالمسكنة في اللين والعطف وجبار و
الخصلة التاسعة الحياء فيستحيي من الكاذب عن الكذب • ويظهر له بصورة من صدقه
في قوله لا يظهر له بصورة من يعاتبه عنه حتى يعتقد فيه الكاذب بانه قد مشى عليه حاله وانه جاهل
بحاله • وبما جاء به ثم لا يكون في حقه عند ربه الا واسطة خير يدعو له بالنجاة وفيما بينه
وبين الله عز وجل عند الوقوف والسؤال يوم القيمة • وقد ورد في الخبر ان الله تعالى يقول يوم القيمة
لشيخ فيقول له ما فعلت فيقول له الذي ما شاء الله تعالى • والله يعلم انه كاذب فيما قاله
فيامر به الى الجنة فيقول الملائكة يا رب • انه كذب فيما ادعاه فيقول الحق سبحانه
قد علمت ذلك • ولكني استحييت منه لان الكذب شيبه • وما وصل الينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذا الخبر عن الله سبحانه الا ليكون بهذه الصفة فنتخلق بها لحاجتنا اليها كما علمنا
الحق سبحانه بها • والخصلة العاشرة الاصلاح واعظم الاصلاح ذات البين وهو قوله تعالى
واصلحوا ذات بينكم • وقد ورد في الخبر ان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيمة فيوقف الظالم

والمظلوم

والمظلوم بين يديه للحكومة والانصاف ثم يقول لهما ارفعا رؤوسكما فينظران الى خير كثير
فيقولان لمن هذا الخير فيقول الله سبحانه لهما لمن اعطاني الثمن فيقول المظلوم يا رب بماذا يستحقه
على ثمن هذا • فيقول الله تعالى • انت بعفوك عن اخيك هذا • فيقول المظلوم يا رب قد عفوت عنه
فيقول الله تعالى خذ بيد اخيك فادخلا الجنة • ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم • واصلحوا
ذات بينكم • فان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيمة • واما القطب الثاني من الاقطاب الاثني عشر
فهو على قدم الخليل ابراهيم عم • وهو الذي له سورة الاخلاص الذي حمه اياها ادخله الجنة
وهو صاحب الحجة • والدليل النظري يكون له خوض في المعلومات فيصيب ولا يخطي وذلك لان الله
قد نصل في العلم الموهوب الذي من شانه ان يدركه العاقل بفكره • ويوصله اليه دليل
النظر والبعض مثل هذا العلم اذا وهبه الله تعالى وهبه بدليله فيعلم الدليل والمدلول
لا بد من ذلك • ورايت اماما من ائمة الحنفية في اصول الدين والفقه عند ... فاسق يقول بهذا القول
فقلت له هذا ذوقك • هكذا اعطاك الحق سبحانه فذوقك صحيح • وحكمك غير صحيح بل قد يعطيه
الله سبحانه العلم الذي لا يحصل الا بالدليل النظري • ولا يعطيه دليله • وقد يعطيه اياه و
دليله كابراهيم الخليل عم قال الله تعالى • وتلك حجتنا اتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من
نشاء • وهو الكامل الذي يعطي العلم الذي يوصل اليه بالدليل ولا يعطي الدليل ولا يشترط
احد تخصيص بلا دليل • انما يعطى بدليل في الجملة • فان الادلة على الشيء الواحد قد تكثر
فمنها ما يكون في غاية الوضوح • ومنها ما يغمض كدليل ابراهيم الخليل عم في احياء الموتى
واماتة الاحياء • وعدوله الى اتيان الشمس من المشرق الذي ياتي بها الخصم من المغرب و
كلاهما دليل على المقصود • وهذا القطب الداعي الى الله عز وجل بالامر الالهي وسكنه
في الهواء في فضاء الحق يسأل على كرسي له نظر الى الخلق لا يزال قائما عنده جماعة
من اهل الله • وخاصية كلامه في المحاجة الالهية بالادلة النظرية • وما حصلها عن نظر
ولكن هكذا وهبها الحق سبحانه له • وحاله الحضور دائما لم يشغله الحق سبحانه خاطر عن جيب

عنده الخير • وقد تفرع مع الله لقضاء حوائج الناس فعرف في سماء الالهية معرفة تامة •
اعطاه سبحانه الرحمة لعباده • والصلاة لرحمة نسأله عز وجل في امرهم بحجة الله سبحانه اليه
وهو لبث سائله ان يرث مقام عقبه فقال سبحانه لا لبيد ولكن اليك لا يكون مقام الخلافة فيه
بالارث ذلك في العلوم والاحوال والاخلاق • واما الخلافة فكل خليفة في قومه بحسب زمانهم
فان الناس بزمانهم اشبه منهم بآبائهم • لا يعرفون لمن المرتبة الا فيما علم الله عز وجل •
بذلك انما يدعو الى الله بعلم من يجيب يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا
انك انت علام الغيوب الاية • وصدقوا وكذا هذا الامر فلا علم لاحد الا من يعلمه الله سبحانه
وما عدا هذه الطريقة الالهية في التعليم فانما هو غلبة ظن • او مصادفة علم او جزم
على وهم • واما العلم فلان جميع الطرق الواصلة الى العلم فيها شبهة لا تتصف بها النفس
الطاهرة التي وصفها تعالى على هذه الشبه ان يقطع بحصول علم منها الا بالطريقة الالهية الا
في قوله تعالى • ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا • وقوله سبحانه خلق الانسان علمه البيان •
فهو سبحانه يبني على ما في نفسه • ولهذا القطب اسرار عجيبة • واما القطب الثالث فهو على قدم
موسى عم • فسورته اذا جاء نصر الله والفتح • وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل
الى القطبية كما كان القطب الثاني من الائمة ثم نقل الى القطبية • وهو صاحب جهد ومكابدة
اعطاه الله سبحانه في ابتداء اثني عشر الف علم ذوقا في ليلة واحدة • ومنزل الابتداء
من اعظم المنازل • وقد عيناه في فصل المنازل من هذا الكتاب في علوم هذا القطب
علم الاقتداء الى الله بالله عز وجل • وهو علم شريف على سماء الالهية لمن ظهور اثارها
السلطان والقهر • والممكنات قد يحصل فيها اثر يتضرر به عند ظهور الاثر فيها فاذا قد
ينتفع به • وهو على خطر فيما دها على حالة العدم لعدت اليها الوحيدة فاذا وجدت تعرف
كما قد نقل عن بعضهم ليت الخلق لم يخلق ليت علم تلك الام ليتها كانت عاقرا ولم تلدها
في ظهور اثارها السلطان والقهر والنعيم كليهما • وهي تشاهد من الحق الابتهاج الذاتي

بالكمال

بالكمال • وبانسراح عن اثارها • والتاثر بهما • لانه ما زاد في نفسه علما عالم يكن
عليه • فانها اعطته العلم شانها اولا وبتلك الصورة توحد فهذا علم واحد من تلك العلوم
واما القطب الرابع وهو على قدم عيسى عم • فسورته من القرآن قل يا ايها الكافرون
ولها ربع القرآن • وهذا القطب من الصالحين • وله مقام في كل مقام من العلم
ما شاء الله عز وجل • واني شاهدت هؤلاء الاقطاب لتشهد به الحق سبحانه • فانهم
كانوا قد رحلوا من الدنيا • واما القطب الخامس وهو على قدم داود عم فسورته من القرآن
اذا زلزلت • ولها نصف القرآن • وله مقام المحبة • وله علم ثبوت المحبة الالهية
والكونية • وكان من الائمة الى القطبية • ويقول هذا القطب بان المحب ثابت • وكل محب
يزول فليس بمحب • او يتغير فليس بمحب • لان سلطان الحب اعظم من ان يزيله شي حتى
العقل التي هي اعظم سلطان يحكم على الانسان • لا يمكن لها ان يزيل الحب عن المحب و
لا يمكن للمحب ان ينفعل الا عن محبوبه • فذلك سر المحبة وذلك هو الحب فهذا المحبة من زوال
وان انتقال من محل الى غيره • ولا تنقص الى ما يقول محبة الله سبحانه احببنا الله
عز وجل • وحب الحق سبحانه لا يتغير فحب الكون لا يتغير فقبله قد ابان بتجلي
سورة تعال تلك الارادة لا المحبة • اذ لو كانت محبة لما ثبت • الا ان هاهنا دقائق
وثبوت حكمها • وذلك ان ما في المحب غير محبوبه فضلا من ذاته يتمكن من ان يزيل من هذا
هذا سيبثونها • فانا شاهد عيني محبوبه في كل شي يشهد فلا يعد فلو صح الحب
ان يشهد غير محبوبه في عين ما يدخل عليه زال حبه • وهذا هو الواقع في الحب فليس على
من حالة حكم الارادة بحكم الحب • وما كل مريد محبا • وكل محب مريد • وما كل مراد
محبوبا • وكل محبوب مراد • فتمام هذا القطب ذكرناه • وشانه عجيب وتفصيل له
يطول • ومذهبنا الاختصار • واما القطب السادس الذي على قدم سليمان عم فسورته الواقعة
وسورة المجادلة • ولو تابع لهذه السورة • وكذلك له سورة الاخلاص وهذا القطب

اختصوا بعلم الحيوة • والحيوان لا يأخذ حالا من احواله الا عن ربه عز وجل • بهداه يهدى
الانبياء عليهم السلام • كما امر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم • لما ذكر له الانبياء عليهم
الصلوة والسلام • قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده • وما قال فبهم اقتدِ
فعمل محمد صلى الله عليه وسلم مساو لجميع من ذكر من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
ومن لم يذكرهم • فان لكل نبي هدى • كما قال سبحانه • لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
وهو سبحانه • نصب الشرايع • واوضح المناهج • وجمع ذلك كله في محمد صلى الله عليه وسلم
فمن راه فقد راى جميع المرتبين • ومن اهتدى بهداه فقد اهتدى بهدي جميع النبيين
عليهم الصلوة والسلام • ليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم في واحد • فهذا القطب
من القوم الذين يشاهدون الحق سبحانه في شيء فينظرون الى ما له الشؤن فيهم فيتبعون
بهامة • فهم من احوالهم على بصيرة • فمثل هذا الرجل يكون مجهول الحال الا من هو اطلعه الحق
خفية لا يدركها الا من كان مقامه النفس بالشرف • وقد اجمعنا على انه لا موجد الا
الله تعالى • وانه حكيم يضع الامور مواضعها • ولا يتعدى بها مواضعها • وكل شيء ظهر
في العالم فهو حكمة في موضعه • في اعرض باعراض الشرع فهو اقل اعراض الله تعالى فيما
اعرض ما سوى المعرض • وذلك الاعراض اذا وجد من الله تعالى يعلم صاحب الذوق حكمة
ومنزلته • وصاحب هذا الحال يامر بالمعروف • وينهى عن المنكر • ويقيم الحدود • ومع ما يشاهد
حكم ذلك كله • مع ما يعلم الشؤن الالهية المشهودة له • ولا يشهدها الا عند تكوينها
خاصة • هذا اعلى مقام صاحب هذا الحال • وهذا المقام قريب غاية الظهور لكن الا من
والا سوى يمنع من التوصل الى تحصيله • وهذا القطب احواله كثيرة • وما اذكر جميع احواله
وكذا في كل قطب لان ذلك لا يفي به الوقت • ويتسع فيه الحرف • **واما القطب التاسع** وهو الذي
على قدم ايوب عم • فسورته سورة البقرة • وحال هذا القطب عظيم ... ان الم
لا يسعه الا ذوقه كونه ومع الحق وقته • وقد ورد في الخبر الحق سبحانه بقوله فاتقى

ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي • وما كل قلب يسع الحق سبحانه • قال عز من قائل
ولكن تعمى القلوب التي في الصدور • فبين سبحانه مكان القلوب • فاذا كان شهود العبد
كون الحق عز وعلا في قلبه • فكما لا يسع العالم الحق • لا يسع العالم ايضا هذا العبد فهذا
سبب شهود ضيق العالم عنه • وما رايت من تحقق بهذا المقام وشهوده الا رجلا
بالموصل من اهل حديثه كان بعض الشبابة • اطلعه الحق سبحانه على امر لم يطلع عليه من قبله
وكان يطلب من يفتح له حاله • فذكر لي بعض المريدين بجلب في هذا الزمان الذي نحن فيه
وهو سنة ثمان وعشرين وستمائة • فطلب الاجتماع بنا فلما وصل كرنا له • واوضحت له
شرح عنه ولستبشر وفرح له جاله فلما رأيتني فهمته وجدته قد اخذ من مقام العظمة
بحظ وافر • لكنه دون ذوق هذا القطب فيه لانه اخبرني ان النخامة قد تدور في فيه
لا يقدر ان يلقيها من فيه لانه لا يجد لها محلا يضع فيه فيلقيها • وقد علم ما جاء في الادب
في القاء هاته النخع • وكان يتعجب ورايت اخر مثله ببلاد الاندلس ورويناه
عن الحلاج رحمه الله تعالى انه ذاق من هذا المقام • حتى ظهر عنه حال المقام وكان
له بيت يسمى بيت العظمة اذا دخل فيه لاه كله بذاته في عين الناظر حتى يتبانى علم
سيما في ذلك لجهلهم بما هو اهل الله عليه من الاحوال والتمكن في هذا المقام لا يظهر عليه
بالحال لا يدل على انه صاحب الذوق • ولكن بسعة يجري بحكم هذا المقام لا حال ذات
الحال يعطي خرق العوائد • وخرق العوائد • قد لا يكون كرامة من الله عز وجل للعبد فاكملهم
في مقام العظمة من يجهل حاله • ولا يعرف فيعرف ما يعامله • وكان انا ظاهر فيه الا انه
على بنية من ربه • وبصيرة من امره • فمن اراد ان يعرف احوال هذا الامام فليتدبر آيات
سورة البقرة اية بعد اية حتى يجمعها • فهذا القطب مجموع ايها وبالله سبحانه التوفيق
واما القطب الثامن وهو الذي على قدم الياس عم • فسورته سورة الاعراف • وما ذكر بعد
آيها • ولست اعني بقولي القطب الاول والثاني ان هذا الترتيب بالزمان انما اريد به ترتيب

العدد الى ان كملوا اثنا عشر قطبا • فقد يكون الثاني عشر او غيره سواء ولا يضر ذلك • واما
اعلمت بذلك لئلا يتوهم من قدم اوفضله الله تعالى واطلعه على العلم بازمان هولاء الاقطاب
فيرى هذا الترتيب الذي استفاده فيهم انه ترتيب ازمانهم • فلذلك نبهت انه ترتيب العدد لا غير •
وحال هذا القطب العلم بالمتشابه من كلام الله الذي لا يعلم تأويله الا الله • فيعلمه هذا القطب
باعلام الله خاصة • ولا يعلم ابدا الا باعلام الله عز وجل • فيكون المتشابه عنده محكما
لان ابهه فيعرف من اي وجه كان المتشابه فيه كما يأتي التشبيه كلها ونوع التشبيه من طريق
دلالة اللفظ المشترك الذي لا يكون الا لمناسبة خفية • فان المناسبة في التشبيه
جلية • وفي الاشتراك خفية كالعين • وفي الحقيقة في كل مسمى بالعين خفية • وهي عند هذا
القطب جلية باعلام الله سبحانه • ومن هذا العلم يعلم ان النساء شقائق الرجال الذي جاء
رضي الله عنها خلقت من ادم عم • فلما كان حكم الذكورة بالاصل وحكم الانوثة بالعارض
فهي من المنشأ • فان الانسانية تجمع الذكر والانثى • ومما يعرف ان حبب الله تعالى النساء الى نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم • من اجل ان النساء حبب النبي صلى الله عليه وسلم لهن فقد احبه الله عز وجل
ولقد كنت من اكره خلق الله تعالى للنساء اول دخولي في هذه الطريقة وبقيت على ذلك
نحو من ثماني عشرة سنة الى ان شهدت هذا المقام • وكان قد تقدم عندي خوف المقت
لذلك • لما وقفت على الخبر النبوي ان الله حبب النساء الى نبيه صلى الله عليه وسلم فما احبهن
طبعا • وانه عم لحبهن بتحبيب الله عز وجل اياهن اليه صلى الله عليه وسلم • فلما صدقت
مع الله وجلى التوجه اليه سبحانه وتعالى في ذلك خوف مقت الله سبحانه حيث اكره
ما حببه الله عز وعلا الى نبيه عم • ازال عني ذلك بحمد الله سبحانه • وحببهن الي وانا اعظم
الخلق شفقة عليهن • وارعى لحقهن • لاني في ذلك على بصيرة • وهو عن تحبيب الهي لا عن حب
طبيعي • وما يعلم قدر النساء الا من علم وفهم عن الله سبحانه ما قال • جعلنا الله سبحانه واياكم من اهل
الفهم عن الله سبحانه • واما القطب التاسع وهو الذي على قدم لوط عم فسورته سورة الكهف

ولها

ولها الاعتصام والعصمة • وحال هذا القطب العصمة من كل ما يؤدي الى سوء الادب الذي
صاحبه عن البساط فهو محفوظ عليه وفيه ابدا • وعلمه علم الاعتصام • وقد عينه الله تعالى
وحرضه في امر الاعتصام به عز وجل والاعتصام بحبله سبحانه فقال عز من قائل واعتصموا
بالله • وقال سبحانه • واعتصموا بحبل الله جميعا • وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين والفرق
بين الاعتصامين ان حبل الله هو الطريق الذي [illegible] • وليس حبل الله سوى ما شرع
وتفاضل فهم الناس فيه فمنهم ومنهم • ولذلك فضل الله سبحانه بعضهم على بعض فمن لم يخطئ
طريقه فهو المعصوم • والتمسك به هو الاعتصام • وعليه حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال
في الايمان • ومثل هؤلاء يعتصمون بالله سبحانه في اعتصامهم بحبل الله • وهو قوله سبحانه
واياك نستعين • واما الاعتصام بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم • في الاستعاذة و
اعوذ بك منك • فانه سبحانه لا يقاومه شيء من خلقه فلا يستعاذ به الا منه • فان الانسان
لما حصل في سمعه انه مخلوق على صورة الحق • ولم يفرق بين الانسان الكامل وبين الانسان
الحيوان • تخيل الانسان لكونه انسانا انه على الصورة • وكون هو انسان هو قابل
للصورة • اذا اعطيها لم يمنع من قبولها • فاذا اعطيها عنده لكن يكون على الصورة
ويعد في جملة الخلفاء • فلا يتصرف من هو على الصورة الا بتصرف الحق بها ويعرف
الحق سبحانه عين ما هو العالم عليه • وان يعلم ان العالم فيه ما ينكر وما يعرف وفي العالم مكلف
وغير مكلف • ولا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم الا الخليفة • وهو صاحب الصورة
فالحق له حكم الانكار • ولا للعبد • ولكن لا بد للعبد من الانكار ان صح له هذا المقام فعليه ينكر
بحق على حق لحق • ولا يبالي وجهته قائمة • وهذا القطب التاسع هو الذي تمثل له الدجال
ويدركه عيسى عليه السلام • واما القطب العاشر وهو الذي على قدم هود عم فسورته
سورة الانعام • وله الكمال والتمام • ومنازله بعدد آيها • ولهذا القطب علوم جمة
منها علم الاستحقاق الذي يستحقه كل مخلوق في خلقه • وعلم ما يستحقه ذلك الخلق من الزمان

ولا يتميز العالم العامل من غيره الا باعطا كل ذى حق حقه • واعطى كل شى خلقه • ومن لم يعمل
ذلك فهو جاهل بالحق • ومتى علم ولم يعمل فهو غير عاقل فلا بد لصاحب هذا المقام من ان يكون له
تمام العقل كامل العلم • وهذا هو الحفظ الالهى • والعناية العظمى • والسلوك على هذه الطريقة
المثلى • التى هى الطريقة الزلفى • وهو السلوك الاقوم • فهذا بعض علوم هذا القطب
واما القطب الحادى عشر وهو الذى على قدم صالح عم • فسورته من القرآن سورة النحل
وله الشرف التام • ومنازله بعدد آيها • وهذا القطب في سائر الاقطاب مشرف بمنزلة
النحل بها السورة التى يتبراها الحق سبحانه في الجنة على عباده بلا واسطة • وهذا القطب له
علوم جمة • وهذا القطب هو باب الحق سبحانه • كما كان على بن ابى طالب رضى الله عنه • باب
رسول الله صلى الله عليه وسلم • في ذلك • ونزول سورة براءة على اهل مكة • وقد كان بعث بها ابا بكر
الصديق رضى الله عنه • ثم دعا بعلى فامره فلحق ابا بكر رضى الله عنهما فلما وصل الى مكة حج
ابو بكر رضى الله عنه بالناس • وبلغ على رضى الله عنه سورة براءة وتلاها عليهم • نيابة
عن رسول الله صلعم • وهذا مما يدلك على صحة خلافة ابى بكر الصديق رضى الله عنه • ومنزلة
على رضى الله عنه • واما القطب الثانى عشر وهو الذى على قدم شعيب عم • فسورته من القرآن
سورة تبارك الذى بيده الملك • وهى التى تجادل عن قاريها • ومنازله بعدد آيها انظر
الى جد الهاء في قوله سبحانه • ماترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور
ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير • ينبه بقوله كرتين على النظر
في المقدمتين • هل ترى من فطور يعنى من خلل يكون منه الخطا فيما يقيمه من الدليل ينقلب اليك
البصر وهو النظر خاسئا بعيدا عن الوقوع فيه بالخطا وشبهه وهو حسير اى معنى
وادركه العيا • وكلاية في هذه السورة تجرى على هذا النسق الى ان ختم بقوله سبحانه قل ارايتم
ان اصبح ماؤكم غورا فمن ياتيكم بماء معين • وكذا القطب علم البراهين وموازين العلوم
وموفق الحدود وكل ازدواج محرج لطيف حاكم على الطبيعة مؤيد للشريعة بين اقرانه فخم الرتبة

يطلع

يطلع ولا يطلع • وينعم ولا يتنعم • الغالب عليه التفكر ليتذكر • والدخول في الامور التى اصعب
ليتفكر • فهو المجهول الذى لا يعرف • والنكرة التى لا تعرف جمع لهذا القطب بين القوتين
القوة العلمية • والقوة العملية • فهو صنع لا يفوته صنعة بالفطرة • وله في كل علم ذوق النهى
من العلوم المنطقية • والرياضية • والطبيعية • والالهية • وكل ما اضيف من العلوم عند
علوم الالهية ما اخذها الا عن الله سبحانه • وما راها سوى الحق • ولا راى لها دلالة الا على الحق
وكل علم او مسئلة من ذلك العالم له آية • ودلالة على الله تعالى • لا يعرف لها دلالة على غيره لاستغراقه
في الله عز وجل • لانه مجذوب مراد لم يكن له عمل فيما هو فيه بل وجد فيه انه هو من فتح عينيه
فراى كل شى رؤية احاطة بما راى • فالزيادة التى يستفيدها انما هى تفصيل ما راى
دايما ابدا • لان كل مرئي في الوجود فانما هو متنوع دائم • فلا يزال الافادة دايما فاكل
استفادة زيادة علم لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالما به مشهودا له • فهذا قد ذكرنا من احوال
الاثنى عشر قطبا ما يسر الله سبحانه ذكره على لسانى والله عز وجل يقول الحق وهو يهدى
السبيل • فواحد من هؤلاء الاقطاب له الواحد من العدد • وهو صاحب التوحيد الخالص واخر
له الاثنان من العدد • وهكذا كل واحد الى العاشر والحادى عشر له المائة • والثانى عشر له الالف
والمفرد له تركيب الاعداد من الواحد الى ما لا نهاية له • وذلك الافراد وهم الذين يعرفون
احدية الكثرة • واحدية الواحد جعلنا الله سبحانه • واياكم ممن فهم عن الله عز وجل ما سطره
في العالم من العلم به سبحانه • الدال عليه عز وعلا • انه الوالى الجواد الكريم المنان • والله يقول
الحق • وهو يهدى السبيل قال بعض كبراء العارفين رحمهم الله تعالى في الفصل السادس
في المقامات • وبحيرات الاقطاب ومقاماتهم المجملة • وبابواب هذا الفصل تم الكتاب
والابواب التى تتم بها الكتاب • هو الباب الستون وخمسمائة • في وصايا حكمية شرعية الهية
ينتفع بها المريد والواصل اغنيا اودع رحمه الله هذا الكتاب ما فتح الله سبحانه عليه
هو الحرم الكريم • او فتوحه مراقبا لحرمه الشريف المعظم • وجعل هذا الكتاب ابوابا

ترتيبه • واودعها المعاني اللطيفة • وهذا الكتاب مبني على فصول ستة بعد الباب الثالث
والستين ولربعمائة في معرفة الاثني عشر قطبا • الذين يدور عليهم عالم زمانهم • الباب الرابع
والستون ولربعمائة في حال قطب نحبه لا آله الا الله • قال الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله
اعلم ان الهجيري يلازم العبد من الذكر كائنا ما كان وكل ذكر بنتيجة لا يكون لذاكر
اخر واذا عرض الانسان الى نفسه الاذكار الالهية • فلا يقبل منها الا ما يعطيه استعداده
ما ولى فتح له في الذكر قبوله • ثم لا يزال يواظب عليه مع الانفاس فلا يخرج منه نفع في يقظته ولا
في نومه الا به الكسمان فيه • وبعضها نتيجة لا اله الا الله من العلم الالهي له ستة وثلثون وجها
يعطى كل وجه ما لا يعطيه الوجه الاخر • فكونوا القوم حيث كانوا • ولا تكونوا فيهم وتشقى فهم عباد •
الا له صادقا • ترى ان العلم كله تحي • ثم قال رحمه الله في الفصل السادس من الباب الثاني في خمسمائة
في معرفة حال كل قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول • وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون •
واعلم بان الله سبحانه قد اعطاك امانة لحكمة ليردها اليه كما اعطاك امانة لتوصلها الى غيرك
لا يردها اليه كالرسالة • فان الله تعالى يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك واما
ما يرده اليه عز وجل من الامانات • فهو كل علم اتاك من العلوم التي اذا ظهرت بها في العلوم حصل به
من لا يسمعه منك تبع الحق • فاذا حصل لك مثل هذا العلم • وحصل من كان الحق سمعه وبصره
وجميع قواه • وتبيل له هذا العلم فادته اليه فانه ما يسمعه منك الا بسمع الحق • والحق على الحقيقة
هو الذي سمع فرددت الامانة اليه تعالى • وهو الذي اعطاكها • وحصلت لهذا الشخص الذي
الحق سمعه فائدة لم يكن يعلمها • وكذلك من خان الله في اهل الله فقد خان الله عز وجل وكل ما
بيدك امر كلله عز وجل فيه ان ترده اليه فلم تفعل فذلك من خيانة الله سبحانه • واما خيانة
من خان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي فيما اعطاك الله عز وجل من الادب ان تعامل به
رسول الله صلى الله عليه وسلم • ومن المعاملة من غير اداء الامانة الى الله صلى الله عليه وسلم فاذا
لم يتادب معه صلى الله عليه وسلم فما اديت الامانة • ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترکی

تركما سالكم فيه من المودة في قرابته واهل بيته • فانه واهل بيته على السواء في مودتنا فيهم
من كره اهل بيته فقد كره منه • فانه صلى الله عليه وسلم • ولهذا من اهل البيت لا يبغض حب
اهل البيت • فان الحب ما تعلق الا بالاهل لا بواحد بعينه • فاعرف قدر اهل البيت فمن خان
اهل البيت • فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم • ولقد اخبرني الثقة عندي بمكة
قال كنت اكره ما يفعله الشرفاء بمكة في الناس • فرايت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورضي عنها • وهي معرضة عني فسلمت عليها • وسالتها عن اعراضها • فقالت انك تقع
في الشرفاء • فقلت لها يا سيدتي • الا ترى ما يفعلون في الناس • فقالت اليس هم بني
فقلت لها بلى • فاقبلت علي واستيقظت • فلا تعدل باهل البيت خلقا • فاهل البيت
هم اهل الشهادة • فبغضهم من الانسان خسران حقيقي وحبهم عبادة • ومن خيانتك
رسول الله صلى الله عليه وسلم المفاضلة بين الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم مع علمنا بان الله سبحانه
فضل بعضهم على بعض كما قال سبحانه • ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض الآية • وقال
عز من قائل • تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية • فالله سبحانه ان يفضل من عباده
بما شاء • ويبين هذا ذلك فانا لا نعلم ذلك الا باعلامه عز وعلا • فان ذلك راجع الى ما
في نفس الحق سبحانه منهم • ولا يعلم احد ما في نفس الحق سبحانه • كما قال عيسى عم تعلم ما
في نفسي ولا اعلم ما في نفسك • انك انت علام الغيوب • ولا دخول هنا لمرآت النظر
والتحكم • وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يفضل بين الانبياء عليهم الصلوة والسلام
وان نفضله صلى الله عليه وسلم عليهم الا باعلامه ايضا • وعين يونس عم وغيره فمن
فضل من غير اعلام الله سبحانه • فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم • وتعدى حد له
رسول الله صلى الله عليه وسلم • واما خيانة الامانات فينا ولها قوله صلى الله عليه وسلم
لا تعطوا الحكمة غير اهلها فتظلموها • ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم • والخيانة ظلم فالحكمة امانة
وخيانتها ان تعطيها غير اهلها • وان تمنعها عن غير اهلها فرفع الله تعالى الحرج عنا لا يعلم

الا انه سبحانه امرنى بان يتعرض بتحصيل العلم بالمامور فما عذرنا في التخلف عن ذلك مما كان
فيه قبل حصول العلم • ومن يتمهل فى حصول العلم ودعاه الوقت الى ذلك المعرف الخاص
المسمى حيانة • فانه غير مؤاخذ بتلك الخيانة • ولا بالتفريط فانه في التمهل بتحصيل العلم
والوقت حكم عليه • المعرف فمن كان له هذا الذكر فانه يحصل له العصمة من الخيانة
ويطلعه الله سبحانه على العلم بالاهلية • في كل امانة بعناية هذا الذكر • والله تعالى يقول الحق
وهو يهدى السبيل • التى خصصت بشريعتى النبى • الا انا واكثر في الشرع نتبعه من النبى
خرفتى • بالله نتبعه فيما شرعه ثم قال رحمه الله في الفصل السادس الباب الخامس والخمسون
وخمسمائة في معرفة الغيب الذى منعنى ان اذكر فيه بقية الاقطاب من زماننا هذا الى
القيمة اعلم وفقنا الله سبحانه واياك ان الكتب الموضوعة لا تبرح الى ان يرث الله
عز وجل الارض ومن عليها • وفي كل زمان لابد من وقوف اهله لكل الرجال عليها ولابد في كل
زمان من وجود قطب • عليه يكون مدار ذلك الزمان • فاذا احياه وعيناه • فقد يكون
اهل زمانه يعرفونه بالاسم والعين • ولا يعرفون رتبته فان الولاية اخفاها الله تعالى
في خلقه فيما لا يكون ذلك القطب عندهم في نفوسهم بتلك المنزلة التى هو عليها في نفس الامر
فاذا سمعوا في كتابى هذا ايلك ادرهم الى الوقوع فيه فينزع نور الايمان من قلوبهم كما قال
دويم رحمه الله تعالى • واكون انا السبب في مقت الله عز وجل اياهم • وتركت ذلك شفقة منى
على امة محمد صلى الله عليه وسلم • وما انا في قلوب الناس • ولا في نفس الامر ولا عندنفسى بمنزلة
من يجب عليهم الايمان • بما جئت به • ولا كلفنى الله عز وجل اظهار مثل هذا فاكون عاصيا
بتركه • ولا بهذه المسئلة بمنزلة قوله تعالى • وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
وبسط الرحمة على الكافة • اولى من تخصيصها في حقنا • وقد فعل مثل هذا الامام القشيرى
رحمه الله في رسالته حيث ذكر اوائل الرجال اول الرسالة • وما ذكر فيهم الحلاج رحمه الله
لخلاف في الله ووقع فيه حتى لا يتطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته • ثم انه

ساق عقيدة الحلاج رحمه الله في التوحيد في صدر الرسالة • ليزيل بذلك ما في نفس
بعض الناس منه من سوء الطريقة • والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل • ثم
لكل منع سبب ظاهر او باطن لابد من كونه فيصير وجوه العقل عن فكرة بعد وجه
الحق في ضده • ثم قال رحمه الله في الفصل السادس في المقام الباب السادس والخمسون
وخمسمائة في معرفة حال القطب الذى كان منزله تبارك الذى بيده الملك • ومن لسانا خفا درج
رحمه الله سنة تسع وثمانين وخمسمائة • كان هذا الحجر والمقام شيخنا الجعدى رحمه الله
وكان يقول ابدا اسمعوا من القرآن تبارك الذى بيده الملك • وهي مختصة بالامام الواحد
من الامامين • ولها الزيادة دائما في الدنيا والاخرة • فاذا تكررت تضاعف
على الذاكر ما ينعم الله تعالى به على عبده والناس على مراتب مختلفة • ويكون زيادتهم على
مراتبهم • مما هم فيه فمن كان من اهل المعانى كانت زيادته من المعانى • ومن كان من اهل
الحس كانت زيادته من الحس قد علم كل اناس مشربهم • فلو اعطى في المزيد خلاف ما
يعطيه مرتبته لم ينعم به رأسا فينسب الى سوء الادب • واذا وافق رتبته وقع به الفرح
منه والقبول فزاد في الشكر فيضاعف له المزيد ثم قال رحمه الله في الفصل السادس
الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق • اعلم وفقنا الله
تعالى • واياك ان الله تعالى من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ان جعل من امته
رسلا ثم انه لتخصيص بقى الرسل رسولا رفعه الله عز وجل • ثم ينزل اولياء خاتم الاولياء
في اخر الزمان يحكم بشرع محمد عليه الصلوة والسلام في امته وليس بخاتم الاولياء
الرسل والانبياء عليهم الصلوة والسلام • فان خاتم الانبياء يكون ختم الولاية عيسى عليه السلام
من حيث هو من هذه الامة • وعيسى يتقدمه بالزمان خاتم ولاية الاولياء ثم قال رحمه الله
في الفصل السادس الباب الثامن والخمسون والخمسمائة في معرفة الاسماء التى لرب النوع
جلاله كرم ما يجوز ان يطلق به اللفظ عليه • وما لا يجوز ثم قال رحمه الله في الفصل السادس

الباب التاسع والخمسون وخمسمائة في معرفة اسرار وحقائق منازل مختلفة وهذا الباب
هو كالمختصر لابواب هذا الكتاب بكل باب فيه قولنا ومن ذلك ثم قال رحمه الله فلكل الفصل
السادس الباب الموفى ستين وخمسمائة في وصية حكمية شرعية الهية ينتفع بها المريد السالك
والواصلون وقف عليها ان شاء الله عز وجل فهو كما بوبت هذا الكتاب وهذا الباب
وبعض الباب الكذبية في الدفتر الاخير وهو الدفتر الثاني عشر من الكتاب المسماة
بالفتوحات المكية واول الكتاب قوله رحمه الله الحمد لله الذي اوجد الاشياء عن عدم
وعدمه واوقف وجودها على توجه كلمة وقوله عدم وعدمه وعدم العدم واحد
ان الكون موجود له سبحانه بعلمه السابق علمه به ولا قدم للكون في قدم ازلية ذاته لان علم
سبحانه ليس محلا للكون ولا هو حال فيه واذا تحققت هذا فان شئت قلت عن عدم
وان شئت قلت عن وجود فقد اعلمتك بالامر على ما هو عليه والله سبحانه يقول الحق وهو
يهدي السبيل وقال الشيخ الامام العالم العارف ركن الحق والدين علاء الدولة
احمد بن محمد بن احمد السمناني رحمه الله تعالى في بعض لياليه سنح في خاطري بين الثانيين
وقت اشتغالي بالذكر ان اصحاب الطريقة قد قلوا وان كانوا قليلين في كل زمان
كما جاء في القرآن وقليل ما هم ولعل ارباب الاباحة قد كثروا وقلت المبالاة بالحلال
والحرام في اللباس والطعام فيجب علي ان اكتب مختصرا في تبيين المقامات التي
سلكها السالكون من اهل الطريقة في البداية والوسط والنهاية نعين فيه درجات
المبتدي والمتوسط والمنتهي ليكون تذكرة لارباب الطريقة وتبصرة لاصحاب
الحقيقة ويكون به التمييز بين السالك الصادق والمدعي الكاذب ولما كان من اهل
السلوك ولست اهلا لان ابين مقاماتهم واعين درجاتهم ولكن اذا اخذ الغيرة
من الاسد يتأسد فيها الشبل فالتفت الى خطر ببالي لاشتغالي بالذكر وملالتي
عن الكتابة وشآمتي عن الاصحاب لتقصيرهم في فهم ما كتبت لاجلهم وقد كانت شوقهم في

الى

الى جمعت لهم اكثر المآثر من المطول والموجز حتى اشتغلت تلك الليلة بورد
من قراءة القرآن وختمت القراءة بحمد الله سبحانه ومنه ابتدأت بالقراءة حتى وصلت
الى الانفال وسجدت في آخر الاعراف فوردت على اشارة في اثناء السجود
باشتغال الخاطر الذي خطر ببالي بين الثانيين كما ذكرته والهمت تعيين ان اكتب بعون
الله تعالى مختصرا في تبيين المقامات وتعيين الدرجات مما يسمح به الوقت وليلهمني فيه
الحق ان شاء الله عز وجل على الترتيب الذي سلكته من البداية الى النهاية وهو سبحانه
الموفق للصواب والملهم لذوي الالباب جعلني الله سبحانه من متبعيهم في جميع الابواب
فاعلم ايها الطالب اني اكتب المقامات المائة على الترتيب الذي كنت سلكت عليه ثم ابوابها
اربعة ابواب الباب الاول في الدرجات التي تحصل للسالك المبتدي في بداية كل مقام من المقامات
المائة والباب الثاني في الدرجات التي تحصل للسائر المتوسط في وسط كل مقام من المقامات
المائة والباب الثالث في الدرجات التي تحصل للطائر المنتهي في نهاية كل مقام من المقامات
المائة والباب الرابع في قطب الدرجات وهي الدرجة العاشرة التي تدور عليها الدرجات
التسع وهي الدرجة المخصوصة بالقطب السائر الكامل الذي سلك المقامات المائة مبتديا
ومتوسطا ومنتهيا بالسلوك والسير والطير ثم جذب بالجذبات الالهية الى العالم الذي
وجعل وارثا لخاتم الانبياء عم وخليفة في امته وللمبتدي يحصل في سلوكه في بداية كل
مقام من المقامات ثلث درجات وللمتوسط ايضا يحصل في سلوكه في وسط كل مقام
من المقامات ثلث درجات وللمنتهي ايضا يحصل في سلوكه في نهاية كل مقام من المقامات
ثلث درجات وربما يتفق للمبتدي ان يسلك المقامات باسرها في درجة البداية وكان
غافلا عن الوسط والنهاية وربما يتفق للطائر السائر السالك ان يطير بعد السلوك
والسير في البداية والاوساط الى عشرين مقاما من نهايات المقامات ثم يجذب بها بجذبة
جذبة الى مقام القطب وهو غافل عن باقي المقامات ومما لا يصلح للتنبيه في السبحة

وان كانوا بالغين مبلغ الرجال • واصلين الى كعبة الوصال • لان الشيخ المرحوم الذى
سلك المقامات باسرها سلوكا وسيرا وطيرا فى البدايات والاوسط والنهايات اولا ثم
شرف بالجذبة • او شرف بالجذبة اولا ثم رد الى عالم الشهادة • ورفق بالسلوك فى السير
والطير والجذبة ثانيا • وكلاهما كاملون مكملون • واتفقوا على المسالك فى المسالك
فالمقامات مائة • والدرجات الف • لان فى كل مقام يحصل للمبتدى والمتوسط والمنتهى
والقطب عشر درجات • ثلاثة للمبتدى • وثلاثة للمتوسط • وثلاثة للمنتهى • وللقطب واحد وهى
قطب الدرجات • وعاشرها مخصوص بالقطب • واعلم ان السير على مثل المقامات • فالوصول
الى مثل الدرجات • لا يمكن الا بتصحيح البدايات • ولو حصل لاحد على سبيل الندرة درجة
الدرجات فى مقام من المقامات • من غير تصحيح البدايات لا يحكم عليه لان النادر
لا حكم على النادر • قالوا يجب على المبتدى ان يعتزل الناس كلهم خيرهم وشرهم الا عن صحبة الشيخ المسلك
وحرام على المتوسط صحبة اهل السوء • ولو صاحب اصحاب القلوب يجوز له • والمنتهى مرخص
مختار فى الخلطة والعزلة • والقطب مامور بالصحبة • ولا يجوز له العزلة البتة • ولو اقتصر
على صحبة ثلثة انفس يكون معذورا • وان مال عنهم يعاتب معاتبة عظيمة • ولهذا حق كان بين يدى
الله عز وجل لا نزل من مرتبته وحط عن درجته لا جلالة لله عنهم • لان الله تعالى يربى بعض
بواسطة فى قلوبهم القابلة المعارف المقصودة من ايجاد الموجودات • وتمام العلم
واعلم ان البشرية لا تزول عن القطب وكيف يمكن زوالها وقال الله تعالى فى محكم كتابه
لحبيبه صلى الله عليه وسلم قل انما انا بشر مثلكم • وفى مرضه الاخير فاتته صلى الله عليه وسلم
صلوة مفروضة • قال الله تعالى • واعبد ربك حتى ياتيك اليقين • والمراد من اليقين
ههنا الموت بالاتفاق • وكيف يتصور زوال البشرية مع وجود الاكل والشرب والنفس ولكن
تنكسر بالموت الاختيارى شهوة النفس ويضعف قوتها حتى يشاهد فى المنام
او لا ثم فى الغيبة ثانيا وهى عبارة عن حالة تحصل بين النوم واليقظة ثم فى الواقعة

ثالثا وهى عبارة عن حالة يطرافيها على الشخص فى يقظته ما كان غائبا عن الحاضرين
الجالسين معه • ومع هذا فى المشاهدة بالنسبة الى مشاهدة يحصل له عند الموت كما انه
التى حصلت عند الغيبة بالنسبة الى ما يشاهد فى الواقعة والمشاهدة الحاصلة عند الموت
بالنسبة الى مشاهدة تحصل له فى القيمة كالمشاهدة التى حصلت فى النوم بالنسبة
الى ما يشاهد فى الغيبة • والمشاهدة الحاصلة فى القيمة بالنسبة الى مشاهدة تحصل
فى الجنة • كالمشاهدة التى حصلت فى المنام بالنسبة الى ما يشاهد اليقظان الخبير وقد ذكر
النبى صلى الله عليه وسلم • هذه الدرجات الاربع التى نبيت عليها الابواب الاربعة فى الحديث
الصحيح المشهور فى سوال جبرئيل عم عن الاسلام • والايمان • والاحسان وعن الساعة
وفى هذا الحديث فوايد كثيرة • واشارات جمة فى الطريقة لاهل السلوك منها ان علم
الساعة لا ينكشف الا فى المقام المحمود الذى قال الله تعالى لحبيبه صلى الله عليه وسلم فى كلامه
فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا • وقال صلى الله عليه وسلم انا
والساعة كهاتين • ومنها ان علم امارات الساعة مختص بالقطب الذى هو فى تلك المرتبة من
صاحب المقام المحمود • ولا يتفطن لهذه الاشارات الا السالك السائر الطائر المجذوب
المحبوب • ومن هذه الاشارات قوله صلى الله عليه وسلم ان تلد الامة ربتها اى تلد النفس
اللطيفة الانسانية الكاملة المستحقة للربانية • ومن هذه الاشارات ان روية الملائكة
ليست من سبيل الخيالات • لان الصحابة رضى الله عنهم لقد راوا باجمعهم جبرئيل عم
على هيئة ولحية وزى ولصد وفى ترجمة العوارف ادراك روح در مكاشفه يا متعلق
بچيزى كه در عالم غيب باشد • يا متعلق بچيزى كه در عالم شهادة بود • ومكاشفه در حال
بيدارى بود • وخواب وواقعه در حال غيبت از محسوسات • اما قسم اول از مكاشفه كه متعلق
بچيزى بود كه در عالم غيب باشد • يا ظهور شود در عالم شهادة كه ممكن نباشد چون بهشت
ودوزخ وعرش وكرسى ولوح وقلم يا ممكن بود بصورت ذاتى چون وقايع ممكنة

الحاصل که بعضی از صوفیان از عالم غیب بشهادة نیامده باشند • یا بصورة عادی جهان
آمده باشند و ارواح مجرده که ظهور ایشان در عالم شهادة جز بصورة عادی نبود چنانکه
جبرئیل ع م هرگاه بحضرت رسالت آمدی • و تمثل بصورة بشری کردی گاه بصورة دحیه
امدی رضی الله عنه • وگاه بصورة شخصی اعرابی • ولی صورت نتیجه تصرف قوة تخیله
بود • والا بحسب خارج فلا • حال آنکه او را صحابه یکدیگر دیدند • و بحضور صحابه صورة اعرابی
در حدیث سؤال از اسلام • و ایمان هم بآن صفت دیدند که عمر رضی الله عنه او را بآن
صورت مشاهده کرده • و تمثل ارواح مجرده در حالت مفارقت از بدن یا در حالت
تعلق بقالب بصورة بشری صورتی عارضی است • و ظهور صورت ذاتی ایشان جز در
عالم غیب محال • و این تمثل یعنی از قوت تصرف روحانیت • در عالم صور که بهر صورت که
خواهند • از صورت بشری تمثل کنند • چنانکه در خبر صحیح است • ان فی الجنة لسوقا ما فیها
شراء ولا بیع • الا الصور من الرجال والنساء • فاذا اشتهی الرجل صورة دخل فیها • و
تصدیق قول مشایخ که مرتبه ایست از مراتب سلوک • صاحب آن مرتبه تواند که خود را
هرجا که خواهد بنماید • بنابر آن محال نباید کرد • واما قسم دوم از مکاشفه که ادراک
روح در آن متعلق بود بچیزی که در عالم شهادة بود • مثال او دیدن رسول الله
صلی الله علیه وسلم مسجد اقصی را در مکه • وقتی که از معراج باز آمد • و از قصه
معراج حکایت کرد • و کفار منکر شدند • و گفتند اگر راست میگوئی بگوی که ستون
مسجد اقصی چند است • در حال مکاشف شد • و حجاب از نظر مبارکش برخاست
و ستونها را تمام بشمرد • و خبر صدق باز داد • و همچنین قصه امیر المؤمنین عمر رضی
الله • بر سر منبر در مدینه • در اثنای خطبه و گفتن او یا ساریة • الجبل الجبل • تا
ساریه و لشکر که بنهاوند • فرستاده بود • مکاشف شد • و دید که عدو قصد ایشان
کمین کرده است • ساریه رضی الله عنه بشنود • و بر کوه رفتند و ظفر یافتند • و ما

این

بعضی از مشایخ رحمهم الله منقولست • ثم قال الشیخ علاء الدولة رحمه الله • اقبل نصیحتی
واسمع وصیتی واجتهد فی طلب معالی الدرجات • الیوم الذی سعیک الآن • وادولت
اکتساب الکمالات • والاختیار الموهبی • ولا تکن مقتصرا فی سعیک لئلا تعذب بحرمان النعمة
التی هی اشد العقوبات • ومن یکتسب بسعیک الآن • والا دون ذلک کان فکیف ثبوت
الدرجات والمقامات • ولا تحسبن الآخرة منفصلة عن الدنیا • ... ط ونعیم فی
الحیات • وتیقن بوجود الآخرة فی الحال وقربها منک بحیث هی اقرب الیک من شراک
نعلیک • کما اخبرنا به الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه علیه • فاذا شاهدت
الآخرة فی الحال سهل علیک المراد فی السلوک ولا یمکن الشیطان ان یغویک فی الدنیا
بعدها • ولکن یبقی بعد سلطان النفس والهوی • و تطلب منک النفس شیئا ما و تعد
مع بقیة سلطانها • ان تؤدی حق مقام الاخلاص کما هو حقه • فاذا انتفت نفس الرحمن
والنفس واهب الحیوة وصلت الی عالم الوحدة الصرفة • و صرت آمنا من حرم الکعبة
من الهوی • وکل ذلک امکن حصوله فی الدنیا • واعلم ان الوصول الی الحق سبحانه وتعالی
بالکشوف • والشهود • والذوق ممکن فی الدنیا بالموت الاختیاری • واعلاها الوصول
الذوقی • والکشوف اول • والشهود وسط والذوق آخر • والکشوف یبقی فی النعمة
والشهود یبقی فی الجنان • والذوق یبقی معک الی حضرة السلطان • ولا ینفک عنک
ابدا • واعلم ان الدرجات فی المقامات الی غیر منحصرة • لان الله تعالی خلق الخلق
بحیث لا یوجد اثنان علی صفة ولصفة منذ خلق آدم ع م الی القیمة • ولا فی بهیمة
ولصفة الا وقد تمیز عن صاحبه بشیء من التفاوت فی خلقه وخلقه • وفی هذا اسرار
جمة تدل علی احدیة الذات و وحدانیة الصفات • وعلی انه لیس کمثله شیء فی الذات
وهذا السر من السر المکنون الذی نهینا عن افشائه • کما نبهنا عن الکبار کذا قال الجنید
رحمه الله • واعلم ان المقامات ایضا غیر منحصرة فی الثلاثة لان المقامات منشعبة عن الصفات

والصفات ومن قال انها تسعة وتسعون او الف ولكن الصفات غير منحصرة لا نهاية لها
تناهيه والالف التي اشار واليه بقدر وجدانهم وما يعلم جنود ربك الا هو وقال
عز من قائل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل
ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولا تظنن ان الاخرة فوق السماء
او تحت الارض او بينك وبينها مسافة مكانية او زمانية بل لا يبطل الحجب
الى قبلة التوحيد وزن اعمالك واقوالك في كل طرفة عين بالموازين الثلاثة التي ذكرها
الشيخ ابو طالب المكي قدس الله روحه في قوت القلوب وهي ميزان لم وكيف ولمن وسل
نفسك عن النية اولا وثانيا عن العمل وثالثا عن الاخلاص فاذا اجابتك وعلمت
ان العمل لله عز وجل فامضه والا فانته عنه ولا يمكن الاطلاع على هذه الموازين الا
بمراقبة دائمة مع وجود صحة القلب ولا يمكن المراقبة وحصول الصحة للقلب الا بدوام
الذكر القوي الحقيقي بشرط النفي وهو ثبات ولا يمكن المداومة على الذكر الا بتجريد
الظاهر عن الدنيا ولا يمكن تجريد الظاهر عن الدنيا الا بكثرة ذكر الموت ورجاء
من الله الرؤوف الرحيم ان يخصك برحمته الواسعة وفضله العميم ولدي وقرة عيني
اقر الله تعالى عينه بجماله ورزقه الفقر المحمود الذي يثمر الاستغناء عن الخلق عز وجل
ليرشد الخلق الى طريق الحق للحق بالحق وما ذلك على الله سبحانه بعزيز وقد قال
بعض كبراء العارفين رحمهم الله في معرفة منزل الملامية وهذا مقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم وابي بكر الصديق رضي الله عنه وممن تحقق به من الشيوخ ابو السعود ابن
الشبل رحمه الله وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه من علمهم فهذا وامثال هذا
اشرف من العلم علم كشف الانسان ما في نفس الملك وعلم الاخرة المعجلة والدنيا
المعجلة فالملامية هم الطبقة العليا وسادتهم الطبقة المثلى وهم ارفع الرجال
حازوا جميع المنازل وراوا ان الله سبحانه قد احتجب عن الخلق في الدنيا فاحتجبوا

عن الخلق بحجاب سيدهم وهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سيدهم فاذا كان
في الدار الاخرة وتجلى الحق سبحانه ظهروا بظهور سيدهم سبحانه لا يتميزون
عن المؤمنين بحالة زائدة يعرفون بها يمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس
لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة بشيء زائد على عمل مفروض او سنة
معتادة في العامة قد انفردوا مع الله سبحانه راسخين لا [illegible] عن عبادتهم مع الله
سبحانه طرفة عين لا يعرفون للرياسة طعما باستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم
تحتها قد اعلمهم الله سبحانه بالمواطن وما يستحقه من الاعمال والاحوال فهم يعاملون
كل موطن بما يستحقه وقد ثبت هذا وبعض ما ذكرنا من اوصافهم في مناقب امير المؤمنين
عثمان بن عفان رضي الله عنه وصحابة المهاجرين والانصار رضي الله عنهم اجمعين ائمة
اولياء الله ويشيدوا ايشان در معامله وقدوه ايشان در انفاس ودر
احوال انبيا صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقال الشيخ الامام العارف
ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى السلمي النيسابوري صاحب كتاب الطبقات
رحمه الله في رسالة في بعض اوصاف هؤلاء السادة ونقلنا فيهم واحوالهم رحمهم
الله زين الله تعالى بواطنهم بانواع الكرامات وغار الحق سبحانه عليهم ان يجعلهم مكشوفين
للخلق وهذا اسنى الاحوال الذي يزيد الباطن على الظاهر وهذا شبيه بحال النبي
صلى الله عليه وسلم لما رفع الى المحل الاعلى من القرب ما لا نهاية وكان قاب قوسين
او ادنى رجع الى الخلق ويكلمهم في الاحوال الظاهرة ولم يبن من حاله الذي
بالقربة على ظاهره شيء وقال الصوفية هم الذين يظهر عليهم انوار اسرارهم شبيه
بحال موسى لم يطق احد النظر الى وجهه بعد ما كلمه الله تعالى ثم اصول الملامتية
ما قيل فيهم لم يبق لهم في الظاهر مراءات للخلق ولا لهم في باطنهم دعوى مع الله سبحانه
وسرهم الذي بينهم وبين الله عز وجل لا يطلع افادهم ولا قلبهم ثم اصلهم اطلاعه

مقام التفرقة للخلق • والتحقق بعين الجمع مع الحق سبحانه • ومن اصولهم قضاء
الحقوق • وترك اقتضاء الحقوق • ومن اصولهم ترك الانتصار للنفس على انتقام لها
وبذل النفس لا يعنيها • وممن تحقق بمقامهم ابو حفص الحداد النيسابوري رحمه الله
كان اذا دخل البيت يلبس المرقعة والصوف وغيره لكن ثياب القوم • واذا خرج
الى الناس خرج اليهم بزي اهل السوق • ومن اصولهم انهم اذا رأوا لانفسهم [illegible]
خرقا او لم يستوحشوا • وقالوا هذا مكر واستدراج • ومن اصولهم في الفراسة
ان الانسان يجب ان يتقي من فراسة المؤمنين فيه • ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي صلى الله
عليه وسلم • يقول اتقوا فراسة المؤمن • ومن يتقي فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة
وقالوا يجب ان تنظر انفسنا في سقمها ايام حياتك • فاذا مات الطرف لك يبكي بعد موتك
ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال • وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى
وممن تحقق بمقاماتهم من المشايخ رحمهم الله • الخلق محجوبون عن الطريق الى الله
سبحانه • انهم من الشمس وابين منها • وانما يتوقى الى منه عز وجل يتبع علما من الطريق الى الله
ولو تعبد ادوا ابديه • وكذلك كانت سادات مشايخهم رحمهم الله كلما كان الحال منهم
اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد ازدراء باحوالهم وانفسهم • قال بعض اكابر
العارفين رحمه الله • في حال قطب بحر لا اله الا الله • قال الله تعالى فاعلم انه لا اله
الا الله اعلم ان المجالس الكاينة زمن العبد من الذكر كان ما كان • ولكل ذكر نتيجة
لا يكون لذكر آخر • واذا عرض الانسان على نفسه الاذكار الالهية فلا يقبل منها
الا ما يعطيه استعداده • فاول فتح له في الذكر قبوله له • ثم لا يزال العبد طالبا مع الانفاس
لا يخرج منه نفس في يقظة ولا نوم الا بحال يستعين فيه • وبعض ما ينتجه لا اله الا الله
من العلم الالهي له شئون وجوه • يعطي كل وجه ما لا يعطيه الوجه الآخر من كون
من الفهم حيث كانوا • ولا تكن دونهم • فهم عباد الله الرحمن • وقوله ان العلم كله نتيجة • قال

ايضا

ايضا بعض كبراء العارفين رحمهم الله • ومن الاولياء الذاكرون الله كثيرا والذاكرات
رضي الله تعالى عنهم تولى الله تعالى بالهام الذكر لنذكره فيذكرهم • ومن استغرق
بالاسم الآخر فانه تعالى قال فاذكروني اذكركم • وكل مقام الهي يتأخر عن مقام كوني
فهو من الاسم الآخر فالامر يتردد بين الاسمين لا يصح الاول والآخر • وعين العبد مظهر
لحكم هذين الاسمين فلولا الاعتماد على غير العبد ما ظهر سلطان هذين الاسمين • فالذكر اعلى المقامات
كلها • والذاكر هو الرجل الذي له الدرجة على غيره من اهل المقامات • والفقر على الحقيقة
من افتقر الى الاغنياء من المخلوقين • ولم يحجبه المظهر عن صفة الحق سبحانه • وهكذا كل صفة
علوية لا ينبغي الا لله عز وجل • ويكون مظهرها في المخلوقين • فان العلماء بالله سبحانه
يذلون تحت سلطانها • فاذا رأيت عارفا يزعم انه عارف • وتراه انه يتفوق على ابناء
الدنيا لما يرى فيهم من الفرح والجبروت • فاعلم انه غير عارف • ولا صاحب ذوق • وهذا
لا يصلح الا للذاكرين الله كثيرا والذاكرات • اعني في كل حال هذا اعني الكثير • وفي كتاب
كشف المحجوب ودر حقيقت دوستي هيچ چيز خوشتر از ملامت نيست زيرا دوست
را بر دل دوست اثر باشد • واغيار را بر دل دوست خطر باشد • ومخصوص اند اين
طايفه از خلقان باحياء ملامت از براى سلامت دل كه حديث خلق بر دل ايشان نگذرد •
و دل نرده وقبول خلق فارغ باشد • وملامت مشرب اولياست • چنانكه همه خلق
بقبول خلق خرم باشند • ايشان برد خلق خرم باشند • ملامت غذاء دوستان
حق است • زيرا كه آثار قبول شد علامت قربت اين سخنان و زياده بر اين
گذشته بود • اما در اين محل بعضى از اين سخنان كه با وصاف كبرا و مشايخ طريقت
از اهل ملامت قدس الله تعالى ارواحهم كه طبقه علياء و سادات طريقت اند تعلق
داشت مكرر شد • اعادۀ كر نعمان لنا ان ذكره هو المسك ما كررته يتضوع • تا
باشد كه بپايان رود عزيز • هر شب كه تو بيرفت و مكرر ميشد • ومخصوص از اين نكره

شروع در بیان بعضی از مناقب و شمائل حضرت خواجگان است قدس الله تعالی ارواحهم
که علی الحقیقة خواجگان راه بندگی و کاملان طریق عبودیت اند و نظر بصیرت ایشان
مستفاد از عالم نور الله است و هر که قوابل این راه از کثرت خادمان انجمن و ما
بگیرد و بیرون صحبت را معتقد باشد امید بود که بجستجو و متابعت ایشان ان شاء الله بمقصود
برسد و غرض بزرگان روش رسول صلی الله علیه وسلم و روش صحابه او است رضوان
الله علیهم اجمعین و از بدعت و مخالفت سنت مبرا است و روش ایشان نه از کمی تعطیل
دارد و نه بوی تشبیه بلکه محض توحید است و نور معرفت و اعتقاد اهل سنت و جماعة
و راه محققان و عارفان است و از هوا نفس و متابعت شیطان و طریق اهل فتنه
و بطالان و تقلید مقلدان دور است اعنی خلفا و مشایخ خاندان خواجه جهان شیخ
علی الاطلاق و آن قطب باستحقاق از مطلع انوار و از منبع اسرار آن مکاشف
بحقایق و معانی حضرت خواجه عبدالخالق غجدوانی قدس الله تعالی روحه روش
ایشان در طریق حق است و مقبول حضرت الله علی الدوام در راه صدق و صفا
و متابعت شرع و سنت مصطفی صلی الله علیه وسلم و مجانبت و مخالفت بدعت و هوا
کوشیده اند و روش پاک خود را از نظر اغیار پوشیده اند نقلست که روزی از ایام
عاشورا جمعیت بود در خدمت خواجه نشسته بودند و ایشان در معرفت سخن میگفتند
ناگاه جوانی در آمد بصورت زاهدان خرقه در بر و سجاده بر کتف و در گوشه بنشست
حضرت خواجه با و نظر نکرد بعد از ساعتی آن جوان که بصورت زاهدان در آمده بود
برخواست و گفت حضرت رسول صلی الله علیه وسلم فرموده اتقوا فراسة المؤمن
فانه ینظر بنور الله عز وجل سر این حدیث چیست خواجه رحمه الله فرمودند که سر این حدیث
آنست که زنار ببری و ایمان آری آن جوان گفت نعوذ بالله که مرا زنار باشد خواجه
بخادم اشارت فرمودند خادم برخواست و خرقه از آن جوان بر کشید در زیر خرقه

زناری

زناری پیدا شد آن جوان در ساعت زنار را قطع کرد و ایمان آورد خواجه رحمه الله
فرمودند ای یاران بیایید تا ما نیز بموافقت این نو عهد زنار را قطع کنیم و ایمان
آریم چنانکه او زنار ظاهر را قطع کرد ما نیز زنار باطن که عجب عبارت از آنست
ببریم تا چنانکه او امروز بدین شد ما نیز امروز بدین شویم حالت عجب بیاران ظاهر شد
و در قدمها خواجه میرفتند و تجدید توبه میکردند نقلست که درویشی در
نظر خواجه رحمه الله میگفت اگر خداوند تعالی مرا مخیر کرده اند میان بهشت
و دوزخ دوزخ اختیار کنم چه در عمر خود هرگز بمراد نفس خود نرفته ام و در
حالت بهشت مراد نفس بود و دوزخ مراد حق سبحانه خواجه رحمه الله این
سخن را رد کرده اند فرموده اند که بنده را با اختیار چه کار هر کجا گوید رو رویم
و هر کجا گوید باش باشیم بنده که اینست نه آنکه تو میگویی آن درویش گفت
شیطانرا بر دوندگان راه هیچ دست باشد خواجه رحمه الله فرمودند هر درویش
که بسر حد فنا و فنای نفس نرسیده باشد چون خشم شود شیطان بر وی دست
یابد اما آن درویش که بفنای نفس رسیده باشد او را خشم نبود غیرت بود
و هر کجا غیرت بود شیطان از آنجا گریزد و نیز چنین صفتست که مدام خشم
که روی بر او حق دارد و کتاب خدای عز وجل را بدست راست کرده و سنت رسول
صلی الله علیه وسلم بدست چپ کرده و در میان این دو روشنایی راه را سلوک
کند نقلست که مسافری از راه دور بحضرت خواجه رحمه الله آمده بود ناگاه
جوانی خوب صورت بپیش حضرت خواجه رحمه الله در آمد و دعا درخواست
خواجه رحمه الله فرمودند آن جوان از پیش ایشان ناپدید شد آن مسافر که از راه
دور آمده بود پرسید که این چه جوان که بود که از شما دعا درخواست کرد و چون
شما دعا فرمودید ناپدید شد خواجه رحمه الله فرمودند آن جوان نوشته که طعام

در آسمان چهارم بود بسبب تقصیری که از وی در وجود آمده بود حق تعالی او را از مقام او دور کرده بود • و بآسمان دنیا فرستاده • با فرشتگان دیگر گفت چکار کنم که حق تعالی مرا باز بهمان مقام رساند • فرشتگان او را بیجا نشان دادند • بانزان [?] الله • و از وی دعا درخواست • ما نیز دعا کنیم • حق تعالی دعاء ما در حق او لطف فرمود • و او را بمقام خود باز رسانید • بعد از آن گفت که خواجه مرا بدعاء ایمان مدد کنید • تا باشد که از نیک داد کاه شیطان ایمان بسلامت بریم • خواجه رحمه الله فرمودند که • وعلی انیست که بعد از اداء فرایض هر کس در دعا که گوید مستجاب شود • تو بر کار باشی • و ما را بعد از اداء فرایض بدعا یاد کنی • ما ترا نیز یاد کنیم • باشد که درین میان اثر اجابت ظاهر شود • هم در حق تو و هم در حق ما • و قد وقع فی کلام بعض کبراء العارفین رحمهم الله فی موقف منزل الملائکة من الملائکة • اصحاب العلم الصحیح • وسادات الطریقة المثلی • ویتضمن هذا المنزل من العلوم علم کیف • الانسان ما فی نفس الملک • وعلم الید البیضاء فی علم المواطن والطها • وهم لرفع المراتب جاز واجمع المنازل • وهم لا یتمیزون عن احد فالشریعة کلها هی لعلوم الملائکة الی غیر ذلک من اصولهم • والله سبحانه یقول الحق وهو یهدی السبیل • و قد ذکر فی الرسالة العلیة البهائیة بالنقشبندیة قدس الله سر صاحبها سلسلة المشایخ رحمهم الله • و در آن رساله مذکور و مسطور است که • سلسله مشایخ خاندان خواجگان بشیخ ابو یزید بسطامی قدس الله روحه • و با زیلمان فارسی • و باز با بوبکر صدیق • رضی الله عنهم می پیوندند • و هم از سلسله اهل الملامة نسبت این منکور شد • از احوال اهل ملامتیان احوال خاندان خواجگان قدس الله تعالی ارواحهم باشد • والله سبحانه الملهم للصواب والیه المرجع والمآب • و فی کلام الشیخ العارف ابی علی الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی • روح الله تعالی روحه • ونار مسعفوی طوس وکان الشیخ ابو علی لسان خراسان وشیخها وکان وفاته بطوس سنة نیف وسبعین واربعمائة • قال فی تفسیر قوله سبحانه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الآیة •

در

در تفسیر این آیه • آورده اند که حضرت رسول علیه السلام شب معراج از معصومان ملأ اعلی را دید که تحیت میکنند • محمد محمد محمد • و در آسمان هیچکس از ایشان مقدم تر ندید • پرسید که یا جبرئیل این چه قوم اند • گفت یا نبی الله • اشراف مقدسان آسمان اند چنانکه اهل بیت تو علویان و اشراف زمین اند • این فرشتگان علویان و اشراف آسمانند • گفت یا جبرئیل این تخصیص بچه یافتند • گفت بآنکه ورد ایشان نام تو است • یا نبی الله چنانکه امت او میمنی نمایید • و بدو منت آسمان و زمین را در متابعت او پیدا کرده الله • در معارف است بروایت امیر المؤمنین علی رضی الله عنه که فرمود وقتی مصطفی صلی الله علیه وسلم در خانه بود مرا گفت یا علی خذ بالباب فان الملائکة عندی • و یاخذون منی یا علی بیرون در نشین • و کسی را مگذار که امروز نوبت فرشتگان آسمانست • امیر المؤمنین علی رضی الله عنه گفت فوج فوج از ملائکه می آمدند • و از زبان حضرت صلی الله علیه وسلم ایشان ارشاد میکرد • در درون میرفتند یکبار جمعی باز آمدند • و من او از ایشان می شنیدم چنان گمان بردم که سیصد و شصت فرشته اند چون باز گشتند • از رسول علیه السلام سؤال کردم که این جمع که اکنون رفتند سیصد و شصت فرشته بودند یا نبی الله فرمود صلی الله علیه وسلم بلی • و لم عرفت ذلک چنین استکشاف [?] و بچه دانستی گفتم سمعت ثلثمائة و ثلثین صوتا • فعلمت انهم ثلثمائة و ثلثون • سیصد و شصت [?] او از شنیدم که هیچ یکی بیکدیگر نمانست • دانستم که سیصد و شصت اند • مصطفی صلی الله علیه وسلم دست بر سینه علی رضی الله عنه نهاد • و فرمود • زادک الله تعالی ایمانا و علما • یا علی خدای عز و جل حقایق ایمان و فوق علم تو زیاده کرد • آنانکه متابعت آن حضرت صلی الله تعالی علیه بدین اساس نیت که تو فرا گرفته با لکه وفا و متابعت او بشرط بر بندید • با زحمت خویش از پیش اهل منت آسمان و زمین برد ارتا از کار ها تو بر بخشد • جدی بباید که در روی سعی قصد رشته بایدکه در وی تو چنف [?] بنوع صدری باید که در روی شغرفی [?] صحبت

صرف ١٥
من شوال
١٢٤٢
نسب آنتنی
اول ذی القعده
الست اوابتار
ظاهره ١٢ ذی القعده
صرف ٣٣ نسب ١٢ [?]
١٢٤٢
[illegible]
١١ ربیع
تا سعه
و یونانیا
اول جمادی
١٢٤٢

در آسمان چهارم بود بسبب تقصیری که ازو در وجود آمده بود حق تعالی او را از مقام
او دور کرده بود و بآسمان دنیا فرستاده با فرشتگان دیگر گفت چکار کنم که حق
تعالی مرا باز بهمان مقام رساند فرشتگان او را بیجا نشان دادند با آن
امد و از او دعا درخواست ما نیز دعا کنیم حق تعالی دعا ماه دریغ او لطف فرمود و
او را بمقام خود باز ... اینست ... گفت که خواجه مرا بدعا ایمان مدد کنید تا باشد که
از زلت دامگاه شیطان ایمان بسلامت ببریم خواجه رحمه الله فرمودند که وعدن اینست که بعد
از اداء فرایض هر کس در دعا که کویند مستجاب شود تو بر کار باشی و ما را بعد از اداء فرایض
بدعا یاد کن ما ترا نیز یاد کنیم باشد که در بومیان اثر اجابت ظاهر شود هم درخواهی
و بمیرد رحمها وقد وقع فی کلام بعض کبراء العارفین رحمهم الله فی موقف منزل الملائکة من الملائکة
اصحاب العلم الصحیح ... ذلک الطریقة المثلی ویتضمن هذا المنزل من العلوم علم کیف
الانسان ما فی نفس الملک وعلم الید البیضاء فی علم المواطن واهلها ومن له رفع الرجال
جاز واجمع المنازل وهم لا یتمیزون عن احد فالشریعة کلها هی لهولاء الملائکة الی غیر ذلک
من احوالهم والله سبحانه یقول الحق وهو یهدی السبیل وقد ذکر فی الرسالة القدسیة البهائیة
بالنقادسیة قدس الله سر صاحبها سلسلة المشایخ رحمهم الله و در آن رساله مذکور
مسطور است که سلسله مشایخ خاندان خواجگان بشیخ ابو یزید بسطامی قدس الله روحه
و با سلمان فارسی و باز با ابوبکر صدیق رضی الله عنهم می پیوندند و من سلسلة
اهل الملامة نسبت ایشان مذکور شد از احوال اهل ملامت بیان احوال خاندان خواجگان
قدس الله تعالی ارواحهم باشد والله سبحانه الملهم للصواب والیه المرجع والمآب و من کلام
الشیخ العارف ابی علی الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی روح الله تعالی روحه
و فارمد من قری طوس وکان الشیخ ابو علی سالک خراسان وشیخها وکان وفاته بطوس سنة
سبع و سبعین و اربعمائة قال فی تفسیر قوله سبحانه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الآیة

در

در تفسیر این آیة آورده اند که حضرت رسول علیه السلام شب معراج از ... ملاء اعلی را
دید که می گفتند محمد محمد محمد و در آسمانها هیچکس از ایشان مقدم تر ندید پرسید که
یا جبرئیل این جمع کیستند گفت یا نبی الله اشراف ساکنان آسمان اند چنانکه اهل بیت تو
علویان و اشراف زمین اند این فرشتگان علویان و اشراف آسمانند گفت یا جبرئیل
این تخصیص بچه یافتند گفت بآنکه ورد ایشان نام تو است یا نبی الله چنان نیست که
امت او ... نمایند و بیش سقف آسمان و زمین را در متابعت او برپای کرده اند
در معارف آورده اند روایت امیرالمؤمنین علی رضی الله عنه که فرمود وقتی مصطفی صلی
الله علیه وسلم در خانه بود مرا گفت یا علی خذ بالباب فان الملائکة عندی ویأخذون
منی یا علی بنشین در خانه نگاه دار که امروز نوبت فرشتگان آسمانست امیرالمؤمنین
علی رضی الله عنه گفت فوج فوج از ملائکه می آمدند و آن روز حضرت صلی الله علیه وسلم
ایشان را ارشاد میکرد در دین و بیرون میرفتند یکبار جمعی بیامدند و من از ایشان می شنیدم
چنان گمان بردم که سیصد و شصت فرشته اند چون بازگشتند از رسول علیه السلام سوال
کردم که این جمع که اکنون رفتند سیصد و شصت فرشته بودند یا نبی الله فرمود
صلی الله علیه وسلم بلی ولم عرفت ذلک گفتم چنین است که ... دانستم گفتم سمعت
ثلثمائة و ثلثین صنفا فعلمت انهم ثلثمائة و ثلثون سیصد و سی نوع و از ایشان شنیدم
هیچ یکی بیک نمانست دانستم که سیصد و شصت اند مصطفی صلی الله علیه وسلم دست
بر سینه علی رضی الله عنه نهاد و فرمود زادک الله تعالی ایمانا وعلما یا علی خدای
عزوجل حقایق ایمان و فتوح علم ترا زیاده کرد آناد متابعت آن حضرت صلی الله تعالی
بدین اساس نیست که تو فرا گرفته باشی و فا و متابعت او بشرط بربند تا از رحمت حق
از بیش اهل سقف آسمان و زمین بر داری تا از کمال نور بخشند جدی باید که درو
سعی قصد رشتۀ باید که درو ... صدری باید که در روی ...

شود • این همه باید که جمع شود تا ان کودک را در حجرهٔ متابعت مصطفی صلی الله علیه وسلم •
باداب نبوت پرورش دهند • و برهان تمامش بشناسند که القرآن مائدة الله عز وجل •
قوت جان اهل حقایق ازین مائده است • هر حرفی از حروف قرآن خزینه ایست تا
وکسی که بخزاین قرآن راه یافت کدورت نیز نجاح که مرکز آفات است بسوزاند کنند • و
تو انکه معنی شد • هر که از دریای قرآن سیراب شد تشنه کردد که • از ان تشنگی هرگز
بیرون نیاید • صاحب کدورت شود تا کی آیات رسول مبارک و نیز کدورت از پیش او
برگیرد تا او بصفای اندوه خلقش • و یاد تطلب خلقش • تا امد برهان الطاف قرآن
سلم فرو نشیند • هر دلی که ماوای عشق مرکز کشت • همه ایمان ساخته برساخته • از دل کناره
شد چون دوستی مرکب از دل قرار کرد • همه دواعی هوا و دواعی عبادت تشویش • و دل را
از آفات خراندیشه مرکز نگاه دارد • من جعل الهم هما واحدا کفاه الله تعالی
هم الدنیا والاخرة • اکر دانی که • خدای عز وجل ابا تو عهد بست •
جان بر پیمان بند تا عهد بپایان بری که وفا عهد دیگران
ترا دست نگیرد • از افسانه دیگران شنیدن هرگز در دل
نیاید • اکر دلداری کرد دل خویش کرد •
وصلی الله علی سیدنا محمد واله اجمعین •
وعلی من تبعهم الی یوم الدین •
وسلم تسلیما کثیرا •